



CVA

محمّد

الفُرُوقُ واللُّغُوبُ

الحامدي

كِتَابُ أَبِي هِلَالٍ الْمَسْكُورِي
وَجُزْءٌ مِنْ كِتَابِ السَّيِّدِ نُورِ الدِّينِ الْجَمَزَارِي



يَتَمَتَّعُ

مُتَوَسِّعٌ فِي كِتَابِ الْإِسْلَامِ

الْمَدَارِقَةُ لِمَجْلَمَةِ الْمَدَرَسِينَ بِمَكْتَبَةِ الْمَسْتَفَةِ





مَجْمَعَةُ الْفُرُوقِ فِي اللُّغَوِيَّةِ

الحاوي

لِكِتَابِ أَبِي هِلَالٍ الْعَسْكَرِيِّ
وَجُزْءًا مِنْ كِتَابِ السَّيِّدِ نُورِ الدِّينِ الْحَجَرِيِّ

مُتَقَيِّمٌ

مُؤَسَّسَةُ الْبَيْتِ الْأَمِينِ لِلْإِسْلَامِ
الْبَاقِيَةُ بِمَدِينَةِ الْمَدِينَةِ الْمَكِّيَّةِ الْمَشْرُقِيَّةِ

عسكري، حسن بن عبدالله، - ٣٩٥ ق.

معجم الفروق اللغوية / الحاوي لكتاب أبي هلال العسكري [الفروق اللغوية] وجزء من كتاب السيد نورالدين الجزائري [فروق اللغات]. تحقيق مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المقدسة. تنظيم بيت الله بيات، ومؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة. ١٤١٢ ق = ١٣٧٠ ش.

٦٣٢ ص. -- (مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المقدسة، ٥٧٨).

شابك ٦ - ٦٠ - ٤٧٠ - ٩٦٤ - ٩٧٨

ISBN 978 - 964 - 470 - 060 - 6

عربي.

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

چاپ ششم: (١٤٣٣ ق = ١٣٩١ ش).

کتابنامه.

١. زبان عربي -- مترادفها و متضادها. الف. جزائري، نورالدين بن نعمة الله، ١٠٨٨-١١٥٨ ق. فروق اللغات. برگزیده. ب. بيات، بيت الله، گردآورنده. ج. جامعه مدرسين حوزه علميه قم. دفتر انتشارات اسلامي. د. عنوان. ه. عنوان: الفروق اللغوية. و. عنوان: فروق اللغات. برگزیده.

٢٩٢ / ٧٣١

٤ ف ٥٥ / ٦١٩٠ PJ

٧١ - ٢٥٢٦ م

کتابخانه ملی ایران



معجم الفروق اللغوية

- | | |
|----------------|---|
| ■ تنظيم: | الشيخ بيت الله بيات ومؤسسة النشر الإسلامي |
| ■ الموضوع: | اللغة |
| ■ تحقيق و نشر: | مؤسسة النشر الإسلامي |
| ■ عدد الصفحات: | ٦٣٢ |
| ■ الطبعة: | السادسة |
| ■ المطبوع: | ١٠٠٠ نسخة |
| ■ التاريخ: | ١٤٣٣ هـ. ق |

مؤسسة النشر الإسلامي
التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد المصطفى وعلى آله الطيبين الطاهرين
واللعنة على اعدائهم أجمعين.

وبعد: فإن من جملة علوم العربية المهمة التي اهتم بها اللغويون قديماً وحديثاً
علم الفروق اللغوية المعني بتمييز المفردات المتقاربة المعاني والتي تبدو مترادفة اذا
نظر إليها من غير تدقيق الأمر الذي دفع قدماء علماء اللغة الى تصنيف كتب مستقلة
في هذا المضمار، منها كتاب «الفروق اللغوية» لأبي هلال الحسن بن عبدالله
العسكري من أعلام القرن الرابع الهجري ولهذا الكتاب مكانته الخاصة في فهم
النصوص العربية - قرآناً ورواية وشعراً وغيرها - باعتباره من الكتب المتقدمة.

ولما كان هذا الكتاب بشكل يصعب على المراجع له الوصول الى مقصوده
بسهولة قام فضيلة الشيخ بيت الله بيات - حفظه الله تعالى - بتبويبه وترتيبه بالترتيب
الهجائي مراعيّاً فيه الأمور التالية:

- ١ - المحافظة على المتن ثابتاً من دون تغيير إلا المقدمة فقد رأينا حذفها.
- ٢ - حذف موارد التكرار والاستغناء منها بالارجاع إلى أرقامها السابقة أو اللاحقة.
- ٣ - عدم ملاحظة الحروف الأصلية في ترتيب الكلمات.
- ٤ - تخريج الآيات المذكورة في متن الكتاب.
- ٥ - الاعتماد على النسخة المطبوعة من منشورات مكتبة بصيرتي والاستفادة من
بعض هوامشها. وأمور أخرى لا يخفى حسنها على المتأمل.

واقترحت مؤسستنا - بعد تلقي عمل سماحة الشيخ البيات بالقبول والرضا - إضافة قسم من كتاب «فروق اللغات» للسيد نورالدين بن السيد نعمة الله الجزائري المتوفى سنة ١١٥٨ هـ، فقامت بإدراج الموارد التي اختلف فيها السيد الجزائري مع أبي هلال والموارد التي اختص بها السيد ولم يذكرها أبو هلال وميّزت تلك الإضافات بتذييلها بكلمة (اللغات) بين قوسين فلاحظ، مستفيدين من بعض ما جاء في النسخة المحققة وهي من منشورات «دفتر نشر» وسمّينا هذا النتاج القيم الجامع بين هذين الكتابين بـ «معجم الفروق اللغوية» وقامت لجنة التحقيق بترقيمه ترقيماً جديداً شاملاً لكل ماورد في هذا الكتاب وتنظيم فهرس موسّع له وإخراجه بهذه الصورة الأنيقة.

ولا يخفى أن أبا هلال العسكري قد أرجع بعض الفروق بعبارة «ماذكر» أو أشار إلى بعضها بلفظ «ستذكر» ونحن وضعناهما كما هي حفاظاً للمتن.

وأخيراً لايسعنا إلا أن نتقدم بجزيل الشكر لسماحة الشيخ البيات والاخوة في لجنة التحقيق السيد علي الطباطبائي والشيخ رياض الراوي وأبو حيدر الجواهري وغيرهم سائلين الله للجميع مزيداً من التوفيق إنه نعم المولى ونعم النصير.

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجامعة المدرّسين بقم المشرفة



١ الفرق بين الآثم والأثم: (٤٤).

٢ الفرق بين آخر الشيء ونهايته: أن آخر الشيء خلاف أوله وهما اسمان، والنهاية مصدر مثل الحماية والكفاية إلا أنه سمي به منقطع الشيء فقيل هو نهايته أي منتهاه، وخلاف المنتهى المبتدأ فكما أن قولك المبتدأ يقتضي ابتداء فعل من جهة اللفظ وقد انتهى الشيء إذا بلغ مبلغاً لايزاد عليه وليس يقتضي النهاية منتهى إليه ولو اقتضى ذلك لم يصح أن يقال للعالم نهاية، وقيل الدار الآخرة لأن الدنيا تؤدي إليها والدنيا بمعنى الأولى، وقيل الدار الآخرة كما قيل مسجد الجامع والمراد مسجد اليوم الجامع ودار الساعة الآخرة، وأما حقّ اليقين فهو كقولك محض اليقين ومن اليقين وليس قول من يقول هذه إضافة الشيء إلى نعتة بشيء لأن الإضافة توجب دخول الأول في الثاني حتى يكون في ضمنه، والنعت تحلية وإنما يحل بالشيء الذي هو بالحقيقة ويضاف إلى ما هو غيره في الحقيقة، تقول هذا زيد الطويل فالطويل هو زيد بعينه، ولو قلت زيد الطويل وجب أن يكون زيد غير الطويل ويكون في تلك الطويل، ولا يجوز إضافة الشيء إلا إلى غيره أو بعضه فغيره نحو عبد زيد وبعضه نحو ثوب حرير وخاتم ذهب أي من حرير ومن ذهب، وقال المازني: عام الأول إنما هو عام زمن الأول.

٣ الفرق بين الآخر والآخر: أَنَّ الآخر بمعنى ثانٍ وكل شيء يجوز أن يكون له ثالث وما فوق ذلك يقال فيه آخر ويقال للمؤنث أخرى وما لم يكن له ثالث فما فوق ذلك قيل الأول والآخر، ومن هذا ربيع الأول وربيع الآخر.

٤ الفرق بين الآخر والأول والبعد والقبل: (٣٤٣).

٥ الفرق بين الآلاء والنعم: أَنَّ الألى واحد الآلاء وهي النعمة التي تتلو غيرها من قولك وليه يليه إذا قرب منه وأصله ولي، وقيل واحد الآلاء الحى وقال بعضهم الالى مقلوب من الى الشيء اذا عظم على قال فهو اسم للنعمة العظيمة.

٦ الفرق بين الآلة والسبب: (١٠٧٤).

٧ الفرق بين الآل والأهل: (٣٣٥).

٨ - الفرق بين الآل والذرية^(١): آل الرجل: ذو^(٢) قرابته، وذريته: نسله. فكل ذرية آل، وليس كل آل بذرية. وأيضاً: الآل يخص بالأشراف، وذوي الأقدار؛ بحسب الدين، أو الدنيا. فلا يقال: آل حجام، وآل حائك، بخلاف الذرية.

(اللغات)

(١) الآل والذرية في الكلبيات ١: ٢٦٨ و ٢: ٣٦١. والفرائد: ١.

(٢) فيها: ذو قرابته.

٩ الفرق بين الآنية والظرف^(١)(٥): الآنية: تطلق على كل ما يستعمل في الأكل والشرب، وغيرهما كالقدر والمغرفة والصحن، والغضارة.

والظرف أعَمّ منه ومن غيره إذ هو ما يشغل الشيء ويحيط به، فالصندوق والمخزن، وكذا الحوض والدار: ظروف، ولا تطلق عليها الآنية، فبينها عموم وخصوص، فإن كل آنية ظرف، وليس كل ظرف آنية، وأهل اللغة لم يفرقوا بينهما. (اللغات).

١٠ الفرق بين الآل والعترة: (١٤٠٤).

١١ الفرق بين الآل والشخص: أن الآل هو الشخص الذي يظهر لك من بعيد، شبه بالآل الذي يرتفع في الصحاري، وهو غير السراب وإنما السراب سبخة تطلع عليها الشمس فتبرق كأنها ماء، والآل شخص ترتفع في الصحاري للنظر وليست بشيء، وقيل الآل من الشخص مالم يشبهه وقال بعضهم «الآل من الأجسام ما طال ولهذا سمي الخشب الآل».

١٢ الفرق بين أنست ببصري وأحسست ببصري: (٧٥).

١٣ الفرق بين الآية والعلامة: (١٤٧٧).

(١) الآنية والظرف: في الكليات ٣: ١٦٦. والتعريفات: ١٣٧.

(٥) في ط: الأواني والظروف؛ وأوردها هناك بعد مادة: الأب والوالد. وبين المادتين شيء من خلاف اللفظ. قال في المطبوعة.

«الآنية: كل ما يستعمل في المهمات كالقدر والمغرفة والصحن ونحوها والظرف: ما كان شاغلاً للشيء؛ فهو أعم من الآنية. فإن الحوض والمخزن مثلاً يصح عليه الظرفين، ولا يطلق عليها الآنية. فبينها عموم، وخصوص. وأهل اللغة لم يفرقوا بينهما».

١٤ الفرق بين الإباء والامتناع^(١): الإباء: شدة الامتناع، فكل إباء امتناع، وليس كل امتناع إباء^(٢)، قاله الراغب.

قلت: ويبدل عليه قوله تعالى: «وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ»^(٣). وقوله تعالى: «إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ»^(٤). فإنَّ المراد: شدة الامتناع في المقامين. (اللغات).

١٥ الفرق بين الإباء والكرهية: أنَّ الإباء هو أن يمتنع وقد يكره الشيء من لا يقدر على إباته وقد رأيناهم يقولون للملك أبيت اللعن ولا يعنون أنك تكره اللعن لأنَّ اللعن يكرهه كلَّ أحد وإنَّما يريدون أنك تمتنع من أن تلعن وتشتتم لما تأتي من جميل الأفعال، وقال الراجز «ولو أرادوا ظلمه أبينا» أي امتنعنا عليهم أن يظلموا ولم يرد أننا نكره ظلمهم إياه لأنَّ ذلك لامدح فيه، وقال الله تعالى «وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ»^(٥) أي يمتنع من ذلك ولو كان الله يأبى المعاصي كما يكرهها لم تكن معصية ولا عاص.

١٦ الفرق بين الإباء والمضادة: أنَّ الإباء يدلُّ على النعمة، ألا ترى أنَّ المتحرك ساهياً لا يخرج به ذلك من أن يكون أتى بضد السكون ولا يصح أن يقال قد أبى السكون، والمضادة لا تدلُّ على النعمة.

١٧ الفرق بين الإباحة والإذن: أنَّ الإباحة قد تكون بالعقل والسمع، والإذن

(١) الإباء والامتناع في الكلبيات ١: ١٩١. والفرائد: ١.

(٢) في ط: إباء امتناعاً. وهو خطأ.

(٤) البقرة ٢: ٣٤. فيخ التوحيد، والتصويب من: ط.

(٣) التوبة ٩: ٣٢.

(٥) التوبة ٩: ٣٢.

لا يكون إلّا بالسمع وحده، وأما الإطلاق فهو إزالة المنع عمن يجوز عليه ذلك، ولهذا لا يجوز أن يقال إنّ الله تعالى مطلق وإنّ الأشياء مطلقة له.

١٨ الفرق بين الاختراع والابتداع: أنّ الابتداع إيجاد ما لم يسبق إلى مثله يقال أبدع فلان إذا أتى بالشيء الغريب وأبدعه الله فهو مبدع وبديع ومنه قوله تعالى «بديع السموات والأرض»^(١). وفعل من أفعل معروف في العريّة يقال بصير من أبصر وحليم من أحلم، والبدعة في الدين مأخوذة من هذا وهو قول ما لم يعرف قبله ومنه قوله تعالى «ما كنت بدعا من الرسل»^(٢) وقال رؤية: وليس وجه الحقّ أن يبدعا

١٩ الفرق بين الابتداع والاختراع^(٣): قال الجوهرى^(٤). أبدعت الشيء: اخترعته. وقال الزمخشري في الأساس^(٥): اخترع الله الأشياء: ابتدعها من غير سبب. انتهى.

وخصّ بعضهم الابتداع بالإيجاد لاللة؛ والاختراع بالإيجاد لا من شيء ويؤيده ما رواه الصدوق^(٥) - طاب ثراه - في كتاب التوحيد من باب أنه عز وجلّ ليس بجسم ولا صورة. مسنداً^(٦) عن محمد بن زيد قال:

(١) البقرة ٢: ١١٧.

(٢) الاحقاف ٤٦: ٩٦.

(٣) الإبداع والابتداع في تعريفات الجرجاني: ٥. والإبداع والاختراع في كليات أبي البقاء ٢١: ٢١.

(٤) الصحاح (بدع) وفيه: «... اخترعته لأعلى مثال».

(٥) الأساس (خ ر ع).

(٥) الشيخ الصدوق أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (المتوفى سنة ٣٨١) مفتر، فقيه، أصولي، محدث، حافظ، عارف بالرجال من أهل خراسان. دخل بغداد. وتوفي بالري. له نحو ثلاث مائة مصنف.

(٦) في خ: مسند، وفي ط: مسنداً.

جئت إلى الرضا عليه السلام أسأله عن التوحيد فأملى عليّ: «الحمد لله فاطر الأشياء ومنشئها إنشاء، ومبتدعها^(١) ابتداءً بقدرته وحكمته، لا من شيء فيبطل الاختراع، ولا لعل فلا يصح الابتداء» .. الحديث. فخص عليه السلام الاختراع بالإيجاد لا من شيء، والابتداء بالإيجاد لا لعل. (اللغات).

٢٠ الفرق بين الابتلاء والابلاء: (٢٩).

٢١ الفرق بين الابتلاء والاختبار: أن الابتلاء لا يكون إلا بتحميل المكاره والمشاق. والاختبار يكون بذلك وبفعل المحبوب، ألا ترى أنه يقال اختبره بالإنعام عليه ولا يقال ابتلاه بذلك ولا هو مبتلى بالنعمة كما قد يقال اختبره بالإنعام عليه ولا يقال ابتلاه بذلك ولا هو مبتلى بالنعمة كما قد يقال إنه مختبر بها، ويجوز أن يقال إن الابتلاء يقتضي استخراج ماعند المبتي من الطاعة والمعصية، والاختبار يقتضي وقوع الخبر بحاله في ذلك والخبر: العلم الذي يقع بكنه الشيء وحقيقته فالفرق بينهما بين.

٢٢ الفرق بين الابتلاء والتكليف: (٥٣٨).

٢٣ الفرق بين الإبدال والتبديل: (٤٤٧).

٢٤ الفرق بين الأبد والدهر: (٩٢٤).

(١) في خ: مبتدعها، وفي ط: مبدعها.

٢٥ الفرق بين الأبدى والأزلى^(١): قد فرق بينهما بأن الأبدى: هو المصاحب لجميع الأزمنة، محققة كانت أو مقدرة في جانب المستقبل إلى غير النهاية.
والأزلى: هو المصاحب لجميع الثابتات المستمرة الوجود في الزمان.
(اللغات).

٢٦ الفرق بين إبرام الشيء وإحكامه: أن إبرامه تقويته وأصله في تقوية الحبل وهو في غيره مستعار.

٢٧ الفرق بين الإبرام والتأريب: (٤٣٦).

٢٨ الفرق بين قولك ابطل وبين قولك ادحض: أن أصل الإبطال الإهلاك ومنه سُمي الشجاع بطلاً لإهلاكه قرنه، وأصل الادحاض الإذلال فقولك ابطله يفيد أنه اهلكه وقولك ادحضه يفيد أنه أزاله ومنه مكان دحض إذا لم تثبت عليه الأقدام، وقد دحض إذا زلّ ومنه قوله تعالى «حجّتهم داخضة عند ربهم»^(٢).

٢٩ الفرق بين الإبلاء والابتلاء^(٣): هما بمعنى الامتحان، والاختبار.

(١) الأبدى والأزلى في الكلمات ١١٥:٢ - ١١٦. وتعريفات الجرجاني: ١٦.

(٢) الشورى ١٦:٤٢.

(٣) الإبلاء والابتلاء في الكلمات ٢٩:١.

- وأدب الكاتب: ٣٣٧.

- والمادة في (النهاية في غريب الحديث) لابن الأثير (ب ل و) ١: ١٥٥.

قال القتيبي^(١): .. يقال من الخير: أبليته بأبيه، إبلاء ومن الشربلوته أبلوه بلاءً.

وقال ابن الأثير: المعروف أن الابتلاء يكون في الخير والشر معاً من غير فرق بين فعليهما، ومنه قوله تعالى: «وَنَبِّلُوكُم بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً»^(٢). (اللغات).

٣٠ الفرق بين الإبلاغ والأداء: (١١١).

٣١ الفرق بين الإبلاغ والإيصال: أن الإبلاغ أشد إقتضاء للمنتهي إليه من الإيصال لأنه يقتضي بلوغ فهمه وعقله كالبلاغة التي تصل إلى القلب، وقيل الإبلاغ إختصار الشيء على جهة الانتهاء ومنه قوله تعالى «ثم أبلفه مأمنه»^(٣).

٣٢ الفرق بين الأبناء والذرية: أن الأبناء يختص به أولاد الرجل وأولاد بناته لأن أولاد البنات منسوبون إلى آبائهم كما قال الشاعر:

بنونا بنو أبنائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأباعد

ثم قيل للحسن والحسين عليهما السلام ولدا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على التكريم ثم صار اسماً لها لكثرة الاستعمال، والذرية تنتظم الأولاد والذكور والاناث والشاهد قوله عز وجل «ومن ذريته داود وسليمان»^(٤) ثم أدخل عيسى في ذريته.

٣٣ الفرق بين الابن والولد: أن الابن يفيد الاختصاص ومداومة الصحبة

(٣) التوبة ٩: ٦.

(١) القُتَيْبِيُّ (أو القُتَيْبِيُّ) هو ابن قتيبة مؤلف أدب الكاتب وغيره.

(٤) الانعام ٦: ٨٤.

(٢) الانبياء ٢١: ٣٥.

ولهذا يقال ابن الفلاة لمن يداوم سلوكها وابن السرى لمن يكثر منه، وتقول تبّيت ابناً إذا جعلته خاصاً بك، ويجوز أن يقال إن قولنا هو ابن فلان يقتضي أنه منسوب إليه ولهذا يقال الناس بنو آدم لأنهم منسوبون إليه وكذلك بنو إسرائيل، والابن في كل شيء صغير فيقول الشيخ للشاب يابني ويسمي الملك رعيته الأبناء وكذلك أنبياء من بني إسرائيل كانوا يسمون أمهم أبناءهم ولهذا كني الرجل بأبي فلان وإن لم يكن له ولد على التعظيم، والحكام والعلماء يسمون المتعلمين أبناءهم ويقال لطالبي العلم أبناء العلم وقد يكنى بالابن كما يكنى بالأب كقولهم ابن عرس وابن نمره وابن آوى وبنت طبق وبنت نعش وبنت وردان، وقيل أصل الابن التأليف والاتصال من قولك بنيه وهو مبني وأصله بني وقيل بنو ولهذا جمع على أبناء فكان بين الأب والابن تأليف، والولد يقتضي الولادة ولا يقتضيها الابن والابن يقتضي أباً والولد يقتضي والداً، ولا يسمى الإنسان والداً إلا إذا صار له ولد وليس هو مثل الأب لأنهم يقولون في التكنية أبوفلان وإن لم يلد فلاناً ولا يقولون في هذا والد فلان إلا أنهم قالوا في الشاة والد في حملها قبل أن تلد وقد ولدت إذا ولدت إذا أخذ ولدها والابن للذكر والولد للذكر والأنثى.

٣٤ الفرق بين الابن والولد^(١): الأول للذكر، والثاني يقع على الذكر والأنثى، والنسل والذرية يقع على الجميع. (اللغات).

٣٥ الفرق بين الاتخاذ والأخذ: (١٠٥).

(١) الابن والولد في الكلبيات ٥: ٥٠ وفي مجمع البيان ١: ٩٢.

٣٦ الفرق بين الاتقاء والخشية: أنَّ في الاتقاء معنى الاحتراس مما يخاف وليس ذلك في الخشية.

٣٧ الفرق بين الإتقان والإحكام: أنَّ إتقان الشيء إصلاحه وأصله من التقن وهو الترنوق^(١) الذي يكون في المسيل أو البر وهو الطين المختلط بالحماة يؤخذ فيصلح به التأسيس وغيره فيسد خلله ويصلحه فيقال أتقنه إذا^(٢) طلاه بالتقن ثم استعمل فيما يصح معرفته فيقال أتقنت كذا أي عرفته صحيحاً كأنه لم يدع فيه خللاً، والإحكام إيجاد الفعل محكماً ولهذا قال الله تعالى «كتاب أحكمت آياته»^(٣) أي خلقت محكمة ولم يقل اتقنت لأنها لم تخلق وبها خلل ثم سد خللها. وحكى بعضهم أتقنت الباب إذا أصلحته قال أبو هلال رحمه الله تعالى: ولا يقال أحكمته إلا إذا ابتدأته محكماً.

٣٨ الفرق بين الإتمام والإكمال^(٤): قد فرق بينهما بأن الإتمام: لإزالة نقصان الأصل. والإكمال: لإزالة نقصان العوارض بعد تمام الأصل. قيل: ولذا كان قوله تعالى: «تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ»^(٥) أحسن من (تامة). فإن التام من العدد قد علم، وإنما نفي احتمال نقص في صفاتها. وقيل: تم: يشعر بحصول نقص^(٦) قبله. وكمل: لا يشعر بذلك.

(١) (الرنوق خل). (٢) «أي خل».

(٣) هود ١١: ١.

(٤) الإتمام والإكمال في الكليات (الإكمال ١: ٦٦). (التام والكمال). والفرائد: ٥.

(٥) البقرة ٢: ١٩٦.

(٦) (نقص) سقطت من خ.

وقال العسكري: الكمال: اسم^(١) لاجتماع أبعاض الموصوف به. والتمام: اسم^(٢) للجزء الذي يتم به الموصوف. ولهذا يقال: القافية تمام البيت، ولا يقال: كماله. ويقولون: البيت بكماله، أو باجتماعه. (اللغات).

٣٩ الفرق بين الإتيان بغيره وتبديل الشيء: أنَّ الإتيان بغيره لا يقتضي رفعه بل يجوز بقاؤه معه، وتبديله لا يكون إلَّا برفعه ووضع آخر مكانه ولو كان تبديله والإتيان بغيره سواءً لم يكن لقوله تعالى «إِنِّي بَقُرْآنِي غَيْرُ هَذَا أَوْ بَدِّلُهُ»^(٣) فائدة وفيه كلام كثير أورده في تفسير هذه السورة، وقال الفراء «يقال بدله إذا غيَّره وأبدله جاء ببديله».

٤٠ الفرق بين قولك أتي فلان وجاء فلان: (٥٩٤).

٤١ الفرق بين الأثر والعلامة: أنَّ أثر الشيء يكون بعده، وعلامته تكون قبله تقول الغيوم والرياح علامات المطر ومدافع السيول آثار المطر.

٤٢ الفرق بين الإثم والخطيئة: (٨٦٣).

٤٣ الفرق بين الإثم والذنب: أنَّ الإثم في أصل اللغة التقصير أثم يأثم إذا قصر ومنه قول الأعشى:

جمالية تغتلي بالرداف إذا كذب الآثمات الهجير
الاغتلاء بعد الخطو، والرداف جمع رديف، وكذب قصر، وعنى بالآثمات

(١) في ط: الكمال الاسم لاجتماع.

(٢) في خ: «التمام للجزء الذي...»

(٣) يونس ١٠: ١٥.

المقصرات ومن ثم سمي الخمر إثمًا لأنها تقصر بشاربها لذهابها بعقله.

٤٤ الفرق بين الأثيم والآثم: أنَّ الأثيم المتماذي في الإثم، والآثم فاعل الإثم.

٤٥ الفرق بين الإثم والعدوان^(١): الإثم: الجرم كائناً ما كان. والعدوان: الظلم.

قاله الطبرسي رضي الله عنه، وعلى هذا فقوله تعالى «يسارعون في الإثم والعدوان»^(٢). من عطف الخاص على العام. (اللغات).

٤٦ الفرق بين الإجابة والاستجابة: (١٥٦).

٤٧ الفرق بين الإجابة والطاعة: (١٣٣٠).

٤٨ الفرق بين الإجابة والقبول: (١٦٨٠).

٤٩ الفرق بين الإجابة والاذن: (١٢٢).

٥٠ الفرق بين قولك اجتزأ به وقولك اكتفى به: أنَّ قولك اجتزأ يقتضي أنه دون ما يحتاج إليه وأصله من الجزء وهو اجتزاء الإبل بالرطب عن الماء وهي وإن اجتزأت به يقتضي أنه دون ما تحتاج إليه عنه فهي محتاجة إليه بعض الحاجة والاكتفاء يفيد أنَّ ما يكتفي به قدر الحاجة من غير زيادة ولا نقصان تقول فلان في كفاية أي فيما هو وفق حاجته من العيش.

٥١ الفرق بين الاجتماع واللقاء: (١٨٨١).

(١) الإثم والعدوان في الكلبيات ٤١:١ و ١٥٨:٣. والفرائد: ٥.

(٢) المائدة: ٦٢. ويراجع تفسير مجمع البيان للطبرسي ٢: ٢١٦.

٥٢ الفرق بين الاجتماع والمجاورة: (١٩٤١).

الفرق بين الاجتهاد والقياس: (١٧٦٥).

٥٤ الفرق بين اجراء العلة في المعلول والمعارضة: أن المطالب بإجراء العلة في المعلول يبدأ بتقرير خصمه على جهة الاعتلال ثم يأتي بالموضع الذي رام أن يجري فيه، كما تقول لأصحاب الصفات إذا قلت إن كل موجود لم يكن غير الله محدث فقولوا إن صفاته محدثة لأنها ليست هي الله، وكذلك قولك للملحد إذا قلت إن الأجسام قديمة لأن قدمها متصور في العقل فلا يتصور في العقل مالا حقيقة له.

٥٥ الفرق بين الأجر والثواب: أن الأجر يكون قبل الفعل المأجور عليه والشاهد أنك تقول ما أعمل حتى آخذ أجري ولا تقول لا أعمل حتى آخذ ثوابي لأن الثواب لا يكون إلا بعد العمل على ما ذكرنا (١) هذا على أن الأجر لا يستحق له إلا بعد العمل كالثواب إلا أن الاستعمال يجري بما ذكرناه وأيضاً فإن الثواب قد شهر في الجزاء على الحسنات، والأجر يقال في هذا المعنى ويقال على معنى الاجرة التي هي من طريق المشامنة بأدنى الاثمان وفيها معنى المعاوضة بالانتفاع.

٥٦ الفرق بين الأجر والثواب^(٢): الثواب: وإن كان في اللغة الجزاء

(١) في العدد ١٥٣١.

(٢) الأجر والثواب. في الكليات (الأجر ١: ٥٥، والثواب ٢: ١٣٠). وفي التعريفات: ٧٦. ومفردات

الراغب: ١١٢.

الذي يرجع إلى العامل بعلمه، ويكون في الخير والشر، إلا أنه قد اختص في العرف بالنعم على الأعمال الصالحة من العقائد الحقّة، والأعمال البدنية والمالية، والصبر في موطنه بحيث لا يتبادر منه عند الإطلاق إلا هذا المعنى.

والأجر: إنَّما يكون في الأعمال البدنية من الطاعات، ويدل عليه قول أمير المؤمنين^(١) عليه السلام لبعض أصحابه في علة اعتلها: «جعل الله ما كان من شكوك حطاً بسيئاتك» فإن المرض لأجر فيه، لكنه يحط السيئات، ويحتمل حَتَّ الأوراق، وإنَّما الأجر في القول باللسان، والعمل بالأيدي والأقدام. وإن الله يدخل - بصدق النية والسريرة الصالحة من يشاء من عباده الجنة. (اللغات).

٥٧ الفرق بين الأجل والعمر^(٢): [الأجل: هو آخر مدة العمر المضروبة

(١) في: ط: عليّ.

(٢) الأجل والعمر: لم تردا في نسخة خ، والمثبت من نسخة ط. ولهذا وضعت المادة المنقولة بين معقوفتين.

- وفي القاموس: العمر: الحياة.. والأجل: غاية الوقت في الموت.

- والمادة في: الكليات ٥٩: ١ و ٢٥٩: ٣، و (الأجل) في مجمع البيان ٢٧٢: ٢ و ٤١٤، و (العمر) فيه

في ٤٠٣: ٤.

- وفي كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ١٢١: ١.

- وفي مفردات الراغب (الأجل: ١٠ والعمر: ٥١٨).

- ونحت كلام المصنف هنا نظراً لأن تفرقه بين العمر والأجل على هذا الوجه لم أقف عليه، ولا سند قوياً له من اللغة ولا من الاصطلاح.

ويراجع في ذلك كتب التفسير المعتمدة في قوله تعالى (الرعد: ٣٩): «يحوّله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب».

ويراجع تفصيل الطبرسي في مجمع البيان (٣، ٢٩٧ - ٢٩٩) فيما رواه من وجوه تفسير الآية الكرعة، وهي ثمانية.

في علمه تعالى، فهو لا يتبدل.

والعمر: هو ما يتبدل ويحتمل الزيادة والنقصان.

وتوضيح المقام، وتقريب المرام يقتضي تقديم مقدمة في الكلام:

وهي أن الله تعالى كتابين: كتاب مخزون محفوظ عنده، وهو المعبر عنه

بأمر الكتاب، وكتاب محو وإثبات وفيه البداء.

فإن الحكمة الإلهية اقتضت أن يكون: يكتب عُمر زيد مثلاً:

«ثلاثون سنة» إن لم يصل رحمه أو لم يدع، أو لم يتصدق مثلاً، وستون:

إن وصل، أو دعا، أو تصدق، فهو يطلع ملائكته أو رسله وأنبياءه على

العمر الأول من غير إعلامهم بالشرط، فإذا حصل الشرط بغير علمهم

فيقولون: بده الله، وهو سبحانه لا يتغير علمه، وهذا هو معنى البداء.

ويستأنس هذا الفرق بينها في قوله تعالى^(١): «وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعْمَرٍ

وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ...»^(٢).

- وقال في تفسير قوله تعالى (آل عمران ٣: ١٤٥): «وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً

مؤجلاً» معناه: «كتب الله لكل حي أجلاً وقتاً لحياته ووقتاً لموته لا يتقدم ولا يتأخر. وقيل حتماً

مؤقتاً وحكماً لازماً مبرماً». مجمع البيان (١: ٥١٥).

(١) فاطر ٣: ١١.

(٢) قال في مجمع البيان ٤: ٤٠٤ نقلاً عن الحسن البصري وغيره.

«قيل هو ما يعلمه الله أن فلاناً لو أطاع لبقى إلى وقت كذا، وإذا عصى نقص عمره فلا يبقى.

فالنقصان على ثلاثة أوجه: إما يكون من عمر المعمر أو من عمر معمر آخر أو يكون بشرط» انتهى.

وفصل القرطبي في تفسير هذه الآية (الجامع لأحكام القرآن ١٤: ٣٣٢ - ٣٣٤) وفيما نقله ماروي عن

ابن عباس رضي الله عنهما (وما يعمر من معمر) إلا كتب عمره كم هو سنة، كم هو شهراً، كم هو

يوماً، كم هو ساعة. ثم يكتب في كتاب آخر: نقص من عمره يوم، نقص شهر، نقص سنة حتى

يستوفي أجله. وقال سعيد بن جبير - وهو راوي الخبر عن ابن عباس -: فامضى من أجله فهو

النقصان وما يستقبل فهو الذي يعمره. فالحاء على هذا للمعمر».

وزاد في أثناء تفسير الآية:

وقوله في غير موضع: «فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ»^(١). (اللغات).

٥٨ الفرق بين المدة والأجل: أنَّ الأجل الوقت المضروب لانقضاء الشيء ولا يكون أجلاً يجعل جاعل وما علم أنه يكون في وقت فلا أجل له إلا أن يحكم بأنه يكون فيه وأجل الإنسان هو الوقت لانقضاء عمره، وأجل الدين محله وذلك لانقضاء مدة الدين، وأجل الموت وقت حلوله وذلك لانقضاء مدة الحياة قبله فأجل الآخرة الوقت لانقضاء ما تقدّم قبلها قبل ابتدائها ويجوز أن تكون المدة بين الشئين يجعل جاعل وبغير جعل جاعل، وكلَّ أجل مدة وليس كلَّ مدة أجلاً.

٥٩ الفرق بين الإجمال والإحسان: أنَّ الاجمال هو الإحسان الظاهر من قولك

«وقيل: إن الله كتب عمر الإنسان مئة سنة إن أطاع، وتسعين إن عصى فأبها بلغ فهو في كتاب. وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام: من أحب أن يبسط له في رزقه ويسأله في أثره فليصل رحمه أي أنه يكتب في اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فإن وصل رحمه زيد في عمره كذا سنة فبين ذلك في موضع آخر من اللوح المحفوظ أنه سيعمل رحمه. فمن اطلع على الأول دون الثاني ظن أنه زيادة أو نقصان».

ونقل في مكان آخر من تفسيره (٣٣٠: ٩). وقد أورد الحديث السابق قيل لابن عباس كيف يزداد في العمر والأجل فقال: قال الله عز وجل «هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده» فالأجل الأول أجل العبد من حين ولادته إلى حين موته. والأجل الثاني -يعني المسمى عنده- من حين وفاته إلى يوم يلقاه في البرزخ لا يعلمه إلا الله. فإذا اتق العبد ربه ووصل رحمه زاده الله في أجل عمره من أجل البرزخ ماشاء. وإذا عصى وقطع رحمه نقصه الله من أجل عمره في الدنيا ماشاه. فيزيده في أجل البرزخ. فإذا تحتم الأجل في علمه السابق امتنع الزيادة والنقصان لقوله تعالى: «فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ» فتوافق الخبر والآية. وهذه زيادة في نفس العمر وذات الأجل على ظاهر اللفظ في اختيار خبر الأمة. والله أعلم.

رجل جميل كأنما يجري فيه السمن وأصل الجميل الودك ^(١) واجتمعت الرجل إذا طبخ العظام ليخرج ودكها ويقال أحسن إليه فيعدى إلى وأجل في أمره لأنه فعل الجميل في أمره ويقال أنعم عليه لأنه دخله معنى علو نعمة عليه فهي غامرة له، ولذلك يقال هو غريق في النعمة ولا يقال غريق في الإحسان والإجمال ويقال أجمل الحساب فيعدي ذلك بنفسه لأنه مضمن بمفعول ينبيء عنه من غير وسيلة، وقد يكون الإحسان مثل الإجمال في استحقاق الحمد به وكما يجوز أن يحسن الإنسان إلى نفسه يجوز أن يجمل في فعله لنفسه.

٦٠ الفرق بين قولنا أجمع والجمع: أن أجمع اسم معرفة يؤكد به الاسم المعرفة نحو قولك المال لك أجمع وهذا مالك أجمع ولا ينصرف لأنه أفعل معرفة والشاهد على أنه معرفة أنه لا يتبع نكرة أبداً ويجمع فيقال عندي إخوانك أجمعون ومررت بإخوانك أجمعين، ولا يكون إلا تابِعاً لا يجوز مررت بأجمعين وجاءني أجمعون، ومؤنثه جمعاء يقال طففت بدارك جمعاء ويجمع فيقال مررت بجواريك جمع وجاءني جواريك جمع، وأجمع جمع جمع تقول جاءني القوم بأجمعهم كما تقول جاءني القوم بأفلسهم وأكلهم وأعبدهم، وليس هذا الحرف من حروف التوكيد والشاهد دخول العامل عليه وإضافته، وأجمع الذي هو للتوكيد لا يضاف ولا يدخل عليه عامل ومن أجاز فتح الجيم في قولك جاءني القوم بأجمعهم فقد أخطأ.

٦١ الفرق بين الإحباط والتكفير: أن الإحباط هو إبطال عمل البر من الحسنات بالسيئات وقد حبط هو ومنه قوله تعالى «وَحِطَّ مَا صَنَعُوا

فيها» ^(١) وهو من قولك حبط بطنه إذا فسد بالمأكّل الرديء، والتكفير إبطال السيئات بالحسنات وقال تعالى «كفر عنهم سيئاتهم» ^(٢).

٦٢ الفرق بين الاحتجاج والاستدلال: (١٥٩).

٦٣ الفرق بين الاحتراز والحذر: أنّ الاحتراز هو التحفظ من الشيء الموجود، والحذر هو التحفظ ممّا لم يكن إذا علم أنّه يكون أو ظن ذلك.

٦٤ الفرق بين الاحتمال والصبر: أنّ الاحتمال للشيء يفيد كظم الغيظ فيه، والصبر على الشدة يفيد حبس النفس عن المقابلة عليه بالقول والفعل، والصبر عن الشيء يفيد حبس النفس عن فعله، وصبرت على خطوط الدهر أي حبست النفس عن الجزع عندها، ولا يستعمل الاحتمال في ذلك لأنّك لا تغتاط منه.

٦٥ الفرق بين الإحجام والكف: أنّ الإحجام هو الكف عما يسبق فعله خاصّة يقال أحجم عن القتال ولا يقال أحجم عن الأكل والشرب.

٦٦ الفرق بين الإحداث والحدوث: أنّ الإحداث والمحدث يقتضيان محدثاً من جهة اللفظ، وليس كذلك الحدوث والحادث، وليس الحدوث والإحداث شيئاً غير المحدث والحادث وإنّما يقال ذلك على التقدير، وشبه بعضهم ذلك بالسراب وقال «هو اسم لا مسمى له على الحقيقة» وليس الأمر كذلك لأنّ السراب سبخة تطلع عليه الشمس فتبرق فيحسب ماءً فالسراب على الحقيقة شيء إلاّ أنّه متصور بصورة غيره وليس الحدوث والإحداث كذلك.

٦٧ الفرق بين الأحد والواحد: أنَّ الأحد يفيد أنَّه فارق غيره ممن شاركه في فنَّ من الفنون ومعنى من المعاني، كقولك فارق فلانٌ أُوحد دهره في الجود والعلم تريد أنَّه فوق أهله في ذلك ..

٦٨ الفرق بين الأحد والواحد: (٦٧) و (٢٢٧٩).

٦٩ الفرق بين الإحساس والإدراك : على ما قال أبو أحمد أنَّه يجوز أن يدرك الإنسان الشيء وإن لم يحسَّ به، كالشيء يدركه ببصره ويفعل عنه فلا يعرفه فيقال إنَّه لم يحسَّ به، ويقال إنَّه ليس يحسَّ إذا كان بليداً لا يفطن، وقال أهل اللغة كلَّ ما شعرت به فقد أحسسته ومعناه أدركته بحسِّك، وفي القرآن «فلما أحسَّوا بأسنا»^(١) وفيه «فتحسَّسوا من يوسف وأخيه»^(٢) أي تعرفوا بإحساسكم. وقال بعضهم: -إدامة الكلام في الفرق بين الحسَّ والعلم في عدد (٧٣٩) فراجع .

٧٠ الفرق بين الإحسان والإجمال: (٥٩) .

٧١ الفرق بين الإحسان والإفضال: أنَّ الإحسان النفع الحسن، والإفضال النفع الزائد على أقلَّ المقدار وقد خصَّ الإحسان^(٣) بالفضل ولم يجب مثل ذلك في الزيادة لأنَّه جرى مجرى الصفة الغالبة كما اختصَّ النجم بالسماك ولا يجب مثل ذلك في كلِّ مرتفع .

٧٢ الفرق بين الإحسان والإنعام: (٣٢٠) .

(٢) يوسف ١٢: ٨٧ .

(١) الانبياء ٢١: ١٢ .

(٣) «الإنسان خل» .

٧٣ الفرق بين الإحسان والفضل: أنَّ الإحسان قد يكون واجباً وغير واجب، والفضل لا يكون واجباً على أحد وإنما هو ما يتفَضَّل به من غير سبب يوجبه.

٧٤ الفرق بين الاحسان والنفع: (٢٢١٢).

٧٥ الفرق بين قولهم أحسست ببصري وقولهم آنت ببصري: أنَّ الإحساس يفيد الرؤية وغيرها بالحاسة، والإيناس يفيد الأُنس بما تراه، ولهذا لا يجوز أن يقال إنَّ الله يؤنس ويحسّ إذ لا يجوز عليه الوصف بالحاسة والأُنس، ويكون الإيناس في غير النظر.

٧٦ الفرق بين الإحصار والحصر: قالوا الإحصار في اللغة منع بغير حبس، والحصر المنع بالحبس قال الكسائي: ما كان من المرض قيل فيه احصر، وقال أبو عبيدة: ما كان من مرض أو ذهاب نفقة قيل فيه احصر وما كان من سجن أو حبس قيل فيه حصر فهو محصور، وقال المبرد: هذا صحيح وإذا حبس الرجل الرجل قيل حبسه وإذا فعل به فعلاً عرضه به لأنَّ يحبس قيل أحبسه وإذا عرضه للقتل قيل أقتله وسقاه إذا أعطاه إناءً يشرب منه وأسقاه إذا جعل له سقياً، وقبره إذا تولى دفنه وأقبره جعل له قبراً. فعنى قوله تعالى «فإنَّ احصرتم»^(١) عرض لكم شيء يكون سبباً لفوات الحج.

٧٧ الفرق بين الأحق والأصلح^(٢): قيل: الفرق بينهما أن الأحق قد يكون

(١) البقرة: ٢١٦. (٢) الأحق والأصلح. في الكليات: الأحق ٢: ٢٣٧.

من غير صفات الفعل، كقولك: زيدٌ أحقُّ بالمال.
والأصلح: لا يقع هذا الموقع لأنه من صفات الفعل [أ/٧] وتقول:
الله أحقُّ بأن يطاع، ولا تقول: أصلح.
قلت: ويؤيده قوله تعالى: «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ»^(١).
(اللغات).

٧٨ الفرق بين إحكام الشيء وإبرامه: (٢٦).

٧٩ الفرق بين الإحكام والإتقان: (٣٧).

٨٠ الفرق بين الإحكام والرصف: (١٠١٠).

٨١ الفرق بين الإحماد والحمد: (٧٩٥).

٨٢ الفرق بين الأحق والمائق: (١٨٩٢).

٨٣ الفرق بين الإخبات والخضوع: أنَّ الخبت هو المطمئن بالإيمان وقيل هو المجتهد بالعبادة وقيل الملازم للطاعة والسكون وهو من أسماء المدح مثل المؤمن والمتقي، وليس كذلك الخضوع لأنه يكون مدحاً وذماً، وأصل الإخبات أن يصير إلى خبت تقول أخبت إذا صار إلى خبت وهو الأرض المستوية الواسعة كما تقول أنجد إذا صار إلى نجد، فالإخبات على ما يوجبه الاشتقاق هو الخضوع المستمر على استواء.

٨٤ الفرق بين الإخبار والإعلام: (٢٢٩).

٨٥ الفرق بين الإخبار عن الشيء والعبارة عنه: أنَّ الإخبار عنه يكون بالزيادة في صفته والنقصان منها ويجوز أن يخبر عنه بخلاف ما هو عليه فيكون ذلك كذباً، والعبارة عنه هي الخبر عنه بما هو عليه من غير زيادة ولا نقصان فالفرق بينهما بَيِّن.

٨٦ الفرق بين الإخبار والإفكار: أنَّ الإخبار أن يعطى الرجل فرساً ليغزو عليه وقيل هو أن يعطيه ماله ينتفع بصوفه ووبره وسمنه، قال زهير:

هنا لك إن يستخبلوا المال يخبلوا*

٨٧ الفرق بين الاختبار والابتلاء: (٢١).

٨٨ الفرق بين الاختبار والتجريب: (٤٥٣).

٨٩ الفرق بين الاختبار والفتنة: (١٥٩١).

٩٠ الفرق بين الاختراع والابتداع: (١٩).

٩١ الفرق بين الاختراع والفعل: (١٦٣٥).

٩٢ الفرق بين الاختصار والاقتصار^(١): قيل: الاختصار: ما كان قليلاً اللفظ، كثير المعنى.

والاقتصار: ما كان قليلاً اللفظ والمعنى.

قلت: ويرشد إليه اشتقاقه^(٢) من القصور؛ وهو النقصان. (اللغات).

(١) الاختصار والاقتصار في الكليات ١: ٧٧ و ١: ٢٥٧. والفرائد: ٨.

(٢) بي ط: استفادته. ولا معنى لها.

٩٣ الفرق بين الاختصار والحذف: (٧١١).

٩٤ الفرق بين الاختصار والإيجاز: أنَّ الاختصار هو إلقاء فضول الألفاظ من الكلام المؤلف من غير إخلال بمعانيه ولهذا يقولون قد اختصر فلان كتب الكوفيتين أو غيرها، إذا ألقى فضول ألفاظهم وأدى معانيهم في أقل مما أدوها فيه من الألفاظ فالاختصار يكون في كلام قد سبق حدوثه وتأليفه، والإيجاز هو أن يبني الكلام على قلة اللفظ وكثرة المعاني، يقال أجز الرجل في كلامه إذا جعله على هذا السبيل، واختصر كلامه أو كلام غيره إذا قصره بعد إطالة، فإن أستعمل أحدهما موضع الآخر فلتقارب معنيهما.

٩٥ الفرق بين الاختصاص والانفراد: أنَّ الاختصاص انفراد بعض الأشياء بمعنى دون غيره كالانفراد بالعلم والملك والانفراد تصحيح النفس وغير النفس، وليس كذلك الاختصاص لأنه نقيض الإشتراك، والانفراد نقيض الإزدواج، والخاصة تحتل الإضافة وغير الإضافة لأنها نقيض العامة فلا يكون الاختصاص إلا على الإضافة لأنه اختصاص بكذا دون كذا.

٩٦ الفرق بين الاختلاس والاستلاب^(١) قيل^(٢) المختلس: هو الذي يأخذ المال من غير الحرز. والمستلب: هو الذي يأخذه جهراً، وهرب مع كونه غير محارب. (اللغات).

(١) الاختلاس والاستلاب في الفرائد: ٢٣٣.

(٢) كلمة (قيل) من: ط.

٩٧ الفرق بين الاختلاف في المذاهب والاختلاف في الأجناس: أنَّ الاختلاف في المذاهب هو ذهاب أحد الخصمين إلى خلاف ما ذهب إليه الآخر، والاختلاف في الأجناس امتناع أحد الشئيين من أن يسد مسد الآخر ويجوز أن يقع الاختلاف بين فريقين وكلاهما مبطل كاختلاف اليهود والنصارى في المسيح.

٩٨ الفرق بين الاختلاف والاعوجاج: (٢٣٦).

٩٩ الفرق بين الاختلاف والتفاوت: (٥٠٤).

١٠٠ الفرق بين الإختلاق والخلق: أنَّ الإختلاق اسم خص^(١) به الكذب وذلك إذا قدر تقديرًا يوهم أنه صدق، ويقال خلق الكلام إذا قدره صدقًا أو كذبًا، واختلقه إذا جعله كذبًا لا غير، فلا يكون الإختلاق إلَّا كذبًا والخلق يكون كذبًا وصدقًا كما أنَّ الافتعال لا يكون إلَّا كذبًا فالقول يكون صدقًا وكذبًا.

١٠١ الفرق بين اختلق وافترى: (٢٣٩).

١٠٢ الفرق بين الاختيار والإرادة: أنَّ الاختيار إرادة الشيء بدلًا من غيره ولا يكون مع خطور المختار وغيره بالبال ويكون إرادة للفعل لم يخطر بالبال غيره، وأصل الاختيار الخير، والمختار هو المريد لخير الشئيين في الحقيقة أو خير الشئيين عند نفسه من غير إجماع واضطرار ولو اضطر الإنسان إلى إرادة شيء لم يسمى مختارًا له لأنَّ الاختيار خلاف الاضطرار.

(١) في السكندرية «قد خص».

١٠٣ الفرق بين الاختيار والاصطفاء: أنَّ اختيارك الشيء أخذك خير ما فيه في الحقيقة أو خيره عندك ، والاصطفاء أخذ ما يصفو منه ثم كثر حتى استعمل أحدهما موضع الآخر واستعمل الاصطفاء فيما لا صفوله على الحقيقة.

١٠٤ الفرق بين الاختيار والإيثار: (٣٤٦).

١٠٥ الفرق بين الأخذ والاتخاذ: أنَّ الأخذ مصدر أخذت بيدي ويستعار فيقال أخذه بلسانه إذا تكلم فيه بمكرهه، وجاء بمعنى العذاب في قوله تعالى «وكذلك أخذ ربك» ^(١) وقوله تعالى «فأخذتهم الصيحة» ^(٢) وأصله في العريّة الجمع ومنه قيل للغدير وخذ وأخذ جعلت الهزمة واواً والجمع وخاذ واخاذ، والاتخاذ أخذ الشيء لأمر يستمر فيه مثل الدار يتخذها مسكناً والدابة يتخذها قعدة، ويكون الاتخاذ التسمية والحكم ومنه قوله تعالى «واتخذوا من دونه آلهة» ^(٣) أي سمّوها بذلك وحكموا لها به.

١٠٦ الفرق بين الأخذ والتناول: (٥٥٨).

١٠٧ الفرق بين الإخراج والسلخ: (١١٢١).

١٠٨ الفرق بين الاخطاء والخطاء: (٨٥٥).

١٠٩ الفرق بين الإخفاء والكتمان: (١٧٩٥).

١١٠ الفرق بين أخمدت النار وأطفأتها: أنَّ الإخماد يستعمل في الكثير

والإطفاء في الكثير والقليل يقال أخذت النار وأطفأت النار ويقال أطفأت السراج ولا يقال أخذت السراج، وطفئت النار يستعمل في الخمود مع ذكر النار فيقال خمدت نيران الظلم ويستعار الطفي في غير ذكر النار فيقال طفيء غضبه ولا يقال خمد غضبه وفي الحديث: «الصدقة تطفيء غضب الرب»^(١) وقيل الخمود يكون بالغلبة والقهر والإطفاء بالمدارة والرفق، ولهذا يستعمل الإطفاء في الغضب لأنه يكون بالمدارة والرفق، والإخماد يكون بالغلبة، ولهذا يقال خمدت نيران الظلم والفتنة. وأما الخمود والهمود فالفرق بينهما أنّ خمود النار أن يسكن لها ويقي جمرها، وهمودها ذهابها البتة. وأما الوقود بضم الواو فاشتعال النار والوقود بالفتح ما يوقد به.

١١١ الفرق بين الأداء والإبلاغ: أنّ الأداء إيصال الشيء على ما يجب فيه، ومنه أداء الدين، فلان حسن الأداء لما يسمع وحسن الأداء للقراءة، والإبلاغ إيصال ما فيه بيان للإفهام ومنه البلاغة وهي إيصال المعنى إلى النفس في أحسن صورة.

١١٢ الفرق بين الأداء والإبلاغ^(٢): قد يفرق بينهما بأن الإبلاغ: إيصال ما فيه بيان وإفهام ومنه البلاغة، وهو إيصال الشيء إلى النفس بأحسن صورة من اللفظ.

والأداء: إيصال الشيء على الوجه الذي يجب^(٣) فيه.

(١) مسند أحمد بن حنبل ج ٢، ص ٥٠٧، مع اختلاف يسير.

(٢) الإبلاغ والأداء في الكلمات ٨: ١، والتعريفات ١٤ (الأداء). ومفردات الراغب (الأداء ١٤ والإبلاغ: ٦٨) والفرائد: ٤.

(٣) في خ: يحجب وهو تحريف.

ومنه: فلان أدى الدين أداء.

(٥) وقال بعض المحققين: الإبلاغ: يستعمل في المعاني كما في قوله سبحانه: «لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَتْلَعُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ»^(١). والأداء في الأعيان كما في قوله سبحانه: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا»^(٢)(٥)^(٣). (اللغات).

١١٣ الفرق بين أدحض وأبطل: (٢٨).

١١٤ الفرق بين الأد والعجب: أنَّ الأد العجب المنكر. وأصله من قولك أدّ البعير كما تقول ند أي شرد فالأدّ العجب الذي خرج عما في العادة من أمثاله، والعجب استعظام الشيء لخفاء سببه والمعجب ما يستعظم لخفاء سببه.

١١٥ الفرق بين الإدراك والإحساس: (٦٩).

١١٦ الفرق بين إدراك الطعم والذوق: (٩٦٨).

١١٧ الفرق بين الإدراك والعلم: أنَّ الإدراك موقوف على أشياء مخصوصة، وليس العلم كذلك، والإدراك يتناول الشيء على أخصّ أوصافه وعلى الجملة، والعلم يقع بالمعدوم ولا يدرك إلا الموجود، والإدراك طريق من طرق العلم، ولهذا لم يجز أن يقوى العلم بغير المدرك قوته بالمدرك. ألا ترى أنَّ الإنسان لا ينسى ما يراه في الحال كما ينسى ما رآه قبل.

١١٨ الفرق بين الإدراك والوجدان: (٢٢٩١).

١١٩ الفرق بين إذ والوقت: (٢٣٢٩).

١٢٠ الفرق بين الإذلال والإهانة: أَنَّ إِذْلال الرجل للرجل هنا أن يجعله منقاداً على الكره أو في حكم المنقاد، والإهانة أن يجعله صغير الأمر لا يبالي به والشاهد قولك استهان به أي لم يبالي به ولم يلتفت إليه، والإذلال لا يكون إلّا من الأعلى للأدنى، والاستهانة تكون من النظير للنظير ونقيض الإذلال الإعزاز ونقيض الإهانة الإكرام فليس أحدهما من الآخر في شيء إلّا أنّه لما كان الذلّ يتبع الهوان سمّي الهوان ذلّاً، وإذلال أحدنا لغيره غلبته له على وجه يظهر ويشتهر، ألا ترى أنّه إذا غلبه في خلوة لم يقل أنّه أذله، ويجوز أن يقال إن إهانة أحدنا صاحبه هو تعريف الغير أنّه غير مستصعب عليه وإذلاله غلبته عليه لا غير، وقال بعضهم: لا يجوز أن يذلّ الله تعالى العبد ابتداءً لأنّ ذلك ظلم ولكن يذله عقوبة ألا ترى أنّه من قاد غيره على كره من غير استحقاق فقد ظلمه ويجوز أن يهينه ابتداءً بأن يجعله فقيراً فلا يلتفت إليه ولا يبالي به، وعندنا أن نقيض الإهانة الإكرام على ما ذكرنا فكما لا يكون الإكرام من الله إلّا ثواباً فكذلك لا تكون الإهانة إلّا عقاباً، والهوان نقيض الكرامة، والإهانة تدلّ على العداوة وكذلك العزیدل على العداوة والبراءة والهوان مأخوذ من تهوين القدر، والاستخفاف مأخوذ من خفة الوزن والألم يقع للعقوبة ويقع للمعاوضة، والإهانة لا تقع إلّا عقوبة ويقال يستدلّ على نجابة الصبيّ بمحبته الكرامة، وقد قيل الذلّة الضعف عن المقاومة ونقيضها العزة وهي القوة على الغلبة، ومنه الذلول وهو المقوّد من غير صعوبة لأنّه ينقاد انقياد الضعيف عن المقاومة، وأمّا الذليل فانه ينقاد على مشقة.

١٢١ الفرق بين الإذن والإباحة: (١٧).

١٢٢ الفرق بين الإذن والإجازة^(١): قد فرق بينها بأن الإذن: هو الرخصة

في الفعل قيل إيقاعه، ويدل عليه قوله تعالى: «فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ»^(٢). وقوله تعالى: «لِيَسْتَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ»^(٣).

والإجازة: الرخصة في الفعل بعد إيقاعه، وهو بمعنى الرضا بما وقع، ولذلك يسمون الفقهاء^(٤) رضا المالك بما فعله الغير: فضولاً، وكذا يسمون رضا الوارث بما فعله الموصي من الوصية بما زاد على الثلث: إجازة. (اللغات).

١٢٣ الفرق بين الإذهاب والمحق: (١٩٦٤).

١٢٤ الفرق بين الإرادة والاختيار: (١٠٢).

١٢٥ الفرق بين الإرادة والاصابة: أَنَّ الارادة سميّت إصابة على المجاز في قولهم

أصاب الصواب وأخطأ الجواب أي أراد، قال الله تعالى «رخاء حيث أصاب»^(٥).

وذلك أن أكثر الإصابة تكون مع الإرادة.

١٢٦ الفرق بين الإرادة والتحري: (٤٥٦).

(١) الإذن والإجازة في الكليات ١: ٩٩. والتعريفات للجرجاني: ١٥. ومفردات الرأغب: ١٥. والفرائد: ١٠.

(٣) النور: ٢٤: ٥٨.

(٢) النور: ٢٤: ٦٢.

(٥) ص ٣٨: ٣٦.

(٤) هذه لغة: أكلوني البراغيث. وكان في العرب من يقول بها.

١٢٧ الفرق بين الإرادة والتمني: (٥٥١).

١٢٨ الفرق بين الإرادة والتوخي: (٥٧٣).

١٢٩ الفرق بين الإرادة وتوطين النفس: (٥٧٥).

١٣٠ الفرق بين الإرادة والتميم: (٥٧٩).

١٣١ الفرق بين الإرادة والرضا: أنَّ إرادة الطاعة تكون قبلها والرضا بها يكون بعدها أو معها فليس الرضا من الإرادة في شيء، وعند أبي هاشم رحمه الله: أنَّ الرضا ليس بمعنى ونحن وجدنا المسلمين يرغبون في رضا الله تعالى ولا يجوز أن يرغب في لاشيء، والرضا أيضاً نقيض السخط، والسخط من الله تعالى إرادة العقاب فينبغي أن يكون الرضا منه إرادة الثواب أو الحكم به.

١٣٢ الفرق بين الإرادة والشهوة: أنَّ الإنسان قد يشتهي ما هو كاره له كالصائم يشتهي شرب الماء ويكرهه، وقد يريد الإنسان ما لا يشتهي كشرب الدواء المر والحمية والحجامة وما بسبيل ذلك، وشهوة القبيح غير قبيحة وإرادة القبيح قبيحة فالفرق بينهما بَيِّنٌ.

١٣٣ الفرق بين الإرادة والشهوة^(١): قال الطبرسي^(٢) رضي الله عنه:

(١) الإرادة والشهوة في الكليات ٢: ١٠٥، والتعريفات: ١٣٥.

(٢) الطبرسي هو أبو علي، أمين الدين، الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي. مفسر لعوي. وعالم جليل من علماء الإمامية. من كتبه مجمع البيان في تفسير القرآن وجوامع الجامع في التفسير أيضاً. كانت

الشهوة: مطالبة النفس بفعل مافيه اللذة وليست كالإرادة؛ لأنها قد تدعو إلى الفعل من الحكمة. والشهوة ضرورية [ب/٦] فينا من فعل الله تعالى. والإرادة: من فعلنا. (اللغات).

١٣٤ الفرق بين إرادة الإنتقام والغضب: (١٥٤٧).

١٣٥ الفرق بين الإرادة والقصد: (١٧٢٦).

١٣٦ الفرق بين الإرادة والمحبة: (١٩٥٣).

١٣٧ الفرق بين الإرادة والمشئنة: أن الإرادة تكون لما يتراخى وقته ولما لا يتراخى، والمشئنة لما لم يتراخ وقته، والشاهد أنك تقول فعلت كذا شاء زيد أو أبى فيقابل بها إباءه وذلك أنها يكون عند محاولة الفعل وكذلك مشئته إنها تكون بدلاً من ذلك في حاله.

١٣٨ الفرق بين الإرادة والمشئنة^(١): قيل: الإرادة هي العزم^(٢) على الفعل، أو الترك بعد تصور الغاية، المترتبة عليه من خير، أو نفع، أو لذة ونحو ذلك. وهي أخص من المشئنة، لأن المشئنة ابتداء العزم على الفعل، فنسبتها إلى الإرادة نسبة الضعف إلى القوة، والظن إلى الجزم؛ فإنك ربما شئت شيئاً ولا تريده، لمانع عقلي أو شرعي. وأما الإرادة فتي حصلت صدر الفعل لا محالة. وقد يطلق كل منها على الآخر توسعاً. وإرادته عز وجل للشيء نفس

وفاته في أواسط القرن السادس. قيل ٥٤٨ وقيل سنة ٥٦٠.

(١) الإرادة والمشئنة في كلمات أبي الققاء ١: ١٠٥. وفي تعريفات الجرجاني: ٢٣٠.

(٢) في خ: عزم.

إيجاده^(١) له. ويشهد لذلك الأخبار. منها ماروي عن صفوان قال:
قلت^(٢) لأبي الحسن أخبرني عن الإرادة من الله، ومن الخلق، فقال:
الإرادة من الخلق: الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل. وأما من
الله تعالى فإرادته إحداثه لا غير ذلك؛ لأنه لا يروى. ولا يهتم، ولا يتفكر.
فهذه الصفات منفية عنه تعالى. وهي صفات الخلق. فإرادة الله
الفعل لا غير، يقول له: كن فيكون، بلا لفظ ولا قول، ولا نطق بلسان،
ولا همة ولا تفكر. ولا كيف لذلك، كما أنه لا كيف له.
وقال بعض المحققين: الإرادة في الحيوان شوق متأكد إلى حصول
المراد.

وقيل: إنها مغايرة للشوق^(٣)؛ فإن الإرادة هي الإجماع وتصميم
العزم. وقد يشتهي الإنسان ما لا يريد كالأطعمة اللذيذة بالنسبة إلى
العاقل الذي يعلم ما في أكلها من الضرر. وقد يريد: ما لا يشتهي
كالأدوية الشنيعة^(٤) النافعة التي يريد الإنسان تناولها لما فيها من النفع.
وفرق بينهما بأن الإرادة: ميل اختياري، والشوق: ميل جبلي
طبيعي. ولذا^(٥) يعاقب الإنسان المكلف بإرادة المعاصي، ولا يعاقب
باشتهائها.

وقيل: إرادة الله سبحانه توجب للحق حالاً يقع منه الفعل على وجه
دون وجه.

(١) في خ: إيجاد.

(٢) في ط: قلنا.

(٣) الشوق في: الكلبيات ٢: ٢٥٠، وفيه: الشوق نزوع النفس إلى الشيء. وفي القاموس المحيط
(شوق): «... نزاع النفس...». والمادة في تعريفات الجرجاني: ١٣٥.

(٥) في ط: طبيعي، ولهذا.

(٤) في ط: البشعة.

[٣/ب] وقيل: بل ^(١) هي علمه بنظام الكل على الوجه الأتم الأكمل، من حيث إنه كاف في وجود الممكنات، ومرجح لطرف وجودها على عدمها، فهي عين ذاته والمحبة فينا ميل النفس أو سكونها بالنسبة إلى ما يوافقها عند تصور كونه موافقاً، وملائماً لها، وهو مستلزم لإرادته إياها.

ولما كانت المحبة بهذا المعنى محالاً في حقه تعالى؛ فالمراد بها ذلك اللازم، وهو الإرادة.

وقال بعض الأعلام ^(٢): المشيئة والإرادة قد يخالفان المحبة، كما قد نريد نحن شيئاً لا يستلذ، كالحجامة، وشرب الدواء الكريه الطعم. وكذلك ربما انفكت مشيئة الله تعالى وإرادته عن محبته ^(٣) ورضاه. انتهى.

وعلى هذا فالإرادة أعم من المحبة، لأن كل محبوب مراد، دون العكس.

وقال بعض المحدثين من المتأخرين، في جواب من سأل عن الفرق بين القضاء والقدر، والإمضاء والمشيئة، والإرادة والخلق: المستفاد من الأخبار أن هذه الأشياء متغايرة في المعنى، مترتبة في الوجود؛ إلا أن الظاهر أن الإمضاء والخلق بمعنى واحد. فالمشيئة قبل الإرادة، والإرادة قبل القدر، والقدر ^(٤) قبل القضاء، والقضاء قبل الإمضاء، وهو الخلق، وهو إبراز المعدوم في الوجود، وتأليفه، وتركيبه، فالمشيئة بالنسبة إلينا

(١) (بل) لم ترد في ط.

(٢) في ط: العلماء.

(٣) في ط: وإرادته عن رضاه.

(٤) (والقدر): مستدركه من ط.

هي ^(١) الميل الأول بعد حصول العلم بالشيء. والإرادة: هي الميل الثاني القريب بعد أن تنشط النفس إلى فعله ^(٢)، وصممت على إيجادها.

والقدر: هو التقدير بالمقدار طولاً وعرضاً مثلاً. والقضاء: هو التقطيع والتأليف. والإمضاء: هو إبراز الصنعة في عالم ^(٣) المصنوع؛ مثاله في المحسوس: هو أنك إذا أردت أن تخطط ثوباً، فلا بد أن تكون عالماً بالعلة ^(٤) الغائية التي هي المرتبة الأولى، فيحصل لك ميل إلى لبس الثوب، وهذا هو المشيئة وهي المرتبة الثانية، فيدعوك ذلك الميل إلى لبسه إلى الميل إلى خياطته وتقطيعه، وهذا هو الإرادة: وهي المرتبة الثالثة. فتقدره أولاً قبل تقطيعه، لئلا يحصل فيه الزيادة والنقصان، وهذا هو القدر: وهي المرتبة الرابعة، فتقطعه بعد ذلك على حسب وضع الثوب في كلفيته، فيحصل الغرض المقصود منه، وهذا هو القضاء: وهي المرتبة الخامسة، ثم تؤلف تلك الأجزاء، وتضعها في مواضعها.

وهذا هو الإمضاء: وهو الخلق، وهو الصنع والتصوير. ويدل على ذلك صريحاً ما رواه الكليني ^(٥) قدس سره، قال: سُئِلَ العالم عليه السلام: كيف علم الله؟ قال: «علم وشاء وأراد وقدر وقضى وأمضى فأمضى ما قضى، وقضى ما قدر وقدر ما أراد، فبعلمه كانت المشيئة وبمشيئته

(١) (هي) مستدرکه من ط. (٢) في ط: فعل.

(٣) في ط: العالم المصنوع، وفي خ: عالم المصنوع.

(٤) سقطت الكلمة من ط.

(٥) الكليني: محمد بن يعقوب بن إسحاق، أبو جعفر الكليني، من أهل كلين بالري. فقيه إمامي، وكان

شيخ الشيعة في بغداد. من كتبه: (الكافي في علم الدين).

وكانت وفاته سنة ٣٢٩.

كانت الإرادة، وإرادته كان التقدير، وبتقديره كان القضاء، وبقضائه كانت المشيئة وبمشيئته كانت الإرادة، وبأرادته كان التقدير، وبتقديره كان القضاء، وبقضائه كان الإمضاء. والعلم متقدم على المشيئة، والمشيئة ثانية، والإرادة ثالثة، والتقدير واقع على القضاء بالإمضاء. فليِّهِ تبارك وتعالى البدء فيما علم متى شاء، وفيما أراد من تقدير الأشياء، فإذا وقع القضاء بالإمضاء، فلا بداء. فالعلم بالمعلوم قبل كونه، والمشيئة في المشاء ^(١) قبل عينه، والإرادة في المراد قبل قيامه. والتقدير لهذه المعلومات قبل تفصيلها وتوصيلها عياناً ووقتاً، والقضاء بالإمضاء من المبرم من المفعولات، الحديث. وبه ينحل قول مولانا أميرالمؤمنين لمافر من حائط أشرف على الانهدام: «أفر من قضاء الله إلى قدره».

إلا أن نسبة هذه المعاني إليه سبحانه على وجه المجاز لا الحقيقة، إذ المقصود من هذا الكلام: التقرب إلى الأفهام.

إذا عرفت هذا فاعلم أن إرادته سبحانه على ضربين كمشيئته: أحدهما: حتم: وهي الإرادة المتعلقة بالتكوين كالخلق، والرزق والإحياء، والإماتة، وتسخير الأفلاك، وبالجملة فكل ما هو ليس من أفعال العباد الاختيارية: فهذه لا تختلف عن إرادته، وإليه أشار سبحانه بقوله: «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً» ^(٢).

الثاني ^(٣): إرادة عزم: وهي ^(٤) المتعلقة بأفعال العباد وأعمالهم الاختيارية من الأمور التكليفية، وهذه قد تختلف إذ ليس معنى إرادته فيها إلا أمره بها، ومحبتها لها، وهذا لا يلزم منه الوقوع، وإلا لزم الجبر،

(١) في الأصلين: المنشأ. وهو تصحيف.

(٢) يونس ١٠: ٩٩.

(٣) في ط: وتأنبها.

(٤) في ط: إرادة المتعلقة.

والإلجاء، وبطل الشواب والعقاب. وفي القول به خروج عن جادة الصواب. انتهى كلامه، زيد إكرامه ^(١).

هذا، وقد استدل بعض الأفاضل على أن المشيئة من الله تقتضي وجود الشيء، بما ورد من قوله صلى الله عليه وآله: «ما شاء الله كان» ^(٢) وعلى أن الإرادة منه سبحانه لا تقتضي وجود المراد لا محالة بقوله تعالى: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» ^(٣) وبقوله سبحانه: «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ» ^(٤).

ومعلوم أنه قد يحصل العسر والظلم فيما بين الناس ^(٥). أقول: ويمكن المناقشة في الاستدلال بالآيتين بأن المراد بإرادة اليسر وعدم إرادة العسر في الآية الأولى: الرخصة للمريض، والمسافر في الإفطار في شهر رمضان، والآية مسوقة لذلك، لقوله تعالى: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» ^(٦) والمراد: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ» في جميع الأمور، «وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» أي التضييق عليكم وتكليفكم ما لا تطيقونه، وعلى

(١) نبأته: «زيد إكرامه» من خ فقط.

(٢) من حديث في سنن أبي داود ٣١٩٤: رواه بإسناده عن عبد الحميد مولى بني هاشم حدث أن أمه حدثته - وكانت تخدم بنات النبي صلى الله عليه وآله - أن ابنة النبي صلى الله عليه وآله حدثتها أن النبي صلى الله عليه وآله كان يعلمها فيقول: «قولي حين تصبحين: سبحان الله وبحمده، لا قوة إلا بالله، ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، أعلم أن الله على كل شيء قدير، وأن الله أحاط بكل شيء به علماً. فإنه من قالهن حين يصبح حفظ حتى يسي، ومن قالهن حين يسي حفظ حتى يصبح».

(٤) غافر ٤٠: ٣١.

(٣) البقرة ٢: ١٨٥.

(٥) كلمة (فيا) من ط.

(٦) البقرة ٢: ١٨٥.

التقديرين بإرادته سبحانه لم تتخلف ^(١) عن وجود المراد لاحتمال في هذا الباب.

وأما الآية الثانية فالمعنى أنه سبحانه: لا يريد ظلم عباده بأن يحملهم من العقاب ما لا يستحقونه ^(٢) أو ينقصهم من الثواب عما استحقوه. وهذا المراد أيضاً لا يتخلف عن إرادته سبحانه. (اللغات).

١٣٩ الفرق بين الإرادة والمعنى: (٢٠٣٨).

١٤٠ الفرق بين الإرادة والهَم: (٢٢٦٠).

١٤١ الفرق بين الأرب والعقل: أن قولنا الأرب يفيد وفور العقل من قولهم عظم مؤرب إذا كان عليه لحم كثير وافر، وقدح أريب وهو المعلى وذلك أنه يأخذ النصيب المؤرب ^(٣) أي الوافر.

١٤٢ الفرق بين الارتفاع والصعود: (١٢٦٣).

١٤٣ الفرق بين الارتباب والشك: أن الارتباب شك مع تهمة ^(٤) والشاهد أنك تقول إنني شاك اليوم في المطر، ولا يجوز أن تقول إنني مرتاب بفلان إذا شككت في أمره واتهمته. فأما: «تتمّة الكلام في كلمتين الريبة والتهمة» ^(٥).

١٤٤ الفرق بين الإرسال والإنفاذ: أن قولك أرسلت زيداً إلى عمرو يقتضي أنك حملته رسالة إليه أو خبراً وما أشبه ذلك، والإنفاذ لا يقتضي هذا

(١) في خ: تخلف. والمثبت من ط. (٢) في خ: يستحقون. والمثبت من ط.

(٣) (مؤربا خ ل). (٤) في التيمورية «شك معه تهمة». (٥) ما بين المعقوفتين إضافة متأ.

المعنى، ألا ترى أنه ان طلب منك إنفاذ زيد إليه فأنفذته إليه قلت أنفذته ولا يحسن أن تقول أرسلته، وإنما يستعمل الإرسال حيث يستعمل الرسول.

١٤٥ الفرق بين الإرسال والبعث: (٤٠٦).

١٤٦ الفرق بين الإرشاد والهداية: أنَّ الإرشاد إلى الشيء هو التطريق إليه والتبيين له. والهداية هي التمكن من الوصول إليه، وقد جاءت الهداية للمهتدي في قوله تعالى «إهدنا الصراط المستقيم» (١). فذكر انهم دعوا بالهداية وهم مهتدون لا محالة ولم يجيء مثل ذلك في الإرشاد، ويقال أيضاً هداه إلى المكروه كما قال الله تعالى «فاهدوهم إلى صراط الجحيم» (٢) وقال تعالى «إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ» (٣) والهدى الدلالة فإذا كان مستقيماً فهو دلالة إلى الصواب والايان هدى لآته دلالة إلى الجنة وقد يقال الطريق هدى ولا يقال أرشده إلّا إلى المحبوب، والراشد هو القابل للإرشاد والرشيد مبالغة من ذلك، ويجوز أن يقال الرشيد الذي صلح بما في نفسه مما يبعث عليه الخير، والراشد القابل لما دل عليه من طريق الرشد، والمرشد الهادي للخير والదال على طريق الرشد ومثل ذلك مثل من يقف بين طريقين لا يدري أيهما يؤدي إلى الغرض المطلوب فاذا دلّه عليه دال فقد أرشده وإذا قبل هو قول الدال فسلك قصد السبيل فهو راشد وإذا بعثته نفسه على سلوك الطريق القاصد فهو رشيد، والراشد والسداد والصواب حق من يعمل عليه أن ينجو وحق من يعمل على خلافه أن يهلك.

١٤٧ الفرق بين الإزالة والتنحية: أنَّ الإزالة تكون إلى الجهات الست، والتنحية الإزالة إلى جانب اليمين أو الشمال أو خلف أو قدام، ولا يقال لما صعد به أو سفل به تحي وإنَّما التنحية في الأصل تحصيل الشيء في جانب ونحو الشيء جانبه.

١٤٨ الفرق بين قولك أزاله عن موضعه وأزله: أنَّ الإزالة عن الموضع هو الإزالة عنه دفعة واحدة من قولك زلت قدمه ومنه قيل أزل إليه النعمة إذا اصطنعها إليه بسرعة، ومنه قيل للذنب الذي يقع من الإنسان على غير اعتماد زلة والصفاء الزلال بمعنى المزل.

١٤٩ الفرق بين الازلي والأبدي: (٢٥).

١٥٠ الفرق بين الإساءة والمضرة: أنَّ الإساءة قبيحة وقد تكون مضرة حسنة إذا قصد بها وجه يحسن نحو المضرة بالضرب للتأديب، وبالكد للتعلم والتعليم.

١٥١ الفرق بين الإساءة والسوء: أنَّ الإساءة اسم للظلم يقال أساء إليه إذا ظلمه والسوء اسم الضرر والغم يقال ساءه يسوؤه إذا ضره وغمه وإن لم يكن ذلك ظلماً.

١٥٢ الفرق بين الإساءة والنقمة^(١): قد فرق بينها بأن النقمة: قد تكون بحق جزاء على كفران النعمة. والإساءة: لا تكون إلا قبيحة. ولذا لا يصح وصفه تعالى بالمسيء، وصح

(١) الإساءة والنقمة في الكلبيات (الإساءة: ٦٢). والفرائد: ١١.

وصفه بالمنتقم.

قال سبحانه: «والله عزيز ذو انتقام»^(١) وقال: «ومن عاد فينتقم الله منه»^(٢) (اللغات).

١٥٣ الفرق بين الاستبدال والشراء: (١١٩١).

١٥٤ الفرق بين الاستبشار والسرور: أَنَّ الاستبشار هو السرور بالبشارة والاستفعال للطلب والمستبشر بمنزلة من طلب السرور في البشارة فوجده، وأصل البشارة من ذلك لظهور السرور في بشرة الوجه.

١٥٥ الفرق بين الاستثناء والعطف: أَنَّك إذا قلت ضربت القوم فقد أخبرت أَنَّ الضرب قد استوفى القوم ثم قلت وعمراً فعمرو غير القوم والفعل الواقع به غير الفعل الواقع بالقوم وإنَّما أشركته معهم في فعل ثانٍ وصل إليه منك وليس هذا حكم الاستثناء لأنَّك تمنع في الاستثناء أن يصل فعلك إلى جميع المذكور.

١٥٦ الفرق بين الاستجابة والإجابة^(٣): قيل: الاستجابة فيه: قبول لما دعا إليه^(٤)، ولذا وعد سبحانه الداعين بالاستجابة في قوله سبحانه: «ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ»^(٥) والمستجيبين بالحسن في قوله: «لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى»^(٦).

(١) آل عمران ٤: ٣. وتردَّدت في المائدة.

(٢) المائدة ٥: ٩٥.

(٣) الاستجابة والإجابة في الكلمات ٦٠: ١. وفي مفردات الراغب الأصفهاني: ١٤٤.

(٤) أي دعا الله تعالى. والكلمة في ط: ادعى. ولا معنى لها.

(٦) الرعد ١٣: ١٨.

(٥) غافر ٤٠: ٦٠.

وأما قوله سبحانه: «وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ»^(١) مع أن الظاهر نفي مطلق الجواب. فلأن الغرض بيان خيبتهم، وعدم حصول مأولهم ومتوقعهم من قبول الشركاء دعاءهم وشفاعتهم عند الله. على أن كون الظاهر نفي مطلق الجواب غير ظاهر بدليل أنه سبحانه حكى عن الشركاء في موضع آخر بقوله تعالى: «وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَادِعُونَ»^(٢). فالمنفي: هو قبول الدعوة فقط، وليست^(٣) كذلك الإجابة؛ لأنه يجوز^(٤) أن يحجب بالمخالفة كما يقول السائل: أتوافق في هذا المذهب^(٥) أم تخالف؟ فيقول المجيب: اخالف.

وقيل: إنَّ: أجب و: استجاب بمعنى. (اللغات).

١٥٧ الفرق بين الاستخبار والسؤال: أنَّ الاستخبار طلب الخبر فقط، والسؤال يكون طلب الخبر وطلب الأمر والنهي وهو أن يسأل السائل غيره أن يأمره بالشيء أو ينهه عنه، والسؤال والأمر سواء في الصيغة وإنما يختلفان في الرتبة فالسؤال من الأدنى في الرتبة والأمر من الأرفع فيها.

١٥٨ الفرق بين الاستدراج والاملاء: (٢٩٠).

١٥٩ الفرق بين الاستدلال والاحتجاج: أنَّ الاستدلال طلب الشيء من جهة غيره، والاحتجاج هي الاستقامة في النظر على ما ذكرنا سواء كان من جهة ما يطلب معرفته أو من جهة غيره.

(١) الكهف ١٨: ٥٢.

(٢) يونس ١٠: ٢٨.

(٣) في ط: وليس.

(٤) في ط: بأنه لا يجوز.

(٥) في ط: أتوافق هذا المذهب.

١٦٠ الفرق بين الاستدلال والدلالة: (٩٠٧).

١٦١ الفرق بين الاستدلال والنظر: أنَّ الاستدلال طلب معرفة الشيء من جهة غيره، والنظر طلب معرفته من جهته ومن جهة غيره، ولهذا كان النظر في معرفة القادر قادراً من جهة فعله استدلالاً، والنظر في حدوث الحركة ليس باستدلال، وحد النظر طلب إدراك الشيء من جهة البصر أو الفكر ويحتاج في إدراك المعنى إلى الأمرين جميعاً كالتأمل للخط الدقيق بالبصر أولاً ثم بالفكر لأنَّ إدراك الخط الدقيق التي بها يقرأ طريق إلى إدراك المعنى وكذلك طريق الدلالة المؤدية إلى العلم بالمعنى، وأصل النظر المقابلة، فالنظر بالبصر الإقبال به نحو المبصر، والنظر بالقلب الإقبال بالفكر نحو المفكر فيه، ويكون النظر باللمس ليدري اللين من الخشونة، والنظر إلى الإنسان بالرحمة هو الإقبال عليه بالرحمة، والنظر نحو ما يتوقع والإنظار إلى مدة هو الإقبال بالنظر نحو المتوقع، والنظر بالأمل هو الإقبال به نحو المأمول، والنظر من الملك لرعيته هو إقباله نحوهم بحسن السياسة، والنظر في الكتاب بالعين والفكر هو الإقبال نحوه بهما، ونظر الدهر إليهم أي أهلكهم وهو إقباله نحوهم بشدائده، والنظر المثل، فإنَّك إذا نظرت إلى أحدهما فقد نظرت إلى الآخر، وإذا قرن النظر بالقلب فهو الفكر في أحوال ما ينظر فيه، وإذا قرن بالبصر كان المراد به تقليب الحدة نحو ما يلمس رؤيته مع سلامة الحاسة.

١٦٢ الفرق بين قولنا استشرفه ببصره ومدَّ إليه بصره: أنَّ قولنا استشرفه ببصره معناه أنه مدَّ إليه بصره من أعلاه.

١٦٣ الفرق بين الاستطاعة والقدرة: أنَّ الاستطاعة في قولك طاعت جوارحه للفعل أي انقادت له ولهذا لا يوصف الله بها ويقال أطاعه وهو مطيع وطاع له وهو طائع له إذا انقاد له، وجاءت الاستطاعة بمعنى الإجابة وهو قوله تعالى «هل يستطيع ربك»^(١) أي هل يجيبك إلى ما تسأله وأما قوله تعالى «لا يستطيعون سمعاً»^(٢) فعناه أنه يثقل عليهم استماع القرآن ليس أنهم لا يقدرون على ذلك، وأنت تقول لا أستطيع أن أبصر فلاناً تريد أن رؤيته تثقل عليك.

١٦٤ الفرق بين الاستطاعة والقدرة^(٣): قيل الفرق بينهما أن الاستطاعة: انطباع الجوارح للفعل.

والقدرة: هي ما أوجب كون القادر عليه قادراً. ولذلك لا يوصف الله تعالى بأنه مستطيع، ويوصف بأنه قادر (اللغات).

١٦٥ الفرق بين الاستطاعة والقدرة^(٤): قيل: الاستطاعة أخص من القدرة، فكل مستطيع قادر وليس كل قادر بمستطيع؛ لأن الاستطاعة: اسم لمعان يتمكن بها الفاعل مما يريده من أحداث الفعل وهي^(٥) أربعة أشياء: إرادته للفعل، وقدرته على الفعل بحيث لا يكون له مانع منه، وعلمه بالفعل، وتهيؤ ما يتوقف عليه الفعل. ألا ترى أنه يقال: فلان قادر

(٢) الكهف ١٨: ١٠١.

(١) المائدة ١١٢: ٥.

(٣) الاستطاعة والقدرة: في التعريفات ١٨ - ١٩. والفرائد: ٤١.

(٤) الاستطاعة والقدرة. في الكليات (الاستطاعة ١٦١: ١ والقدرة ٤٧: ٢). والمفردات ٤٦١، و٥٩٥.

والتعريفات. ٨٠.

(٥) في ط: وهي وفي خ: وهو.

على كذا لكنه لا يريد، أو يمنع منه مانع، أو لا علم له به أن يعوزه كذا. فظهر أن القدرة أعم من الاستطاعة، والاستطاعة أحص من القدرة. (اللغات).

١٦٦ الفرق بين الاستعارة والتشبيه: (٤٩٠).

١٦٧ الفرق بين الاستغفار والتوبة: أنَّ الاستغفار طلب المغفرة بالدعاء والتوبة أو غيرها من الطاعة، والتوبة الندم على الخطيئة مع العزم على ترك المعادة فلا يجوز الاستغفار مع الإصرار لأنَّه مسلبة لله ما ليس من حكمه ومشيته ما لا تفعله مما قد نصب الدليل فيه وهو تحكُّم عليه كما يتحكَّم المتأمر المتعظم على غيره بأن يأمره بفعل ما أخبر أنَّه لا يفعله.

١٦٨ الفرق بين الاستفهام والسؤال: أنَّ الاستفهام لا يكون إلَّا لما يجبهه المستفهم أو يشك فيه وذلك أنَّ المستفهم طالب لأن يفهم ويجوز أن يكون السائل يسأل عما يعلم وعن ما لا يعلم فالفرق بينها ظاهر، وأدوات السؤال هل والألف وأم وما ومن وأتي وكيف وكم وأين ومتى، والسؤال هو طلب الإخبار بأداته في الإفهام فإن قال مذهبك في حدث العالم فهو سؤال لانه قد أتى بصيغة السؤال، وإن قال أخبرني عن مذهبك في حدث العالم فعناه معنى السؤال ولفظه لفظ الأمر.

١٦٩ الفرق بين الاستقامة والاستواء: (١٧٨).

١٧٠ الفرق بين الاستقامة والإصابة: (١٩٣).

١٧١ الفرق بين الاستكبار والاستكاف: (١٧٥).

١٧٢ الفرق بين الاستكبار والتكبر^(١): الأول: طلب الكبر من غير استحقاق.

والثاني: قد يكون باستحقاق. ولذلك جاز في صفة الله تعالى: المتكبر. ولا يجوز: المستكبر. (اللغات).

١٧٣ الفرق بين الاستماع والسمع^(٢): قال الفيومي: «يقال «استمع» لما كان بقصد، لأنه لا يكون إلا بالإصغاء - وهو الميل - . و«سمع» يكون بقصد، وبدونه»^(٣). انتهى.

قلت: ويؤيده قوله تعالى: «وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ»^(٤).

إشارة إلى قصدهم إلى ذلك، وميلهم إلى السماع الخالي عن القصد. (اللغات).

١٧٤ الفرق بين الاستماع والسمع: أن الاستماع هو استفادة المسموع بالإصغاء إليه ليفهم ولهذا لا يقال إن الله يستمع، وأما السماع فيكون اسماً للمسموع يقال لما سمعته من الحديث هو سماعي ويقال للغناء سماع، ويكون بمعنى السمع تقول سمعت سماعاً كما تقول سمعت سمعاً،

(١) الاستكبار والتكبر: في الكلليات ٢٥١. (الكبر ومعان آخر). ونقلها في الفرائد: ١٢.

(٢) نقل المؤلف عن الصباح المنير للفيومي (س م ع): ٣٤١.

- والفيومي هو أبو العباس أحمد بن محمد بن علي الفيومي، ثم الحموي. لغوي أديب نفسه. اشتهر بكتابه: الصباح المنير، وهو معجم لطيف. توفي نحو سنة ٧٧٠ هـ.

(٣) في الصباح المنير (٣٤١): في مادة (س م ع): «سمعت له سمعاً، وسمعت واستمعت كلها يتعدى بنفسه، وبالحرف بمعنى. و(استمع) لما كان بقصد: لأنه لا يكون إلا بالإصغاء. و(سمع) يكون بقصد وبدونه.

(٤) الأعراف ٧: ٢٠٤.

والتسمّع طلب السمع مثل التعلّم طلب العلم.

١٧٥ الفرق بين الاستنكاف والاستكبار: أنّ في الاستنكاف معنى الأنفة وقد يكون الاستكبار طلب من غير أنفة وقال تعالى: «ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر»^(١) أي يستنكف عن الإقرار بالعبودية ويستكبر عن الإذعان بالطاعة.

١٧٦ الفرق بين الاستهزاء والسخرية: أنّ الإنسان يُستهزأ به من غير أن يسبق منه فعل يُستهزأ به من أجله، والسخر يدل على فعل يسبق من المسخور منه والعبارة من اللفظين تدلّ عن صحة ما قلناه وذلك أنّك تقول استهزأت به فتعدى الفعل منك بالباء والباء للإلصاق كأنك ألصقت به استهزاءً من غير أن يدلّ على شيء وقع الاستهزاء من أجله، وتقول سخرت منه فيقتضي ذلك من وقع السخر من أجله كما تقول تعجّبت منه فيدلّ ذلك على فعل وقع التعجّب من أجله، ويجوز أن يقال أصل سخرت منه التسخير وهو تدليل الشيء وجعلك إياه منقاداً فكأنّك إذا سخرت منه جعلته كالمنقاد لك، ودخلت من للتبويض لأنّك لم تسخره كما تسخر الدابة وغيرها وإنّما خدعته عن بعض عقله، وبني الفعل منه على فعلت لأنّه بمعنى عنيت وهو أيضاً كالمطاوعة والمصدر السخرية كأنّها منسوبة إلى السخرة مثل العبودية واللصوصية، وأما قوله تعالى «ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً»^(٢) فإنّما هو بعث الشيء المسخر ولو وضع موضع المصدر جاز، والهزء يجري مجرى العبث ولهذا جاز هزأت مثل عبثت فلا يقتضي معنى التسخير فالفرق بينهما يتّين.

١٧٧ الفرق بين الاستهزاء والمزاح: (١٩٩٣).

١٧٨ الفرق بين الاستواء والاستقامة: أنَّ الاستواء هو تماثل أبعاد الشيء واشتقاقه من السي وهو المثل كأنَّ بعضه سي بعض أي مثله، ونقيضه التفاوت وهو أن يكون بعض الشيء طويلاً وبعضه قصيراً وبعضه تاماً وبعضه ناقصاً. والاستقامة الاستمرار على سنن واحد ونقيضها الاعوجاج وطريق مستقيم لا اعوجاج فيه.

١٧٩ الفرق بين الاستواء والانتصاب: أنَّ الاستواء يكون في الجهات كلها والانتصاب لا يكون إلا علواً.

١٨٠ الفرق بين الأسّ والأصل: أنَّ الأسّ لا يكون إلا أصلاً وليس كلّ أصل أساً وذلك أنَّ أس الشيء لا يكون فرعاً لغيره مع كونه أصلاً، مثال ذلك أن أصل الحائط يسمّى أسّ الحائط وفرع الحائط لا يسمّى أساً لعرفه.

١٨١ الفرق بين الاسراف والتبذير: (٤٩٩).

١٨٢ الفرق بين الأسف والحسرة والغم: (٧٣٧).

١٨٣ الفرق بين الاسقاء والسقي: (١١١٠).

١٨٤ الفرق بين الإسلام والإيمان والصلاح: (١٢٨٣).

١٨٥ الفرق بين الاسم والتسمية والاسم واللقب: أنَّ الاسم فيما قال ابن السراج: ما دلّ على معنى مفرد شخصاً كان أو غير شخص. وفيما قال أبو الحسن عليّ بن عيسى رحمه الله: كلمة تدلّ على معنى دلالة الإشارة واشتقاقه من السمو وذلك أنّه كالقلم ينصب ليدلّ على صاحبه. وقال

أبو العلاء المازني رحمه الله: الاسم قول دالّ على المسمّى غير مقتضى لزمان من حيث هو اسم. والفعل ما اقتضى زماناً أو تقديره من حيث هو فعل. قال والاسم اسمان اسم محض وهو قول دالّ دلالة الإشارة واسم صفة وهو قول دالّ دلالة الإفادة.

وقال علي بن عيسى: التسمية تعليق الاسم بالمعنى على جهة الابتداء. وقال أبو العلاء: اللقب ما غلب على المسمّى من اسم علم بعد اسمه الأوّل فقولنا زيد ليس بلقب لأنّه أصل فلا لقب إلّا علم وقد يكون علم ليس بلقب. وقال النحويون: الاسم الأوّل هو الاسم المستحقّ بالصورة مثل رجل وطي وحائط وحمار، وزيد هو اسم ثان. واللقب ما غلب على المسمّى من اسم ثالث. وأمّا النبز فإنّ المبرد قال: هو اللقب الثابت قال: والمنابزة الإشاعة باللقب يقال لبي فلان نبز يعرفون به إذا كان لهم لقب ذائع (١) شائع ومنه قوله تعالى «ولا تنازعوا بالألقاب» (٢) وكان هذا من أمر الجاهليّة فهى الله تعالى عنه. وقيل النبز ذكر اللقب يقال نبز ونزب كما يقال جذب وجذب، وقالوا في تفسير الآية هو أن يقول للمسلم ياهودي أو يانصراني فينسبه إلى ما تاب منه.

١٨٦ الفرق بين الاسم والحدة: (٦٩٩).

١٨٧ الفرق بين الاسم الشرعي والاسم العرقى: أنّ الاسم الشرعي ما نقل عن أصله في اللغة فسمّي به فعل أو حكم حدث في الشرع نحو الصلاة والزكاة والصوم والكفر والإيمان والإسلام وما يقرب من ذلك. وكانت هذه أسماء تجري قبل الشرع على أشياء ثمّ جرت في الشرع

على أشياء أخرى وكثر استعمالها حتى صارت حقيقة فيها وصار استعمالها على الأصل مجازاً، ألا ترى أن استعمال الصلاة اليوم في الدعاء مجاز وكان هو الأصل، والاسم العرفي مانقل عن بابهِ بعرف الاستعمال نحو قولنا دابةً وذلك أنه قد صار في العرف اسماً لبعض ما يدب وكان في الأصل اسماً لجميعه، وكذلك الغائط كان اسماً للمطمئن من الأرض ثم صار في العرف اسماً لقضاء الحاجة حتى ليس يعقل عند الإطلاق سواه، وعند الفقهاء أنه إذا ورد عن الله خطاب قد وقع في اللغة لشيء واستعمل في العرف لغيره ووضع في الشرع لآخر، فالواجب حمله على ما وضع في الشرع لأن ما وضع له في اللغة قد انتقل عنه وهو الأصل فما استعمل فيه بالعرف أولى بذلك، وإذا كان الخطاب في العرف لشيء وفي اللغة بخلافه وجب حمله على العرف لأنه أولى كما أن اللفظ الشرعي يحمله على ما عدل عنه، وإذا حصل الكلام مستعملاً في الشريعة أولى على ما ذكر قبل، وجميع أساء الشرع تحتاج إلى بيان نحو قوله تعالى «وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة» (١). إذ قد عرف بدليل أنه أريد بها غير ما وضعت له في اللغة وذلك على ضربين: أحدهما يراد به ما لم يوضع له البتة نحو الصلاة والزكاة، والثاني يراد به ما وضع له في اللغة لكنه قد جعل اسماً في الشرع لما يقع منه على وجه مخصوص أو يبلغ حداً مخصوصاً فصار كأنه مستعمل في غير ما وضع له وذلك نحو الصيام والوضوء وما شاكله.

١٨٨ الفرق بين الاسم والصفة: (١٢٦٩).

١٨٩ الفرق بين الاسم العرفي والاسم الشرعي: (١٨٧).

١٩٠ الفرق بين الإسهاب والإطناب: (٢٠٨).

١٩١ الفرق بين الإشتياط والغضب: أن الإشتياط خفة تلحق الإنسان عند الغضب وهو في الغضب كالطرب في الفرح، وقد يستعمل الطرب في الخفة التي تعتري من الحزن، والإشتياط لا يستعمل إلا في الغضب ويجوز أن يقال للإشتياط سرعة الغضب. قال الأصمعي: يقال ناقة مشياط إذا كانت سريعة السمن، ويقال استشاط الرجل إذا التهب من الغضب كأن الغضب قد طار فيه.

١٩٢ الفرق بين الإصابة والإرادة: (١٢٥).

١٩٣ الفرق بين الإصابة والاستقامة: أن الإصابة مضمنة بملازمة الغرض وليس كذلك الاستقامة لأنه قديم على الاستقامة ثم ينقطع عن الغرض الذي هو المقصد في الطلب.

١٩٤ الفرق بين الإصلاح والأحق: (٧٧).

١٩٥ الفرق بين الاصطفاء والاختيار: (١٠٣).

١٩٦ الفرق بين الإصعاد والصعود: أن الإصعاد في مستوى الأرض، والصعود في الإرتفاع يقال أصعدنا من الكوفة إلى خراسان وصعدنا في الدرجة والسلم والجبل.

١٩٧ الفرق بين الإصعاد والصعود^(١): قد فرق بينهما: بأن الإصعاد يكون

(١) الإصعاد والصعود في الكليات ١: ٢٠٤.

في مستو من الأرض؛ والصعود: في ارتفاع. يقال: أصعدنا من مكة: إذا ابتدأ السفر^(١) ومثله قول الشاعر^(٢):

هَوَايَ مَعَ الرِّكَبِ الْيَمَانِينَ مُصْعِدُ
جَنِيبٌ وَجُثْمَانِي بِمَكَّةَ مُوثِقٌ
قلت: ويدل عليه قوله تعالى: «إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ»^(٣)
إشارة إلى ذهابهم^(٤) في وادي أحد، للانزمام فراراً من العدو. (اللغات).

١٩٨ الفرق بين الإصغاء والسمع: (١١٣٠).

١٩٩ الفرق بين الأصل والأس: (١٨٠).

٢٠٠ الفرق بين الأصل والجذم: (٦١٦).

٢٠١ الفرق بين الأصل والسنخ: (١١٣٨).

٢٠٢ الفرق بين الأصيل والبكرة والعشاء والعشي والغداة والمساء: (١٥٣٧).

٢٠٣ الفرق بين الاضطراب والحركة: أَنَّ الاضطراب حركات متوالية في جهتين مختلفتين وهو افتعال من ضرب، يقال اضطرب الشيء كأنَّ بعضه يضرب بعضاً فيمتصّ. ولا يكون الاضطراب إلا مكروهاً فيما هو حقيقة

(١) في ط: ابتدأنا السفر.

(٢) هو جعفر بن علية الحارثي. والبيت من حماسة له (الحماسة بشرح الرزوقي ٥١: ١). و(اليمانون جمع يمان: يقول: هواي راحل ومبعد مع ركبنا الإبل القاصدين نحو الين. ومعنى أصعد في الأرض: أبعد. وجنّيب: أي مجنوب مستبعد).

(٣) آل عمران ١٥٣: ٣.

(٤) في خ: إذهابهم.

- وخبر غزوة أحد في السيرة، والتواريخ. وكتب التفسير. وفي تفسير القرطبي (٢٣٩: ٤) «كان من المنهزمين يومئذ: مصعد وصاعد والله أعلم».

فيه أو غير حقيقة، ألا ترى أنه يقال اضطربت السفينة واضطرب حال زيد واضطرب الثوب، وكل ذلك مكروه وليس الحركة كذلك .

٢٠٤ الفرق بين الاضطرار والإلجاء: (٢٦٢) و(٢٦٣).

٢٠٥ الفرق بين الإطراء والمدح: أن الإطراء هو المدح في الوجه ومنه قولهم الإطراء يورث الغفلة يريدون المدح في الوجه، والمدح يكون مواجهة وغير مواجهة.

٢٠٦ الفرق بين أطفأت النار وأخذتها: (١١٠).

٢٠٧ الفرق بين الإطلاق والتخلية: أن الإطلاق عند الفقهاء كالإذن إلا أن أصل الإذن أن يكون ابتداءً والإطلاق لا يكون إلا بعد نهي، ثم كثر حتى استعمل أحدهما في موضع الآخر، والإطلاق مأخوذ من الطلق وهو التقيد أطلقه إذا فكّ طلقه أي قيده كما تقول أنشط إذا حلّ الانشوطه، ومنه طلق المرأة وذلك أنهم يقولون للزوجة: إنها في حبال الزوج فإذا فارقتها قيل طلقها كأنه قطع حبلها وإنما قيل في الناقة: أطلق وفي المرأة طلق للفرق بين المعنيين والأصل واحد.

٢٠٨ الفرق بين الإطناب والإسهاب: أن الإطناب هو بسط الكلام لتكثير الفائدة، والإسهاب بسطه مع قلة الفائدة فالإطناب بلاغة والإسهاب عيٌّ، والإطناب بمنزلة سلوك طريق بعيدة تحتوي على زيادة فائدة، والإسهاب بمنزلة سلوك ما يبعد جهلاً بما يقرب، وقال الخليل: يختصر الكلام ليحفظ ويبسط ليفهم، وقال أهل البلاغة: الاطناب إذا لم يكن منه بد فهو إيجاز، وفي هذا الباب كلام كثير استقصيناه في كتاب صنعة الكلام.

٢٠٩ الفرق بين الإظهار والإفشاء: (٢٣٨).

٢١٠ الفرق بين الإظهار والجهز: (٦٦٤).

٢١١ الفرق بين الإعادة والتكرار: (٥٣٦).

٢١٢ الفرق بين الإعانة والتقوية: (٥٣٠).

٢١٣ الفرق بين الإعانة والنصرة: (٢١٧٣).

٢١٤ الفرق بين الاعتذار والتوبة: (٥٦٩).

٢١٥ الفرق بين الإعراف والإقرار: (٢٥٦).

٢١٦ الفرق بين الاعتقاد والعلم: أن الاعتقاد هو اسم لجنس الفعل على أي وجه وقع اعتقاده، والأصل فيه أنه مشبه بعقد الحبل والخيط فالعالم بالشيء على ما هو به كالعائد المحكم لما عقده ومثل ذلك تسميتهم العلم بالشيء حفظاً له ولا يوجب ذلك أن يكون كل عالم معتقداً لأن اسم الاعتقاد اجري على العلم مجازاً وحقيقة العالم هو من يصح منه فعل ما علمه متيقناً (١) إذا كان قادراً عليه.

٢١٧ الفرق بين الاعتماد والسكون: أنه قد يجوز أن يسكن الرجل يده ببسطه إياها في الهواء أو على شيء من غير أن يعتمد عليه، ولذلك قد يحرك يده مباشرة من غير أن يعتمد على شيء.

(١) في السكندرية «متسقاً».

٢١٨ الفرق بين الاعتماد والكون: أنَّ الاعتماد يحل في غير جهة مكانه ولا يجوز أن يحل الكون في غير جهة مكانه.

٢١٩ الفرق بين الاعتماد والمصاكة: (٢٠١٢).

٢٢٠ الفرق بين الاعتماد والمماسّة: (٢٠٧٢).

٢٢١ الفرق بين الأعجمي والعجمي^(١): الأعجمي: الذي يمتنع لسانه من العربية، ولا يفصح، وإن كان نازلاً بالبادية، والعجمي: منسوب إلى العجم، وإن كان فصيحاً.

قاله صاحب أدب الكاتب؛ قلت: ويدل عليه قوله تعالى «وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ»^(٢). أي من لا يفصح القراءة. (اللغات).

٢٢٢ الفرق بين الإعدام والإهلاك: (٣٣٤).

٢٢٣ الفرق بين الإعدام والفقر: أنَّ الإعدام أبلغ في الفقر، وقال أهل اللغة: المعدم الذي لا يجد شيئاً، وأصله من العدم خلاف الوجود وقد أعدم كآته صار ذا عدم، وقيل في خلاف الوجود عدم للفرق بين المعنيين ولم يقل عدمه الله وإنما قيل أعدمه الله، وقيل في خلافه قد وجد ولم يقل وجده الله وإنما قيل أوجده الله، وقال بعضهم: الإعدام فقر^(٣) بعد غنى.

٢٢٤ الفرق بين الأعرابي والعربي^(٤): الأعرابي: البدوي، وإن كان بالحضر؛

(٢) الشعراء ٢٦: ١٩٨.

(١) الأعجمي والعجمي الفرائد: ١٥.

(٣) «يكون فقراً لـ».

(٤) الاعرابي والعربي في الكلبيات ٣: ٢٥٦. والأعرابي في التعريفات: ٣١. والفرائد: ١٥.

والعربي: منسوب إلى العرب، وإن لم يكن بدوياً فبينهما عموم من وجه. (اللغات).

٢٢٥ الفرق بين الاعضاء والجوارح: (٦٧١).

٢٢٦ الفرق بين الإعطاء والإنفاق: (٣٢٥).

٢٢٧ الفرق بين الاعطاء والابتاء: (٣٤٤).

٢٢٨ الفرق بين الإعطاء والهبة: أنَّ الإعطاء هو اتّصال الشيء إلى الآخذ له ألا ترى أنك تعطي زيداً المال ليرده إلى عمرو وتعطيه ليتجر لك به، والهبة تقتضي التملك فإذا وهبته له فقد ملكته إياه، ثمّ كثر استعمال الإعطاء حتّى صار لا يطلق إلّا على التملك فيقال أعطاه مالاً إذا ملكه إياه والأصل ما تقدّم.

٢٢٩ الفرق بين الإعلام والإخبار^(١): قال الطبرسي: الفرق بينهما أن الإعلام قد يكون بخلق العلم الضروري في القلب، كما خلق الله سبحانه من كمال العقل والعلم بالمشاهدات، وقد يكون بنصب الأدلة على الشيء.

والإخبار: هو إظهار الخبر؛ علم به أو لم [ب/٨] يعلم، ولا يكون مخبراً بما يحدثه من العلم في القلب كما يكون معلماً بذلك. (اللغات)

٢٣٠ الفرق بين الاعلام والانذار: (٣١٠).

٢٣١ الفرق بين الإعلام والإخبار: أنَّ الإعلام التعريض لأنّ يعلم الشيء وقد يكون ذلك بوضع العلم في القلب لأنّ الله تعالى قد علّمنا ما اضطررنا

(١) الإعلام والإخبار. في الكليات ٨٤:١. ومفردات الراغب: ٥١٣.

إليه، ويكون الإعلام بنصب الدلالة والإخبار والإظهار للمخبر علم به أو لم يعلم، ولا يكون الله مخبراً بما يحدثه من العلم في القلب.

٢٣٢ الفرق بين الإعلام والتَّعلُّم^(١): قيل: هما بمعنى. كما تقول: علّمت، وأعلّمت، وفهّمت وأفهّمت.

وقال بعضهم: بينهما فرق. فعنى تعلم: تسبّب إلى ما به يعلم من النظر في الأدلة، وليس في (أعلم) هذا المعنى. فقد يقال ذلك لما يُعلم بلا تأمل، كقولك: أعلم أنَّ الفعل يدل على الفاعل؛ وتقول في الأول: تعلّم النحو والفقه. انتهى.

قلت: ويمكن أن يعتبر الفرق بوجه آخر، ولعلّه الأنسب وهو أن التعلم يعتبر في مفهومه التكرار حتى يصير ذلك الشيء ملكة بخلاف الإعلام؛ إذ يعتبر في مفهومه ذلك؛ فإنه قريب من معنى الإخبار أو بما معناه؛ كما مرّ من قريب^(٢) (اللغات).

٢٣٣ الفرق بين الإعلان والجهر: أنَّ الإعلان خلاف الكتمان وهو إظهار المعنى للنفس ولا يقتضي رفع الصوت به، والجهر يقتضي رفع الصوت به ومنه يقال رجل جهير وجهوري إذا كان رفيع الصوت.

٢٣٤ الفرق بين الأعلى وفوق: أنَّ أعلى الشيء منه يقال هو في أعلى النخلة يراد أنّه في نهاية قامتها، وتقول السماء فوق الأرض فلا يقتضي ذلك أن تكون السماء من الأرض، وأعلى يقتضي أسفل، وفوق يقتضي تحت وأسفل

(١) الإعلام والتعلم في مفردات الراغب ٥١٤.

(٢) عبارة (كما مرّ من قريب) ليست في: ط.

الشيء منه وتحتة ليس منه ألا ترى أنه يقال وضعت تحت الكوز ولا يقال وضعت أسفل الكوز بهذا المعنى ويقال أسفل البئر ولا يقال تحت البئر.

٢٣٥ الفرق بين قولنا الله أعلم بذاته ولذاته: أن قولنا هو عالم بذاته يحتمل أن يراد أنه يعلم ذاته كما إذا قلنا إنه عالم بذاته لما فيه من الإشكال، ونقول هو عالم لذاته لأنه لا إشكال فيه، ويقال هو إله بذاته ولا يقال هو إله لذاته احترازاً من الإشكال لأنه يحتمل أن يكون قولنا إله لذاته أنه إله ذاته كما يقال إنه إله لخلقه أي إله خلقه، ويجوز أن يقال قادر لذاته وبذاته لأن ذلك لا يشكل لكون القادر لا يتعدى بالباء واللام وإنما يتعدى بعلى.

٢٣٦ الفرق بين الاعوجاج والاختلاف: أن الاعوجاج من الاختلاف ما كان يميل إلى جهة ثم يميل إلى أخرى وما كان في الأرض والدين والطريقة فهو عوج مكسور الأول تقول في الأرض عوج وفي الدين عوج مثله والعوج بالفتح ما كان في العود والحائط وكل شيء منصوب.

٢٣٧ الفرق بين الإغناء والسهو: أن الإغناء سهويكون من مرض فقط والنوم سهو يحدث مع فتور جسم الموصوف به.

٢٣٨ الفرق بين الإفشاء والإظهار: أن الإفشاء كثرة الإظهار ومنه أفشى القوم إذا كثرت ما لهم مثل أمشوا والفشاء كثرة المال ومثله المشاء (١) وقريب منه النماء والضياء وقد أنمى القوم وأصبوا وأمشوا وأفشوا إذا كثرت ما لهم، ولهذا يقال فشى الخير في القوم أو الشر إذا ظهر بكثرة وفشى فيها الحرب

إذا ظهر وكثر، والإظهار يستعمل في كل شيء والإفشاء لا يصح إلا فيما لا تصح فيه الكثرة ولا يصح في ذلك ألا ترى أنك تقول هو ظاهر المروءة ولا تقول كثير المروءة.

٢٣٩ الفرق بين قولك افترى وقولك اختلق: أن افترى قطع على كذب وأخبر به، واختلق قدر كذباً وأخبر به لأن أصل افترى قطع وأصل إختلق قدر على ما ذكرنا^(١).

٢٤٠ الفرق بين الافتراء والبهتان والكذب: (١٨٠١).

٢٤١ الفرق بين الإفضال والإحسان: (٧١).

٢٤٢ الفرق بين الإفضال والتفضل: أن الإفضال من الله تعالى نفع تدعو إليه الحكمة وهو تعالى يفضل لا محالة لأن الحكيم لا يخالف ما تدعو إليه الحكمة وهو كالإنعام في وجوب الشكر عليه، وأصله الزيادة في الإحسان والتفضل التخصيص بالنفع الذي يوليه القادر عليه وله أن لا يوليه والله تعالى متفضل بكل نفع يعطيه إياه من ثواب وغيره، فإن قلت: الثواب واجب من جهة أنه جزاء على الطاعة فكيف يجوز أن لا يفعله، قلنا: لا يفعله بان لا يفعل سببه المؤدي إليه.

٢٤٣ الفرق بين الإفقار والإخبال: (٨٦).

٢٤٤ الفرق بين الإفقار والعري: أن الإفقار مصدر فقر الرجل ظهر بعيره ليركبه ثم يرده، مأخوذ من الفقار وهو عظم الظهر يقال أفقرته البعير أي أمكنته من فقاره.

(١)، لم نعر عليه في مظانّه ولعل المصنف أشار إلى ذلك في آخره.

٢٤٥ الفرق بين الإفك والكذب: (١٨٠٢).

٢٤٦ الفرق بين الأقول والغيوب: أنَّ الأقول هو غيوب الشيء وراء الشيء ولهذا يقال أفل النجم لأنه يغيب وراء جهة الأرض، والغيوب يكون في ذلك وفي غيره، ألا ترى أنك تقول غاب الرجل إذا ذهب عن البصر وإن لم يستعمل إلا في الشمس والقمر والنجوم، والغيوب يستعمل في كل شيء وهذا أيضاً فرق بين.

٢٤٧ الفرق بين أقام بالمكان وغني بالمكان: أنَّ معنى قولك غني بالمكان يغني غنياً أنه أقام به إقامة مستغني به عن غيره وليس في الإقامة هذا المعنى.

٢٤٨ الفرق بين الإقامة والعكوف: (١٤٧٥).

٢٤٩ الفرق بين الإقبال والمضيّ والمجيء: أنَّ الإقبال الإتيان من قبل الوجه والمجيء إتيان من أيّ وجه كان «بقية المطلب في كلمة: المضيّ».

٢٥٠ الفرق بين الاقتصار والاختصار: (٩٢).

٢٥١ الفرق بين الاقتصار والحذف: (٧١١).

٢٥٢ الفرق بين الاقتضاء والمطلب: أنَّ الاقتضاء على وجهين: أحدهما اقتضاء الدين وهو طلب أدائه والآخر مطالبة المعنيّ لغيره كأنه ناطق بأنه لا بدّ منه، وهو على وجوه منها الاقتضاء لوجود المعنيّ كإقتضاء الشكر من حكيم لوجود النعمة وكإقتضاء وجود النعمة لصحة الشكر وكإقتضاء وجود مثل آخر وليس كالضد الذي لا يحتمل ذلك وكإقتضاء القادر

المقدور والمقدور القادر وكاقتضاء وجود الحركة للمحلّ من غير أن يقتضي وجود المحلّ وجود الحركة لأنّه قد يكون فيه السكون واقتضاء الشيء لغيره قد يكون بجعل جاعل وبغير جعل جاعل وذلك نحو ضرب يقتضي ذكر الضارب بعده بوضع واضح اللغة له على هذه الجهة، وضرب لا يقتضي ذلك وكلاهما يدلّ عليه.

٢٥٣ الفرق بين الإقدام والتفحّم: (٥١٨).

٢٥٤ الفرق بين الإقدار والتمكين: (٥٤٨).

٢٥٥ الفرق بين الإقرار والاعتراف: أنّ الإقرار فيما قاله أبو جعفر الدماغي: حاصله إخبار عن شيء ماضٍ. وهو في الشريعة جهة ملزمة للحكم والدليل على أنّه جهة ملزمة قوله تعالى «يا أيّها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين» إلى قوله «وليلل الذي عليه الحق» (١) فأمر بالإصغاء إلى قول من عليه الحق في حال الاستيثاق والإشهاد ليثبت عليه ذلك فلولا أنّه جهة ملزمة لم يكن لإثباته فائدة، وقال بعضهم: الاعتراف مثل الإقرار إلّا أنّه يقتضي تعريف صاحبه الغير أنّه قد التزم ما اعترف به، وأصله من المعرفة، وأصل الإقرار من التقرير وهو تحصيل ما لم يصرح به القول، ولهذا اختار أصحاب الشروط أقربّه ولم يختاروا اعترف به، قال الشيخ أبو هلال أيّده الله تعالى: يجوز أن يقر بالشيء وهو لا يعرف أنّه أقربّه ويجوز أن يقرّ بالباطل الذي لا أصل له ولا يقال لذلك اعتراف إنّما الاعتراف هو الإقرار الذي صحبته المعرفة بما أقربّه مع الالتزام له، ولهذا يقال: الشكر اعتراف بالنعمة ولا يقال إقرار بها لأنّه لا يجوز أن يكون شكراً إلّا إذا

قارنت المعرفة موقع المشكور وبالمشكور له في أكثر الحال فكل اعتراف
إقرار وليس كل إقرار اعتراف، ولهذا اختار أصحاب الشروط ذكر الإقرار
لأنه أعم، ونقيض الاعتراف الجحد ونقيض الإقرار الإنكار.

٢٥٦ الفرق بين الإقرار والاعتراف^(١): الإقرار: هو التكلم بالحق، اللازم

على النفس، مع توطين النفس على الانقياد والإذعان.

ويشهد له قوله تعالى: «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ»^(٢).

والاعتراف: هو التكلم بذلك وإن لم يكن معه توطين، أو إن
الاعتراف هو ما كان باللسان، والإقرار قد يكون به، وبغيره؛ بل
بالقرائن، كما في حق الأخرس.

وينطبق على الوجهين تسمية الشهادة بالتوحيد: إقراراً، لا اعترافاً،
كما لا يخفى. وأهل اللغة لم يفرقوا بينها. (اللغات).

٢٥٧ الفرق بين الاكتساب والكسب: (١٨١٦).

٢٥٨ الفرق بين قولك اكتفى به وقولك اجتزأ به: (٥٠).

٢٥٩ الفرق بين الاكمال والاتمام: (٣٨).

٢٦٠ الفرق بين اولئك واولاء: (٣٤١).

٢٦١ الفرق بين الاتماس والطلب: أن الاتماس طلب باللمس ثم سمي كل
طلب اتماساً مجازاً.

(١) الإقرار والاعتراف في الكلبيات ١: ١٤١ و ٢: ٦٥. ومفردات الراغب: ٤٩٧ و ٦٠٠.

(٢) البقرة: ٨٤.

٢٦٢ الفرق بين الإلجاء والاضطرار: أَنَّ الإلجاء يكون فيما لا يجد الإنسان منه بدءاً من أفعال نفسه مثل أكل الميتة عند شدة الجوع ومثل العدو على الشوك عند مخافة السبع فيقال إنه ملجأ إلى ذلك ، وقد يقال إنه مضطر إليه أيضاً، فأما الفعل الذي يفعل في الإنسان وهو يقصد الإمتناع منه مثل حركة المرتعش فإنه يقال هو مضطر إليه ولا يقال ملجأ إليه، وإذا لم يقصد الإمتناع منه لم يسم اضطراراً كتحرريك الطفل يد الرجل القوي، ونحو هذا قول علي بن عيسى: إِنَّ الإلجاء هو أن يحمل الإنسان على أن يفعل، والضرورة أن يفعل فيه ما لا يمكنه الانصراف عنه من الضر والضرر مافيه ألم قال والاضطرار خلاف الاكتساب ألا ترى أنه يقال له باضطرار عرفت هذا أم باكتساب؟ ولا يقع الإلجاء هذا الموقع، وقيل هذا الاصطلاح من المتكلمين قالوا فأما أهل اللغة فإن الإلجاء والاضطرار عندهم سواء، وليس كذلك لأن كل واحد منهما على صيغة ومن أصل وإذا اختلفت الصيغ والاصول اختلفت المعاني لا محالة، والإلجاء يستعمل في الإكراه، والإلجاء يستعمل في فعل العبد على وجه لا يمكنه أن ينفك منه، والمكره من فعل ما ليس له إليه داع وإنما يفعله خوف الضرر، والإلجاء ما تشدد دواعي الإنسان إليه على وجه لا يجوز أن يقع مع حصول تلك الدواعي.

٢٦٣ الفرق بين الاضطرار والإلجاء^(١): قال بعض المحققين في الفرق بينها إِنَّ الاضطرار: كون الشيء بحيث لا يقدر الإنسان على الإمتناع منه بسبب موجب لذلك ، وإن كان بحسب ذاته قادراً على الإمتناع. كقوله

(١) الاضطرار والإلجاء في الكليات الاضطرار ٢١٤:١. الاضطرار في المفردات: ٤٣٦.

سبحانه: «ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ»^(١) فَإِنَّ أَهْلَ جَهَنَّمَ - وَإِنْ كَانُوا فِي أَنْفُسِهِمْ قَادِرِينَ عَلَى الْامْتِنَاعِ مِنْ دُخُولِهَا - إِلَّا أَنَّهُمْ مَكْرَهُونَ عَلَى ذَلِكَ .

والإلجاء: قد يكون بالاختيار لبقاء القدرة على الامتناع، كما لو انحصر علاج المريض بالعضد مثلاً، فإنه يقال: هو ملجأ إلى العضد، مع أن قدرته على الامتناع عنه غير مطلوبة. والحاصل: أنَّ الاضطراب أخص من الإلجاء لاشتراط زوال الاختيار في الأول دون الثاني. (اللغات).

٢٦٤ الفرق بين الإلحاد والكفر: (١٨٢٢).

٢٦٥ الفرق بين الإلزام والإيجاب: أنَّ الإلزام يكون في الحقّ والباطل يقال ألزمته الحقّ وألزمته الباطل، والإيجاب لا يستعمل إلّا فيما هو حقّ فإن استعمل في غيره فهو مجاز والمراد به الإلزام.

٢٦٦ الفرق بين الإلزام واللزوم: (١٨٦٢).

٢٦٧ الفرق بين الإلزام والمعارضة: (٢٠٢٦).

٢٦٨ الفرق بين إلّا ولكن: أنَّ الاستثناء هو تخصيص صيغة عامة فأما لكن فهي تحقيق إثبات بعد نفي أو نفي بعد إثبات تقول ما جاءني زيد لكن عمرو جاءني. وأتى عمرو لكن زيد لم يأت فهذا أصل لكن، وليس باستثناء في التحقيق، وقال ابن السراج: الاستثناء هو إخراج بعض من كلّ.

٢٦٩ الفرق بين الإله والمعبود بحق: أنَّ الإله هو الذي يحقّ له العبادة فلا إله إلاّ الله وليس كلّ معبود يحقّ له العبادة، ألا ترى أنَّ الأصنام معبودة والمسيح معبود ولا يحقّ له ولها العبادة.

٢٧٠ الفرق بين إله والله: (٢٧١).

٢٧١ الفرق بين قولنا الله وبين قولنا إله: أنَّ قولنا الله اسم لم يسمّ به غير الله وسَمّي غير الله إلهاً على وجه الخطأ وهي تسمية العرب الأصنام آلهة، وأمّا قول الناس لا معبود إلاّ الله فعناه أن لا يستحقّ العبادة إلاّ الله تعالى.

٢٧٢ الفرق بين قولنا اللهمّ وقولنا الله: (٢٧٣).

٢٧٣ الفرق بين قولنا الله وقولنا اللهمّ: أنَّ قولنا الله اسم واللهمّ نداء والمراد به يا الله فحذف حرف النداء وعوّض الميم في آخره.

٢٧٤ الفرق بين الألم والعذاب: (١٤٢٧).

٢٧٥ الفرق بين الألم والوجع: (٢٢٩٢).

٢٧٦ الفرق بين الألم والوصب: (٢٣١٣).

٢٧٧ الفرق بين الألمعي واللودعي: (١٨٨٨).

٢٧٨ الفرق بين الإلهام والمعرفة الضرورية: أنَّ الإلهام ما يبدو في القلب من المعارف بطريق الخير ليفعل وبطريق الشرّ ليترك ، والمعارف الضرورية على أربعة أوجه: أحدها يحدث عند المشاهدة والثاني عند التجربة

والثالث عند الأخبار المتواترة والرابع أوائل العقل.

٢٧٩ الفرق بين الإلهام والوحي^(١): قيل: الإلهام يحصل من الحق تعالى من غير واسطة الملك. والوحي: من خواص الرسالة، والإلهام من خواص الولاية. وأيضاً الوحي مشروط بالتبليغ، كما قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ»^(٢) دون الإلهام.

ومنهم من جعل الإلهام نوعاً من الوحي، وقال في الغريب: «يقال لما يقع في النفس من عمل الخير: إلهام. ولما يقع من الشر، وما لا خير فيه: وسواس. ولما يقع من الخوف: إيحاش؛ ولما يقع من تقدير نيل الخير: أمل. ولما يقع من التقدير الذي لأعلى الإنسان ولا له: خاطر». انتهى.

وقال بعض المحققين: «الوحي فيضان العلم من الله إلى النبي بواسطة الملك. والإلهام: الإلقاء، في قلبه ابتداء.

والأول يختص بالأنبياء عليهم السلام، وبَيَّنَّه قوله سبحانه «قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ»^(٣). فإن الجملة الأخيرة إنما سيقَّت لبيان المايز؛ وأن المماثلة التي دلت عليها الجملة الأولى ليست في الصفات الجسمانية والنفسانية معاً بل في الأولى خاصة» انتهى.

أقول: وقد يطلق الوحي على الإلهام كما في قوله تعالى: «وَإِذَا أُوْحِيتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ»^(٤). فإنهم لم يكونوا أنبياء.

(١) الإلهام والوحي في الكليات ٢٨٦:١ ومفردات الراغب: ٨١٠

(٢) المائدة: ٦٧.

(٣) الكهف: ١٨: ١١٠.

(٤) المائدة: ٥: ١١١.

وقوله تعالى: «وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ»^(١). وقوله: «وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّخْلِ»^(٢). وهذا الإطلاق إما بحسب اللغة أو على سبيل التجوز^(٣).
 ٢٨٠ الفرق بين الأمانة والدلالة: (٩٠٩).

٢٨١ الفرق بين الأمانة والعلامة: أنَّ الأمانة هي العلامة الظاهرة، ويدلُّ على ذلك أصل الكلمة وهو الظهور، ومنه قيل أمر الشيء إذا كثُر ومع الكثرة ظهور الشأن، ومن ثمَّ قيل الأمانة لظهور الشأن، وسمَّيت المشورة أمانةً لأنَّ الرأي يظهر بها واثمَّ القوم إذا تشاوروا قال الشاعر:

• ففيم الأمار فيكم والأمار •

٢٨٢ الفرق بين الامامة والخلافة: (٨٦٤).

٢٨٣ الفرق بين الامتراء والشك: أنَّ الامتراء هو استخراج الشبه المشككة، ثمَّ كثر حتَّى سميَّ الشكَّ مرية وامتراءً، وأصله المري وهو استخراج اللبن من الضرع، مري الناقة يمرها مرياً، ومنه ماراه مماراة ومراء إذا استخرج ما عنده بالمناظرة، وامتري امتراءً إذا استخرج الشبه المشككة من غير حل لها.

٢٨٤ الفرق بين الامتناع والاباء: (١٤).

٢٨٥ الفرق بين الإمداد والممد^(٤): قال المفضل: ما كان منه بطريق التقوية، والإعانة يقال فيه: أمده، يمدّه، إمداداً.

(٢) النحل ١٦: ٦٨.

(١) القصص ٢٨: ٧.

(٣) في ط: أو على سبيل المجاز والفصحى لن يقال: وإما على سبيل التجوز.

(٤) الإمداد والممد في الكلمات ١: ٣١٢. وفرائد: ١٩.

وما كان بطريق الزيادة يقال فيه: يمدّه، مدّاً، ومنه قوله تعالى: «وَيَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ»^(١) وقوله سبحانه: «وَنُمَدَّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدّاً»^(٢).

والإمداد في الخير، كما في قوله تعالى: «وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ»^(٣).

وقيل: المد: إعانة الرجل القوم بنفسه. والإمداد إعانته إياهم^(٤) بغيره. يقال: مدّ زيد القوم أي صار لهم مدداً^(٥). وأمدهم: أعانهم بمدد. وإلى هذا القول مال صاحب القاموس كما يظهر من تضاعيف كلامه^(٦). (اللغات).

٢٨٦ الفرق بين الأمد والغاية: أنَّ الأمد حقيقة والغاية مستعارة على ما ذكرنا^(٧) ويكون الأمد ظرفاً من الزمان والمكان، فالزمان قوله تعالى «فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ»^(٨) والمكان قوله تعالى «تَوَدَّ لو أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا»^(٩).

٢٨٧ الفرق بين الأمر والخبر: أنَّ الأمر لا يتناول الأمر لآئنه لا يصح أن يأمر الإنسان نفسه ولا أن يكون فوق نفسه في الرتبة فلا يدخل الأمر مع غيره في الأمر ويدخل مع غيره في الخبر لآئنه لا يمتنع أن يخبر عن نفسه كإخباره عن غيره ولذلك قال الفقهاء: إنَّ أوامر النبي صَلَّى الله عليه [وآله]

(١) البقرة ١٥٠: ١٥٠.

(٢) الإسراء ١٧: ٦.

(٣) مريم ١٩: ٧٩.

(٤) في خ: إعانتهم إياه. والمثبت من ط

(٥) في ط: مدّاً.

(٦) القاموس: (م د د).

(٧) في العدد ١٥٣٥.

(٨) الحديد ٥٧: ١٦.

(٩) آل عمران ٣: ٣٠.

وسلم تتعداه إلى غيره من حيث كان لا يجوز أن يختص بها، وفصلوا بينها وبين أفعاله بذلك فقالوا أفعاله لا تتعداه إلا بدليل، وقال بعضهم: بل حكمنا وحكمه في فعله سواء فإذا فعل شيئاً فقد صار كأنه قال لنا إنه مباح، قال ويختص العام بفعله كما يختص بقوله. ويفترق بينها أيضاً من وجه آخر وهو أنّ النسخ يصح في الأمر ولا يصح في الخبر عند أبي علي وأبي هاشم رحمهما الله تعالى، وذهب أبو عبد الله البصري رحمه الله إلى أنّ النسخ يكون في الخبر كما يكون في الأمر قال وذلك مثل أن يقول الصلاة تلزم المكلف في المستقبل ثم يقول بعد مدة إن ذلك لا يلزمه، وهذا أيضاً عند القائلين بالقول الأول أمر وإن كان لفظه لفظ الخبر. وأمّا الخبر عند حال الشيء الواحد المعلوم أنه لا يجوز خروجه عن تلك الحال فإنّ النسخ لا يصح في ذلك عند الجميع نحو الخبر عن صفات الله بآته عالم وقادر.

٢٨٨ الفرق بين الأمر والعجب: أنّ الأمر العجب الظاهر المكشوف، والشاهد أنّ أصل الكلمة الظهور ومنه قيل للعلامة الإمارة لظهورها والإمرة والإمارة ظاهر الحال، وفي القرآن «لقد جئت شيئاً إمراً» (١).

٢٨٩ الفرق بين أم وأو: أنّ أم استفهام وفيها ادّعاء إذا عادت الألف نحو أزيد في الدار، وليس ذلك في أو، ولهذا اختلف الجواب فيها فكان في أم بالتعبير وأو بنعم أو لا.

٢٩٠ الفرق بين الإملاء والاستدراج (٢): الإملاء: هو الإمهال والتأخير.

(١) الكهف ١٨: ٧١.

(٢) الإملاء والاستدراج في الكلمات ١: ١٧٢. والفرائد: ٧٢.

قال تعالى: «وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ»^(١).

والاستدراج: هو أنه كلما جدد العبد خطيئة جدد الله له نعمة، وأنساه^(٢) الاستغفار إلى أن يأخذه قليلاً قليلاً^(٣) ولا يباغته.

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام في تفسير، حيث سئل في قوله تعالى: «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ»^(٤).

فقال: «هو العبد يذنب الذنب فيجدد له النعمة معه، تلهيه تلك النعمة عن الاستغفار من ذلك الذنب». وعلى هذا هما^(٥) عموم وخصوص؛ إذ كل استدراج إملاء وليس كل إملاء استدراجاً. (اللغات).

٢٩١ الفرق بين الأمل والطمع^(٦): قيل: أكثرهما يستعمل الأمل فيما يستبعد حصوله، فإن من عزم على سفر إلى بلد بعيد يقول: «أملت الوصول إليه» ولا يقول: «طمعت» إلا إذا قرب منه، فإن الطمع لا يكون إلا فيما قرب حصوله. وقد يكون الأمل بمعنى الطمع. وأما الرجاء: فهو بين الأمل والطمع، فإن الراجي قد يخاف أن لا يحصل مأموله. ولهذا يستعمل بمعنى الخوف^(٧).

(١) الأعراف ٧: ١٨٣. (٢) في خ: وإنشا؛ وهو تحريف.

(٣) أسقط في (خ) قليلاً؛ ولم يثبت غير واحدة من الاثنين.

(٤) الأعراف ٧: ١٨٢. (٥) في خ: فيها، والمثبت من ط.

(٦) الأمل والطمع؛ انقله في فرائد اللغة: ٢٠.

(٧) قال في مجمع البيان (٤: ٢٧٣) في شرح قوله تعالى «من كان يرجو لقاء الله»: أي من كان يأمل لقاء: ثواب الله. وقيل: معناه: «من كان يخاف عقاب الله». قال: «والرجاء قد يكون بمعنى الخوف كما في قول الشاعر:

وحالفها في بيت نوب عواسل

إذا لسعته النحل لم يترجُ لستها

ومنه قوله تعالى: «مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ»^(١). أي يخافه.

وقال بعضهم: الأمل يكون في الممكن والمستحيل. والرجاء يختص بالممكن.

قلت: الصحيح أن هذا الفرق بين التمني والرجاء. وأما الأمل فلا يكون في المستحيل. (اللغات).

٢٩٢ الفرق بين الأمل والوجل: أنَّ الأمل رجاء يستمر فلا أجل هذا قيل للنظر في الشيء إذا استمر وطال تأمل، وأصله من الأميل وهو الرمل المستطيل.

٢٩٣ الفرق بين الإمهال والانتظار: (٣٠٣).

٢٩٤ الفرق بين الإمهال والإنظار: (٣١٨).

٢٩٥ الفرق بين الإمهال والحلم: (٧٨٦).

٢٩٦ الفرق بين الأمين والمأمون: أنَّ الأمين الثقة في نفسه، والمأمون الذي يأمنه غيره.

٢٩٧ الفرق بين الانابة والتوبة: (٥٧٠).

٢٩٨ الفرق بين الإنانة والحلم: أنَّ الإنانة هي البطء في الحركة وفي مقارنة الخطو في المشي ولهذا يقال للمرأة البدينة أنانة قال الشاعر:

والمعنى: من كان يخشى البعث، ويخاف الجزاء والحساب أو يأمل الثواب فليبادر بالطاعة قبل أن يلحقه الأجل». (١) النكبو٢٩: ٥.

رمته أناة من ربيعة عامر نؤم الضحى في مأتّم أي مأتّم
ويكون المراد بها في صفات الرجال المتمهل في تدبير الامور ومفارقة
التعجل^(١) فيها كأنه يقاربا مقارنة لطيفة من قولك أنى الشيء إذا
قرب وتأتى أي تمهل ليأخذ الأمر من قرب، وقال بعضهم الإناة السكون
عند الحالة المزعجة.

٢٩٩ الفرق بين الإناة والتؤدة: أنّ التؤدة مفارقة الخفة في الامور وأصلها من
قولك وأده يشده إذا أثقله بالتراب ومنه التؤدة وأصل التاء فيها واو
ومثلها التخمة وأصلها من الوحامة والتهمة وأصلها من وهمت والثرة
وأصله من ترت، فالتؤدة تفيد من هذا خلاف ما تفيد الإناة وذلك أنّ
الإناة تفيد مقارنة الأمر والتسبب إليه بسهولة، والتؤدة تفيد مفارقة الخفة
ولولا أننا رجعنا إلى الاشتقاق لم نجد بينهما فرقاً ويجوز أن يقال إنّ الإناة
هي المبالغة في الرفق بالامور والتسبب إليها من قولك آن الشيء إذا
انتهى ومنه «حيم آن»^(٢) وقوله «غير ناظرين إنيه»^(٣) أي نهايته من
النضج.

٣٠٠ الفرق بين الإنابة والرجوع: أنّ الإنابة الرجوع إلى الطاعة فلا يقال لمن
رجع إلى معصية أنه أناب، والمنيب اسم مدح كالمؤمن والمتقي.

٣٠١ الفرق بين الأنام والناس: أنّ الأنام على ما قال بعض العلماء: يقتضي
تعظيم شأن المستى من الناس قال الله عز وجل «الذين قال لهم الناس
إنّ الناس قد جمعوا لكم»^(٤) وإنّا قال لهم جماعة وقيل رجل واحد وإنّ

(١) في السكندرية «العجلة».

(٢) الرحمن ٥٥: ٤٤.

(٣) الأحزاب ٣٣: ٥٣.

(٤) آل عمران ٣: ١٧٣.

أهل مكة قد جمعوا لكم، ولا تقول جاءني الأنام تريد بعض الأنام وجمع الأنام آنام، قال عدي بن زيد: إِنَّ الإنسي قلنا جمع نعلمه فيما من الأنام والامم جمع امة وهي النعمة.

٣٠٢ الفرق بين الانتصاب والاستواء: (١٧٩).

٣٠٣ الفرق بين الانتظار والإمهال: أَنَّ الانتظار مقرون بما يقع فيه النظر والإمهال مبهم.

٣٠٤ الفرق بين الانتظار والترتبص: (٤٧٧).

٣٠٥ الفرق بين الانتظار والترجي والتوقع: (٤٧٩).

٣٠٦ الفرق بين الانتظار والنظر: الانتظار طلب ما يقدر النظر إليه ويكون في الخير والشر ويكون مع شكٍّ ويقين وذلك أَنَّ الإنسان ينتظر طعاماً يعمل في داره وهو لا يشكُّ أَنه يحضر له، وينتظر قدوم زيد غداً وهو شاكٌّ فيه.

٣٠٧ الفرق بين الانتقال والزوال: أَنَّ الانتقال فيما ذكر علي بن عيسى: يكون في الجهات كلها، والزوال يكون في بعض الجهات دون بعض، ألا ترى أَنه لا يقال زال من سفلى إلى علو كما يقال انتقل من سفلى إلى علو، قلنا ويعبر عن العدم بالزوال فنقول زالت علة زيد، والانتقال يقتضي منتقلاً إليه والشاهد أَنَّك تعديه إلى الزوال لا يقتضي ذلك، والزوال أيضاً لا يكون إلا بعد استقرار وثبات صحيح أو مقدر تقول: زال ملك فلان ولا تقول ذلك إلا بعد ثبات الملك له وتقول: زالت الشمس، وهذا وقت الزوال وذلك أَنهم كانوا يقدرون أَنَّ الشمس تستقر في كبد السماء ثم

تزلزل وذلك لما يظن من بقاء حركتها إذا حصلت هناك، ولهذا قال شاعرهم:

وزالت زوال الشمس عن مستقرها فمن مخبري في أي أرض غروبها
وليس كذلك الانتقال.

٣٠٨ الفرق بين الانتقام والعقاب: أنَّ الانتقام سلب النعمة بالعذاب، والعقاب جزاء على الجرم بالعذاب لأنَّ العقاب نقيض الثواب والانتقام نقيض الإنعام.

٣٠٩ الفرق بين الإنجاء والتنجية^(١): كلاهما بمعنى التخليص من المهلكة.
^(٢) وفرق بعضهم بينها فقال: الإنجاء في الخلاص قبل الوقوع في المهلكة^(٣).

والتنجية يستعمل في الخلاص بعد الوقوع في المهلكة.
قلت: ويؤيد الأول قوله تعالى: «ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ»^(٤).
فإن المراد بالمنجين: الأنبياء، وقد أنجاهم الله من العذاب قبل وقوعه على الأمم.

ويؤيد الثاني قوله تعالى: «وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ»^(٥). فإن إنجاء بني إسرائيل من آل فرعون وذبح أبنائهم، وتحميلهم الأعمال الشاقة كان بعد مدة من الزمان.

(١) الإنجاء والتنجية. في الكلبيات ١: ٣٣٨. والمفردات ٧٣٦.

(٢) ما بين النجمتين سقط من: خ.

(٣) الأنبياء ٢١: ٩.

(٤) البقرة ٢: ٤٩.

هذا وقد يستعمل كل منهما في موضع الآخر إما مجازاً أو بحسب اللغة. (اللغات).

٣١٠ الفرق بين الإنذار والإعلام^(١): الإنذار: إعلام معه تخويف، فكل منذر معلم، وليس بالعكس. ويوصف القديم سبحانه بأنه منذر؛ لأن الإعلام يجوز وصفه به، والتخويف أيضاً كذلك لقوله تعالى: «ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ»^(٢) فإذا جاز وصفه بالمعنيين؛ جاز وصفه بما يشتمل عليها، قاله الطبرسي. (اللغات).

٣١١ الفرق بين الإنذار والتخويف: أن الإنذار تخويف مع إعلام موضع المخافة من قولك نذرت بالشيء إذا علمته فاستعددت له فإذا خوف الإنسان غيره وأعلمه حال ما يخوفه به فقد أنذره، وإن لم يعلمه ذلك لم يقل أنذره، والنذر ما يجعله الإنسان على نفسه إذا سلم مما يخافه، والإنذار إحسان من المنذر، وكلما كانت المخافة أشد كانت النعمة بالإنذار أعظم ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعظم الناس مئة بانذاره لهم عقاب الله تعالى.

٣١٢ الفرق بين الإنذار والوصية: أن الإنذار لا يكون إلا منك لغيرك وتكون الوصية منك لنفسك ولغيرك تقول أوصيت نفسي كما تقول أوصيت غيري ولا تقول أنذرت نفسي، والإنذار لا يكون إلا بالزجر عن القبيح وما يعتقد المنذر قبحه. والوصية تكون بالحسن والقبيح لأنه يجوز أن يوصي الرجل الرجل بفعل القبيح كما يوصي بفعل الحسن ولا يجوز أن

(١) الإنذار والإعلام. في الكليات (الإنذار ٣٣٨:١، الإعلام ٨٤:١. و: ٢٣٦). وفي المفردات ٧٤٢،

(٢) الزمر ٣٩: ١٦.

ينذرهُ إِلَّا فيما هو قبيح، وقيل النذارة نقيضة البشارة وليست الوصية نقيضة البشارة.

٣١٣ الفرق بين الإنزال والتنزيل^(١): قال بعض المفسرين: الإنزال؛ دفعي، والتنزيل: للتدريج.

قلت: ويدلُّك عليه قوله تعالى: «نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ»^(٢). حيث خَصَّ القرآن بالتنزيل؛ لنزوله منجماً؛ والكتابين بالإنزال لنزولهما دفقةً.

وأما قوله تعالى: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ»^(٣) فالمراد هناك^(٤) مطلقاً من غير اعتبار التنجيم، وكذا قوله تعالى: «إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ»^(٥). فإن المراد إنزاله إلى سماء الدنيا^(٦)، تم تنزيله منجماً على النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلَهُ فِي ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ كَمَا وَرَدَتْ بِهِ الرِّوَايَاتُ. (اللغات).

٣١٤ الفرق بين الإنساني والإنسي: (٣١٥).

٣١٥ الفرق بين الإنسي والإنسان: أَنَّ الإنسي يقتضي مخالفة الوحشيّ ويدل على هذا أصل الكلمة وهو الأُنْس والأُنْس خلاف الوحشة، والناس يقولون إنسيّ ووحشيّ، وأما قولهم إنسيّ ووحشيّ والإنس والجنُّ أُجْري في هذا مجرى الوحش فاستعمل في مضادة الأُنْس، والإنسان يقتضي

(١) الإنزال والتنزيل. في الكليات ١: ٣٢٨. ومفردات الراغب: ٧٤٤.

(٢) آل عمران ٣: ٣، والآية بعده «من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام».

(٣) الكهف: ١: ١٨.

(٤) في خ: فالمراد له مطلقاً.

(٥) في ط: السماء الدنيا.

(٦) القدر ٩٧: ١.

مخالفته البهيمة فيذكرون أحدهما في مضادة الآخر ويدل على ذلك أن اشتقاق الإنسان من النسيان وأصله إنسيان فهذا يصغر فيقال انيسان، والنسيان لا يكون إلا بعد العلم فسمي الإنسان إنساناً لأنه ينسى ما علمه، وسميت البهيمة بهيمة لأنها أبهمت على العلم والفهم ولا تعلم ولا تفهم فهي خلاف الإنسان، والإنسانية خلاف البهيمة في الحقيقة وذلك أن الإنسان يصح أن يعلم إلا أنه ينسى ما علمه والبهيمة لا يصح أن تعلم.

٣١٦ الفرق بين الإنشاء والفعل: أن الإنشاء هو الإحداث حالاً بعد حال من غير إحتذاء على مثال ومنه يقال نشأ الغلام وهو ناشيء إذا نما وزاد شيئاً فشيئاً والإسم النشوء، وقال بعضهم الإنشاء إبتداء الإيجاد من غير سبب، والفعل يكون عن سبب وكذلك الإحداث وهو إيجاد الشيء بعد أن لم يكن ويكون بسبب وبغير سبب، والإنشاء ما يكون من غير سبب والوجه الأول أجود.

٣١٧ الفرق بين الإنصاف والعدل: أن الإنصاف إعطاء النصف، والعدل يكون في ذلك وفي غيره ألا ترى أن السارق إذا قطع قيل إنه عدل عليه ولا يقال إنه أنصف، وأصل الإنصاف أن تعطيه نصف الشيء وتأخذ نصفه من غير زيادة ولا نقصان، وربما قيل أطلب منك النصف كما يقال أطلب منك الإنصاف ثم استعمل في غير ذلك مما ذكرناه، ويقال أنصف الشيء إذا بلغ نصف نفسه، ونصف غيره إذا بلغ نصفه.

٣١٨ الفرق بين الإنظار والإمهال: أن الإنظار مقرون بمقدار ما يقع فيه النظر، والإمهال مبهم، وقيل الإنظار تأخير العبد لينظر في امره، والإمهال تأخيره ليسهل ما يتكلفه من عمله.

٣١٩ الفرق بين الإنظار والتأخير^(١): قد فُرق بينها بأن الإنظار: إمهال لينظر صاحبه في أمره؛ خلاف التقديم.

ويرشد إليه قوله تعالى حاكياً عن هود عليه السَّلام مخاطباً لقومه: «فَكِيدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنْظِرُون»^(٢). (اللغات).

٣٢٠ الفرق بين الإنعام والإحسان: أنَّ الإنعام لا يكون إلا من المنعم على غيره لأنَّه متضمن بالشكر الذي يجب وجوب الدِّين، ويجوز إحسان الإنسان إلى نفسه تقول لمن يتعلم العلم أنَّه يحسن^(٣) إلى نفسه ولا تقول منعم على نفسه، والإحسان متضمن بالحمد ويجوز الحامد لنفسه، والنعمة متضمنة بالشكر ولا يجوز شكر الشاكر لنفسه لأنَّه يجري مجرى الدِّين ولا يجوز أن يؤدي الإنسان الدِّين إلى نفسه، والحمد يقتضي ببقية الإحسان إذا كان للغير، والشكر يقتضي ببقية النعمة، ويكون من الإحسان ما هو ضرر مثل تعذيب الله تعالى أهل النار، وكلّ من جاء بفعل حسن فقد أحسن، ألا ترى أنَّ من أقام حدةً أفقد أحسن وإن أنزل بالحدود ضرراً، ثم استعمل في النفع والخير خاصّة فيقال أحسن إلى فلان إذا نفعه ولا يقال أحسن إليه إذا حدّه ويقولون للنفع كلّهُ إحساناً ولا يقولون للضرر كلّهُ إساءة، فلو كان معنى الإحسان هو النفع على الحقيقة لكان معنى الإساءة الضرر على الحقيقة لأنَّه ضده، والأب يحسن إلى ولده بسقيه الدواء المرّ، وبالفصد والحجامة، ولا يقال ينعم عليه بذلك ويقال أحسن إذا أتى بفعل حسن ولا يقال أقبح إذا أتى بفعل قبيح اكتفوا بقولهم أساء، وقد يكون

(١) الإنظار والتأخير. الفرائد: ٢٣.

(٢) هود ١: ٥٥.

(٣) «محسن خ ل».

أيضاً من النعمة ما هو ضرر مثل التكليف نسّميه نعمة لما يؤدي إليه من اللذة والسرور.

٣٢١ الفرق بين الإنعام والتمتع: أنّ الإنعام يوجب الشكر، والتمتع كالذي يتمتع الإنسان بالطعام والشراب ليستنيم إليه فيتمكن من إغتصاب ماله والإتيان على نفسه.

٣٢٢ الفرق بين الأنعام والتّعم: ^(١) قال الحريري في «درة الغواص»: قد فرقت بينهما العرب، فجعلت النعم اسماً للإبل خاصة، والماشية التي فيها الإبل، وجعلت الأنعام: اسماً لأنواع المواشي من الإبل، والبقر، والغنم، حتى إن بعضهم أدخل فيها الظباء، وحر الوحشي، متعلقاً بقوله تعالى: «أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ» ^(٢). (اللغات).

٣٢٣ الفرق بين الإنفاذ والإرسال: (١٤٤).

٣٢٤ الفرق بين الإنفاذ والبعث: أنّ الإنفاذ يكون حملاً وغير حل، والبعث لا يكون حملاً ويستعمل فيما يعقل دون ما لا يعقل فتقول بعثت فلاناً بكتابي ولا يجوز أن تقول بعثت كتابي إليك كما تقول أنفذت كتابي إليك، وتقول أنفذت إليك جميع ما تحتاج إليه ولا تقول في ذلك بعثت ولكن تقول بعثت إليك بجميع ما تحتاج إليه فيكون المعنى بعثت فلاناً بذلك.

٣٢٥ الفرق بين الإنفاق والإعطاء: أنّ الإنفاق هو إخراج المال من الملك،

(١) الانعام والنعم في الكلّيات ٤: ٣٧٦-٣٧٧. ومفردات الراغب ٧٦٠.

(٢) المائدة ١: ٥.

ولهذا لا يقال الله تعالى ينفق على العباد، وأما قوله تعالى «ينفق كيف يشاء»^(١) فإنه مجاز لا يجوز استعماله في كل موضع وحقيقته أنه يرزق العباد على قدر المصالح، والإعطاء لا يقتضي إخراج المعطي من الملك، وذلك أنك تعطي زيدا المال ليشتري لك الشيء وتعطيه الثوب ليخيطه لك ولا يخرج عن ملكك بذلك فلا يقال لهذا إنفاق.

٣٢٦ الفرق بين الإنفراد والاختصاص: (٩٥).

٣٢٧ الفرق بين الانقلاب والرجوع: (٩٨٣).

٣٢٨ الفرق بين الإنكار والجحد: (٦٠٦).

٣٢٩ الفرق بين الانكماش والجدّة: أن الانكماش سرعة السير يقال انكمش سيره إذا أسرع فيه ثم استعمل في كل شيء تصحّ فيه السرعة فتقول انكمش على النسخ والكتابة وما يجري مع ذلك، والجد صدق القيام في كل شيء تقول جدّ في السير وجدّ في إغاثة زيد وفي نصرته، ولا يقال انكمش في إغاثة زيد ونصرته إذ ليس مما تصحّ فيه السرعة.

٣٣٠ الفرق بين قولك أنكر وبين قولك نقم: أن قولك نقم أبلغ من قولك أنكر ومعنى نقم أنكر إنكار المعاقب ومن ثم سمي العقاب نقمة.

٣٣١ الفرق بين قولك أنكر منه كذا وبين قولك نقم منه كذا: أن قولك أنكر منه كذا يفيد أنه لم يجوز فعله، وقولك أنكره عليه يفيد أنه بين أن ذلك ليس بصلاح له، وقوله نقم منه يفيد أنه أنكر عليه إنكار من يريد عقابه

ومنه قوله تعالى «ومانقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله» (١) وذلك أنهم أنكروا منهم التوحيد وعذبوهم عليه في الاخذود المقدم ذكره في السورة وقال تعالى «ومانقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله» (٢) أي ما أنكروا من الرسول حين أرادوا إخراجهم من المدينة وقتله إلا أنهم استغنوا وحسنت أحوالهم منذ قدم بلدهم والدليل على ذلك قوله تعالى «وهموا بما لم ينالوا» (٣) أي هموا بقتله أو إخراجهم ولم ينالوا ذلك ، ولهذا المعنى سمي العقاب انتقاماً والعقوبة نعمة .

٣٣٢ الفرق بين الإهانة والإذلال: (١٢٠).

٣٣٣ الفرق بين قولك أهدردمه وطلّ دمه: (١٣٥٢).

٣٣٤ الفرق بين الإهلاك والإعدام: أنّ الإهلاك أعمّ من الإعدام لأنّه قد يكون بنقض البنية وإبطال الحاسة وما يجوز أن يصل معه اللذة والمنفعة، والإعدام نقيض الإيجاد فهو أخص فكل إعدام إهلاك وليس كل إهلاك إعداماً .

٣٣٥ الفرق بين الأهل والآل: أنّ الأهل يكون من جهة النسب والاختصاص فن جهة النسب قولك أهل الرجل لقرباته الأدين، ومن جهة الاختصاص قولك أهل البصرة وأهل العلم، والآل خاصة الرجل من جهة القرابة أو الصحبة تقول آل الرجل لأهله وأصحابه ولا تقول آل البصرة وآل العلم وقالوا آل فرعون أتباعه وكذلك آل لوط، وقال المبرد: إذا صغرت العرب الآل قالت أهل، فيدل على أن أصل الآل الأهل،

وقال بعضهم: الآل عيدان الخيمة وأعمدتها وآل الرجل مشبهون بذلك لأنهم معتمده، والذي يرفع في الصحارى آل لأنه يرتفع كما ترفع عيدان الخيمة، والشخص آل لأنه كذلك .

٣٣٦ الفرق بين أو وأم: (٢٨٩) .

٣٣٧ الفرق بين الأوان والوقت: (٢٣٣٠) .

٣٣٨ الفرق بين الأوب والرجوع^(١): قال الراغب: الأوب ضرب من الرجوع، وذلك لأن الأوب لا يقال إلا في الحيوان الذي له إرادة، والرجوع يقال فيه، وفي غيره .

والأواب، كتاب: الراجع إلى الله تعالى بترك المعاصي، وفعل الطاعات؛ ومنه قيل: التوبة أوبة^(٢). انتهى ملخصاً. (اللغات).

٣٣٩ الفرق بين الواحد والواحد والمتوحد: (٢٢٧٩) .

٣٤٠ الفرق بين اوحى ووحى: (٢٣٠١) .

٣٤١ الفرق بين أولاء وأولئك: أن أولاء لما قُرب وأولئك لما بُعد كما أن ذا لما قرب وذلك لما بعد وإنما الكاف للخطاب ودخلها معنى البعد لأن ما بعد عن المخاطب يحتاج من إعلامه وإنه مخاطب بذكره لما لا يحتاج إليه ما قرب منه لوضوح أمره .

٣٤٢ الفرق بين الأول والسابق: (١٠٦٨) .

(١) الأوب والرجوع: النص ملخص من مفردات الراغب الأصفهاني: ٣٦ و ينظر الفرائد الذي نقل الكلام.

(٢) في المفردات: قيل للتوبة أوبة.

٣٤٣ الفرق بين قولنا الأول وبين قولنا قبل وبين قولنا آخر وقولنا بعد: أن الأول هو من جملة ما هو أوله وكذلك الآخر من جملة ما هو آخره وليس كذلك ما يتعلق بقبل وبعد، وذلك أنك إذا قلت زيد أول من جاءني من بني تميم وآخره أوجب ذلك أن يكون زيد من بني تميم وإذا قلت جاءني زيد قبل بني تميم أو بعدهم لم يجب أن يكون زيد منهم، فعلى هذا يجب أن يكون قولنا الله أول الأشياء في الوجود وآخرها أن يكون الله من الأشياء، وقولنا إنه قبلها أو بعدها لم يوجب أنه منها ولا أنه شيء، إلا أنه لا يجوز أن يطلق ذلك دون أن يقال إنه قبل الأشياء الموجودة سواء أو بعدها فيكون استثناءه من الأشياء لا يخرج منه أن يكون شيئاً، وقبل وبعد لا يقتضيان زماناً ولو اقتضيا زماناً لم يصح أن يستعملتا في الأزمنة والأوقات بأن يقال بعضها قبل بعض أو بعده لأن ذلك يوجب للزمان زماناً، وغير مستنكر وجود زمان لافي زمان ووقت لافي وقت، وقبل مضمنة بالاضافة في المعنى واللفظ وربما حذفت الإضافة اجتزاءً بما في الكلام من الدلالة عليها، وأصل قبل المقابلة فكأن الحادث المتقدم قد قابل الوقت الاول والحادث المتأخر قد بعد عن الوقت الأول ما يستقبل والآخر يجيء على تفصيل الاثنين تقول أحدهما كذا والآخر كذا، والأول والآخر يقال بالاضافة يقال أوله كذا وآخره إلا في أساء الله تعالى والأول الموجود قبل والآخر الموجود بعد.

٣٤٤ الفرق بين الإيتاء والإعطاء^(١): قال الفاضل النيسابوري: في الإعطاء دليل التملك دون الإيتاء. انتهى.

قلت: ويؤيده قوله تعالى: «إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ»^(١) فإنه كان له منع من شاء [٩/أ] منه كالمالك للملك . وأما القرآن فحيث^(٢) أن أمته مشاركون له في فوائده، ولم يكن له منعهم منه، قال: «وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ»^(٣). (اللغات).

٣٤٥ الفرق بين الإياب والرجوع: أن الإياب هو الرجوع إلى منتهى المقصد، والرجوع يكون لذلك ولغيره، ألا ترى أنه يقال رجع إلى بعض الطريق ولا يقال أب إلى بعض الطريق ولكن يقال أن حصل في المنزل، ولهذا قال أهل اللغة التأويب أن يمضي الرجل في حاجته ثم يعود فيثبت في منزله، وقال أبو حاتم رحمه الله: التأويب أن يسير النهار أجمع ليكون عند الليل في منزله وأنشد:

البايتون قريباً من بيوتهم ولويشاؤون أبوالحيّ أو طرقوا
وهذا يدل على أن الإياب الرجوع إلى منتهى المقصد ولهذا قال تعالى (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ)^(٤) كأن القيامة منتهى قصدهم لأنها لا منزلة بعدها.

٣٤٦ الفرق بين الإيثار والاختيار: أن الإيثار على ما قيل هو الاختيار المقدم والشاهد قوله تعالى «قالوا تالله لقد آثرك الله علينا»^(٥) أي قدم اختيارك علينا وذلك أنهم كلهم كانوا مختارين عند الله تعالى لأنهم كانوا أنبياء، واتسع في الاختيار فقليل لأفعال الجوارح اختيارية تفرقة بين حركة البطش وحركة المحس وحركة المرتعش وتقول اخترت المروي

(١) الكوثر ١٠٨: ١.

(٢) هذا استخدام لـ (حيث) فيه معنى التعليل. وهو مولد غير فصيح.

(٣) الحجر ١٥: ٨٧.

(٤) الغاشية ٨٨: ٢٥.

(٥) يوسف ١٢: ٩١.

على الكتان أي اخترت لبس هذا على لبس هذا وقال تعالى «ولقد اخترناهم على علم على العالمين»^(١) أي اخترنا إرسالهم، وتقول في الفاعل مختار لكذا وفي المفعول مختار من كذا، وعندنا أن قوله تعالى «آثر الله علينا» معناه أنه فضلك الله علينا، وأنت من أهل الأثرة عندي أي ممن أفضله على غيره بتأثير الخير والنفع عنده، واخترتك أخذتك للخير الذي فيك في نفسك ولهذا يقال آثرتك بهذا الثوب وهذا الدينار ولا يقال اخترتك به وإنما يقال اخترتك لهذا الأمر، فالفرق بين الإيثار والاختيار بين من هذا الوجه.

٣٤٧ الفرق بين الإيجاب والإلزام: (٢٦٥).

٣٤٨ الفرق بين الإيجاز والاختصار: (٩٤).

٣٤٩ الفرق بين الإيصال والإبلاغ: (٣١).

٣٥٠ الفرق بين الإيلاام والعذاب^(٢): قال الطبرسي: الفرق بينهما أن الإيلاام قد يكون مجزئ من الألم في الوقت الواحد مقدار ما يتألم به. والعذاب: الألم الذي له استمرار في أوقات، ومنه العذاب: الاستمرار في الخلق. (اللغات).

٣٥١ الفرق بين الإيمان والإسلام والصلاح: (١٢٨٣).

(١) الدخان ٤٤: ٣٢.

(٢) الإيلاام والعذاب. في الكليات ٣: ١٨١، ومفردات الراغب: ٤٩٠.



٣٥٢ الفرق بين الباب والفصل والكتاب: (١٧٨٧).

٣٥٣ الفرق بين البأس والخوف: أنَّ البأس يجري على العدة من السلاح وغيرها ونحوه قوله تعالى «وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد» (١). ويستعمل في موضع الخوف مجازاً فيقال لا بأس عليك ولا بأس في هذا الفعل أي لا كراهة فيه.

٣٥٤ الفرق بين البأساء والضراء: أنَّ البأساء ضراء معها خوف وأصلها البأس وهو الخوف يقال لا بأس عليك أي لا خوف عليك، وسميت الحرب بأساً لما فيها من الخوف والبأس الرجل إذا لحقه بأس وإذا لحقه بؤس أيضاً وقال تعالى «فلا تبتئس بما كانوا يفعلون» (٢). أي لا يلحقك بؤس، ويجوز أن يكون من البأس أي لا يلحقك خوف بما فعلوا، وجاء البأس بمعنى الإثم في قولهم لا بأس بكذا أي لا إثم فيه ويقال أيضاً لا بأس فيه أي هو جائز شائع.

٣٥٥ الفرق بين البأساء والضراء^(٣): قيل: الأول إشارة إلى الضرر

(٢) هو: ١١: ٣٦.

(١) الحديد ٥٧: ٢٥.

(٣) البأساء والضراء. في الكلبيات ١: ٤٣٣. في المفردات: ٨٥.

- في الفرائد: ٢٦.

الحاصل، والثاني إلى الضرر المتوقع أو: الأول: الضرر الشديد، والثاني: الضعيف.

وقيل: يحتمل أن يكون الأول: الجهل البسيط، والثاني المركب. (اللغات).

٣٥٦ الفرق بين البائس والفقر: قال مجاهد وغيره: البائس الذي يسأل بيده، قلنا وإنما سمي من هذه حاله بائساً لظهور أثر البؤس عليه بمدّ يده للمسألة وهو على جهة المبالغة في الوصف له بالفقر، وقال بعضهم هو بمعنى المسكين لأنّ المسكين هو الذي يكون في نهاية الفقر قد ظهر عليه السكون للحاجة وسوء الحال وهو الذي لا يجد شيئاً.

٣٥٧ الفرق بين الباطل والفاسد^(١)^(٥): الأول: ما لم يشرع بالكلية كبيع ما في بطون الأمهات.

والثاني: ما يشرع أصله، ولكن امتنع لاشتماله على وصف كالربا^(٢) كذا قال الشهيد في تمهيد القواعد^(٣). (اللغات).

٣٥٨ الفرق بين الباقي والقديم والمتقدم: أنّ الباقي هو الموجود لاعتنا حدوثه في حال وصفه بذلك، والقديم ما لم يزل كائناً موجوداً على ما ذكرنا وأنت تقول سألني هذا المتاع لنفسني ولا تقول سأقدمه واستبقيت الشيء

(٥) هذه المادة من نسخة خ فقط؛ وسقطت من: ط.

(١) الباطل والفاسد. في الكليات (الباطل ٣: ٣٤٨ - ٤٢٢ والفاسد ٣: ٣٤٨). المفردات (الباطل: ٦٦ والفاسد: ٥٧١).

(٢) في الأصل: «على وصف كالربو». وقوله: «على وصف» كذا بالأصل.

(٣) هو الشيخ زين الدين بن نور الدين علي بن أحد بن محمد العاملي الشامي الطلّوسي الجعبي المعروف بابن الحجة النحاريري الشهير بالشهيد الثاني (ولد سنة ٩١١ وتوفي في سنة ٩٦٤). وكتابه المذكور هو: تمهيد القواعد الأصولية والعربية لتفريع فوائد الأحكام الشرعية.

ولا تقول استقدمته، وقال قوم: القديم في اللغة مبالغة في الوصف بالتقدم في الوجود وكلما تقدم وجوده حتى سمي قديماً فذلك حقيقة فيه، وقال من يرد ذلك لو كان القدم يستفاد لجاز أن تقول لما علمته سيبقى طويلاً أنه سيقدم كما تقول أنه سيبقى، وفي بطلان ذلك دلالة على أنه في المحدث توسع والمتقدم خلاف المتأخر، والتقدم حصول الشيء قدام الشيء ومنه القدوم لتقدمها في العمل وقيل لمضيها في العمل لا تنشي فتوبع لها في الصفة كاللقدّم في الأمر، ومنه القدم لأنك تتقدم بها في المكان في المشي، والسابقة في الخير والشر قدم وفي القرآن «قدم صدق عند ربهم»^(١) وقوادم الريش العشر المتقدمات، ويقال قدم العهد وقدم البلى أي طال وكلّ ما يقدم فهو قديم وقدم، وفي الحديث «حتى يضع الجبار فيها قدمه» أي في النار يريد من سلف في علمه أنه عاص، ويجوز أن يكون من سلف بعصيانه، والقديم على الحقيقة هو الذي لا أول لحداثه.

٣٥٩ الفرق بين البال والحال: (٦٨٢).

٣٦٠ الفرق بين البال والقلب: (١٧٤١).

٣٦١ الفرق بين البث والحزن: (٧٣٠).

٣٦٢ الفرق بين قولك بثّه وقولك فرقه: (١٦٠٧).

٣٦٣ الفرق بين البحث والطلب: أن البحث هو طلب الشيء ممّا يخالطه فأصله أن يبحث التراب عن شيء يطلبه فالطلب يكون لذلك ولغيره،

وقيل فلان يبحث عن الأمور تشبيهاً بمن يبحث التراب لاستخراج الشيء.

٣٦٤ الفرق بين البخس والنقصان: أنَّ البخس النقص بالظلم قال تعالى «ولا تبخسوا الناس أشياءهم» (١) أي لا تنقصوهم ظلماً، والنقصان يكون بالظلم وغيره.

٣٦٥ الفرق بين البخل والشح: (١١٨٠).

٣٦٦ الفرق بين البخل والضح: (١٣٢٣).

٣٦٧ الفرق بين البخيل والثلثم: (١٨٥٢).

٣٦٨ الفرق بين البداء والنسخ: (٢١٦٥).

٣٦٩ الفرق بين البدل والعوض: (١٥٢٨).

٣٧٠ الفرق بين البدن والجسد: أنَّ البدن هو ماعلا من جسد الإنسان ولهذا يقال للزرع القصير الذي يلبس الصدر إلى السرة بدن لأنها تقع على البدن وجسم الإنسان كله جسد، والشاهد أنه يقال لمن قطع بعض أطرافه إنه قطع شيء من جسده ولا يقال شيء من بدنه وإن قيل فعلى بعد، وقد يتداخل الإسمان إذا تقاربا في المعنى، ولما كان البدن هو أعلى الجسد وأغلظه قيل لمن غلظ من السمن قد بدن وهو بدين، والبدن الإبل المسمنة للنحر ثم كثر ذلك حتى سمي ما يتخذ للنحر بدنة سمينة كانت أو مهزولة.

٣٧١ الفرق بين البدن والجسد^(١): قال في البارع^(٢): (لا يقال الجسد إلا للحيوان العاقل - وهو الإنسان والملائكة والجن - ولا يقال لغيره جسد)^(٣)، وقيل^(٤) البدن: الجسد ماسوى الرأس^(٥)^(٦) ويظهر^(٧) من كلام الجوهري الترادف^(٨)^(٩)^(١٠). (اللغات).

٣٧٢ الفرق بين البدنة والهدي: أن البدن ماتبدن من الإبل أي تسمن يقال بدنت الناقة إذا سمنتها وبدن الرجل سمن، ثم كثر ذلك حتى سميت الإبل بدنا مهزولة كانت أو سمينة فالبدنة إسم يختص به البعير إلا أن البقرة لما صارت في الشريعة في حكم البدنة قامت مقامها وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله [وآله] وسلم قال «البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة» فصار البقر في حكم البدن ولذلك كان يقلد البقرة كتقليد البدنة في حال وقوع الإحرام بها لسايقاها ولا يقلد غيرها، والهدي يكون من الإبل والبقرة والغنم ولا تكون البدنة من الغنم والبدنة لا يقتضي إهداؤها إلى موضع والهدي يقتضي إهداؤه إلى موضع لقوله تعالى «هدياً بالغ الكعبة» (٧) فجعل بلوغ الكعبة من صفة الهدي فن قال علي بدنة جازله

(١) البدن والجسد في الكلمات ٤٢٧:١ والمفردات: ٥١ وفي كشافات اصطلاحات الفنون ٢٧٨:١ والفرائد: ٢٨.

(٢) يعني معجم أبي علي القالي نزير الأندلس (ت ٣٥٦) المسمى بالبارع. طبع الباقي منه مرتين والطبعة الثانية مستوفية للقطع الموجودة (صنعتها هاشم الطعان، طبعت في بيروت ١٩٧٥) والنص في ملحقات الكتاب ص ٧١٤ نقلاً عن المصباح المنير. وكأن المصنف ينقل عنه (المصباح: ج س د).

(٣) وزاد أبو علي بعده - كما نقل الفيومي -: «ولا يقال لغيره جسد إلا للزعران والدم إذا ييس».

(٤) ما بين نجمتين من خ فقط.

(٥) ما بين نجمتين في ط فقط.

(٧) المائدة ٥: ٩٥.

(٦) قال الجوهري في الصحاح (ج س د): الجسد هو البدن.

نحرها بغير مكة وهو كقوله عليّ جزور ومن قال عليّ هدي لم يجز أن يذبحه إلا بمكة، وهذا قول جماعة من التابعين وبه قال أبو حنيفة ومحمد رحمهم الله، وقال غيرهم إذا قال عليّ بدنة أو هدي فبمكة وإذا قال جزور فحيث يرى وهو قول أبي يوسف.

٣٧٣ الفرق بين البدو والظهور: (١٣٧٨).

٣٧٤ الفرق بين البديع والمبدع^(١): كلاهما بمعنى في اللغة. وهو منشئ الأشياء على غير مثال سبق.

غير أن الفرق بينهما: أن في البديع مبالغة ليست في المبدع، إذ هو يستحق [١٠/ب] الوصف به في غير حال الفعل على الحقيقة، بمعنى أن من شأنه إنشاء الأشياء على غير مثال (اللغات).

٣٧٥ الفرق بين البديهة والروية: (١٠٣٥).

٣٧٦ الفرق بين البديهة والنظر: أن البديهة أول النظر يقال عرفته على البديهة أي في أول أحوال النظر، وله في الكلام بديهة حسنة إذا كان يرتجله من غير فكر فيه.

٣٧٧ الفرق بين البذر والبرز^(٢): قد يفرق بينهما بأن البذر - بالذال المعجمة - في الجيوب؛ كالخنطة والشعر.

- والبرز بالزاء^(٣) للرياحين والبقول. (اللغات).

(١) البديع والمبدع في كشاف اصطلاحات الفنون ١: ١٩٤ وفي المفردات: ٥٠ وفي الفرائد: ٢٨.

(٢) البذر والبرز في الكليات: البذر ١: ٣٩٠ وفي المفردات: البذر ٥٢ والمادة في الفرائد: ٢٩.

(٣) يقال بالزاء وبالزاي.

٣٧٨ الفرق بين البذل والهبة: (٢٢٣٧).

٣٧٩ الفرق بين البرء والخلق: أنَّ البرء هو تمييز الصورة وقولهم برأ الله الخلق أي ميّز صورهم، وأصله القطع ومنه البراءة وهي قطع العلقة وبرئت من المرض كأنه انقطعت أسبابه عنك وبرئت من الدين وبرأ اللحم من العظم قطعه وتبرأ من الرجل إذا انقطعت عصمته منه.

٣٨٠ الفرق بين قولنا الجسم لا يبرح من كذا ولا ينفك ولا يزال ولا يخلو ولا يعرى: (٨٧٧).

٣٨١ الفرق بين قولنا لم يبرح ولم يزل ولم ينفك: (١٦٥٢).

٣٨٢ الفرق بين البر والخير: أنَّ البر مضمن يجعل عاجل قد قصد وجه النفع به فأما الخير فطلق حتى لو وقع عن سهو لم يخرج عن استحقاق الصفة به، ونقيض الخير الشرّ ونقيض البر العقوق.

٣٨٣ الفرق بين البرو والخير^(١): قيل: الفرق بينهما أن البر هو الخير الواصل إلى الغير مع القصد إلى ذلك والخير يكون خيراً، وإن وقع عن سهو. وضدّ البر: العقوق، وضدّ الخير: الشر: (اللغات)

٣٨٤ الفرق بين البر والصدقة: (١٢٥٥).

٣٨٥ الفرق بين البر والصلة: أنَّ البر سعة الفضل المقصود إليه، والبر أيضاً

(١) البر والخير في الكلبيات (البر ١: ٣٨٧ والخير ٢: ٢٩٢) وفي المفردات (البر ٥٣ والخير ٢٣١) وفي الفرائد: ٢٩.

يكون بلين الكلام، وبر والده إذا لقيه بجميل القول والفعل قال الراجز:
 بني أنّ البر شيء هين وجه طليق وكلام لين
 والصلة البر المتأصل، وأصل الصلة وصلة على فعلة وهي للنوع والهيئة
 يقال بار وصول أي يصل بره فلا يقطعه، وتواصل القوم تعاملوا بوصول بر
 كل واحد منهم الى صاحبه وواصله عامله بوصول البر وفي القرآن «ولقد
 وصلنا لهم القول» ^(١) أي كثرتنا وصول بعضه ببعض بالحكم الدالة على
 الرشد.

٣٨٦ الفرق بين البر والقربان: (١٧١٠).

٣٨٧ الفرق بين البركة والزيادة ^(٢): البركة: هي الزيادة والنماء من حيث
 لا يوجد بالحس ظاهراً، فإذا عُهد من الشيء هذا المعنى خافياً عن
 الحس، قيل هذه بركة قيل: اشتقاقها من البروك؛ وهو اللزوم والثبوت؛
 لثبوتها في الشيء. ويوصف بها كل شيء لزمه وثبت فيه خير إلهي.
 وليس لضدها اسم معروف؛ فلذلك يقال فيه: قليل البركة، ولا يسند
 فعل البركة إلا إلى الله؛ فلا يقال: بارك زيدٌ في الشيء، وإنما يقال:
 بارك الله فيه. وإلى هذه الزيادة أشير بما روي أنّه ^(٣): لا ينقص مال
 من صدقة، لا إلى النقصان المحسوس.

(١) القصص ٥١:٢٨.

(٢) البركة والزيادة في الكليات (البركة ٤٣١:١ والزيادة ٤٠٦:٢) والمفردات (البركة: ٥٧ والزيادة

٣١٧) والفرائد: ٣٠.

(٣) أخرجه الامام أحمد في مسنده (١٩٣:١) من حيث عبد الرحمن بن عوف وفيه (...) ولا ينقص مال
 من صدقة فتصدقوا...» من جملة كلام له صلى الله عليه [وآله] وسلّم.

فإذن كل بركة زيادة، وليس كل زيادة بركة. (اللغات)

٣٨٨ الفرق بين البرهان والدلالة: أن البرهان لا يكون إلا قولاً يشهد بصحة الشيء، والدلالة تكون قولاً تقول العالم دلالة على القديم وليس العالم قولاً، وتقول دلالتى على صحة مذهبي كذا فتأتي بقول تحتج به على صحة مذهبك، وقال بعض العلماء البرهان بيان يشهد بمعنى آخر حق في نفسه وشهادته مثال ذلك أن الإخبار بأن الجسم محدث هو بيان بأن له محدثاً والمعنى الأول حق في نفسه، والدليل ما ينبت عن معنى من غير أن يشهد بمعنى آخر وقد ينبت عن معنى يشهد بمعنى آخر فالدليل أعم، وسمعت من يقول البرهان ما يقصد به قطع حجة الخصم فارسي معرب وأصله بران أي اقطع ذاك ومنه البرهنة وهي القطعة من الدلالة ولا يعرف صحة ذلك، وقال علي بن عيسى: الدليل يكون وضعياً قد يمكن أن يجعل على خلاف ما جعل عليه نحو دلالة الاسم على المسمى، وأمّا دلالة البرهان فلا يمكن أن توضع دلالة على خلاف ماهي دلالة عليه نحو دلالة الفعل على الفاعل لا يمكن أن تجعل دلالة على أنه ليس بفاعل.

٣٨٩ الفرق بين البرهان والدليل^(١): البرهان: الحجة القاطعة المفيدة للعلم.

وأما ما يفيد الظن فهو الدليل. ويقرب منه: الأمانة. ولذا أفحم سبحانه الكفار بطلب البرهان منهم فقال، وهو أصدق القائلين: «قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»^(٢). (اللغات)

(١) البرهان والدليل في الكليات (البرهان ١: ٤٣٢ والدليل: ٣٢٠) وفي التعريفات (البرهان ٣٥، والدليل ١٠٩) وفي الفرائد: ٣٤.

(٢) البقرة ٢: ١١١.

٣٩٠ الفرق بين البرية والناس: أن قولنا برية يقتضي تميز الصورة وقولنا الناس لا يقتضي ذلك لأن البرية فعيلة من برأ الله الخلق أي ميز صورهم، وترك همزة لكثرة الإستعمال كما تقول هم الحابية والذرية وهي من ذرة الخلق، وقيل أصل البرية البري وهو القطع وسمي برية لأن الله عز وجل قطعهم من جملة الحيوان فأفردهم بصفات ليست لغيرهم، وذكر أن أصلها من البري وهو التراب، وقال بعض المتكلمين: البرية إسم إسلامي لم يعرف في الجاهلية، وليس كما قال لأنه جاء في شعر النابغة وهو قوله:

قم في البرية فاحذرها عن الفند
والنابغة جاهلي الأبيات.

٣٩١ الفرق بين البزاق والريق^(١): قيل: البزاق: ماء الفم إذا خرج منه، وما دام فيه ريق. (اللغات)

٣٩٢ الفرق بين البز والبذر: (٣٧٧).

٣٩٣ الفرق بين البزوغ والطلوع والشرق: أن البزوغ أول الطلوع ولهذا قال تعالى «فلما رأى الشمس بازغة»^(٢) أي لما رآها في أول أحوال طلوعها تفكر فيها فوقع له أنها ليست بإله ولهذا سمي الشرط تبزيغاً لأنه شق خفي كأنه أول الشق يقال بزغ قوائم الدابة إذا شرطها وإسم ما يبرز به الميزغ وقيل البزوغ نحو البروز ويزغ قوائم الدابة إذا شرطها ليبرز الدم، والشرق الطلوع تقول طلعت ولا يقال شرق الرجل كما يقال طلع الرجل فالطلوع أعم.

٣٩٤ الفرق بين البسالة والشجاعة: أنَّ أصل البسل الحرام فكأنَّ الباسل حرام أن يصاب في الحرب بمكرهه لشدته فيها وقوته، والشجاعة الجرأة والشجاع الجريء المقدم في الحرب ضعيفاً كان أوقوياً، والجرأة قوة القلب الداعي إلى الإقدام على المكاره فالشجاعة تنبئ عن الجرأة والبسالة تنبئ عن الشدة والقوة يجوز أن يكون الباسل من البسول وهي تكره الوجه مثل البثور وهما لغتان، وسُمي باسلاً لتكرهه ولا تجوز الصفة بذلك على الله تعالى.

٣٩٥ الفرق بين البُسلة (١) والحلوان والرشوة: أنَّ البُسلة أجرة الراقي وجاء النهي عنها وذلك إذا كانت الرقية بغير ذكر الله تعالى فأما إذا كانت بذكر الله تعالى وبالقرآن فليس بها بأس ويؤخذ الأجر عليها، والشاهد أنَّ قوماً من الصحابة رقوا من العقرب فدفعت إليهم ثلاثون شاة فسألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فقال لهم اقتسموها واضربوا لي معكم بسهم، والحلوان أجرة الكاهن وقد نهى عنه يقال حلوته حلواناً ثمَّ كثر ذلك حتى سمي كل عطية حلواناً قال الشاعر:

فن راكب أحلوه رحلي ونافتي يبلغ عن الشعر إذ مات قائله
والحلوان أيضاً أن يأخذ الرجل مهر إبنته وذلك عار عندهم قال
الراجز: * لا نأخذ الحلوان من بناتنا * والرشوة ما يعطاه الحاكم وقد
نهى عنها قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «لعن الله الراشي
والمرتشي» وكانت العرب تسميها الإتاوة وقال أبو زيد: أتوت الرجل
أتواً وهي الرشوة قال زهير:

أفي كل أسواق العراق إتاوة وفي كل ماباع امرؤ مكس درهم
قال المكس الخيانة وهو هاهنا الضريبة التي تؤخذ في الأسواق ويقال
مكسه مكساً إذا خانته ويقال المكس العشر وجاء في الحديث «لا يدخل
الجنة صاحب مكس» وقال بعضهم: الإسلال الرشوة وفي الحديث
«لا إغلال ولا إسلال» والإغلال الخيانة، وقال أبو عبيدة: الإسلال
السرقه، وقال بعضهم الإتاوة الخراج.

٣٩٦ الفرق بين البشارة والخبر^(١): البشارة: الإخبار بما يسره المخبره إذا
كان سابقاً لكل خبر سواه. وبنى العلماء عليه مسألة فقهية بأن الإنسان
إذا قال لعيبه أيكم بشرني بقدم زيد فهو حر، فبشره فرادى؛ عتق
أولهم، لأنه هو الذي سره بخبره سابقاً، ولو قال: مكان بشرني:
(أخبرني) عتقوا جميعاً.

واشتقاقه قيل من البشر، وهو السرور، فيختص بالخبر الذي يسر،
[٩/ب] وأما قوله تعالى: «فبشرهم بعذاب أليم»^(٢) و«إذا بُشِّرَ أحدهم
بِالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم»^(٣). فهو من باب التهكم
والاستهزاء.

وقيل: اشتقاقه^(٤) من البشرة وهو ظاهر الجلد لتأثيره في تغيير بشرة
الوجه، فيكون فيما يسر ويغم؛ لأن السرور كما يوجب تغيير البشرة،
فكذلك^(٥) الحزن يوجب. فوجب أن يكون لفظ التبشير حقيقة في

(١) البشارة والخبر في الكلّيات (البشارة ٤١٣:١ والخبر ٢٠٣:٢، ٢٧٨) وفي التعريفات (البشارة ٣٦
والخبر ١٠٢) وفي المفردات (البشارة ٦٢ والخبر ٢٠٣). (الخبر في مواضع متفرقة ٢٨ - ٣٠، ٧٤).

(٢) آل عمران: ٣: ٢١.

(٣) النحل ١٦: ٥٨.

(٥) في ط: فكل الحزن.

(٤) كلمة (اشتقاقه) سقطت من ط:

القسمين، لكنه عند الإطلاق يختص في العرف بما يسر، وإن أريد خلافه قيد. قال تعالى: «فَبَشِّرْ عِبَادَ»^(١). وفي الثاني: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ»^(٢) (اللغات).

٣٩٧ الفرق بين البشاشة والبشر: (٣٩٩).

٣٩٨ الفرق بين البشاشة وطلاقة الوجه: (١٣٤٥).

٣٩٩ الفرق بين البشر والبشاشة: أن البشر أول ما يظهر من السرور بليق من يلقاك، ومنه البشارة وهي أول ما يصل إليك من الخبر السار فاذا وصل إليك ثانياً لم يسم بشارة ولهذا قالت الفقهاء إن من قال من بشري بمولود من عبيدي فهو حر أنه يعتق أول من يخبره بذلك والنغية هي الخبر السار وصل أولاً أو أخيراً وفي المثل البشر علم من أعلام النجح. والهشاشة هي الخفة للمعروف وقد هششت يا هذا بكسر الشين وهو من قولك شيء هش إذا كان سهل المتناول فإذا كان الرجل سهل العطاء قيل هو هش بين الهشاشة. والبشاشة إظهار السرور بمن تلقاه وسواء كان أولاً أو أخيراً.

٤٠٠ الفرق بين البشر والناس: أن قولنا البشر يقتضي حسن الهيئة وذلك أنه مشتق من البشارة وهي حسن الهيئة يقال رجل بشير وامرأة بشيرة إذا كان حسن الهيئة فسمي الناس بشراً لأنهم أحسن الحيوان هيئة، ويجوز أن يقال إن قولنا بشر يقتضي الظهور وسموا بشراً لظهور شأنهم، ومنه قيل لظاهر الجلد بشرة، وقولنا الناس يقتضي النوس وهو الحركة، والناس

جمع والبشر واحد وجمع وفي القرآن «ما هذا إلا بشر مثلكم» (١) وتقول محمد خير البشر يعنون الناس كلهم ويثنى البشر فيقال بشران وفي القرآن «لبشرين مثلنا» (٢) ولم يسمع أنه يجمع.

٤٠١ الفرق بين البصر والعين: (١٥٣٣).

٤٠٢ الفرق بين البصيرة والعلم: أن البصيرة هي تكامل العلم والمعرفة بالشيء ولهذا لا يجوز أن يستوى الباري تعالى ببصيرة إذ لا يتكامل علم أحد بعظمته وسلطانه.

٤٠٣ الفرق بين البصير والمستبصر: أن البصير على وجهين أحدهما المختص بأنه يدرك المبصر إذا وجد، وأصله البصر وهو صفة الرؤية، ويؤخذ منه صفة مبصر بمعنى رأي والرأي هو المدرك للمرئي والقديم رأي بنفسه، والآخر البصير بمعنى العالم تقول منه هو بصير وله به بصر وبصيرة أي علم، والمستبصر هو العالم بالشيء بعد تطلب العلم كأنه تطلب الإبصار مثل المستفهم والمستخبر المتطلب للفهم والخبر، ولهذا يقال إن الله بصير ولا يقال مستبصر، ويجوز أن يقال إن الاستبصار هو أن يتضح له الأمر حتى كأنه يبصره ولا يوصف الله تعالى به لأن الإيضاح لا يكون إلا بعد الحفاء.

٤٠٤ الفرق بين البضع والنيف: (٢٢٣٥).

٤٠٥ الفرق بين قولك بطر النعمة وقولك كفر النعمة: أن قولك بطرها يفيد أنه عظمها وبغى فيها. وكفرها يفيد أنه عظمها فقط، وأصل البطر الشق

ومنه قيل للبيطار بيطار وقد بطرت الشيء أي شققته وأهل اللغة يقولون البطر سوء إستعمال النعمة وكذلك جاء في تفسير قوله تعالى «بطرت معيشتها» (١) «ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورثاء الناس» (٢).

٤٠٦ الفرق بين البعث والإرسال: أنه يجوز أن يبعث الرجل إلى الآخر الحاجة يخصه دونك ودون المبعوث إليه كالصبي تبعثه إلى المكتب فتقول بعثته ولا تقول أرسلته لأن الإرسال لا يكون إلا برسالة وما يجري مجراها.

٤٠٧ الفرق بين البعث والإنفاذ: (٣٢٤).

٤٠٨ الفرق بين البعث والنشور: أن بعث الخلق إسم لاخراجهم من قبورهم إلى الموقف ومنه قوله تعالى «من بعثنا من مرقدنا» (٣) والنشور إسم لظهور المبعوثين وظهور أعمالهم للخلائق ومنه قولك نشرت إسمك ونشرت فضيلة فلان إلا أنه قيل أنشر الله الموق بالألف ونشرت الفضيلة والثوب للفرق بين المعنيين.

٤٠٩ الفرق بين البعد والقبل والأول والآخِر: (٣٤٣).

٤١٠ الفرق بين البعض والجزء: أن البعض ينقسم والجزء لا ينقسم والجزء يقتضي جمعاً والبعض يقتضي كلاً، وقال بعضهم يدخل الكل على أعمّ العام ولا يدخل البعض على أخص الخاص والعموم ما يعبر به الكل والخصوص ما يعبر عنه البعض أو الجزء وقد يجيء الكل للخصوص

(٢) الانفال ٨: ٤٧.

(١) القصص ٢٨: ٥٨.

(٣) يس ٣٦: ٥٢.

بقريته تقوم مقام الإستثناء كقولك: لزيد في كل شيء يد ويحيي البعض بمعنى الكل كقوله تعالى «إِنَّ الإنسانَ لني خسر» (١) وحد البعض مايشمله وغيره إسم واحد ويكون في المتفق والمختلف كقولك الرجل بعض الناس وقولك السواد بعض الألوان ولا يقال الله تعالى بعض الأشياء، وإن كان شيئاً واحداً يجب إفراده بالذكر لما يلزم من تعظيمه وفي القرآن «والله ورسوله أحقّ أن يرضوه» (٢) ولم يقل يرضوهما، وقيل حد البعض التناقص عن الجملة، وقال البلخي رحمه الله: البعض أقلّ من النصف، وحد الجزء الواحد من ذا الجنس، ولهذا لا يستمى القديم جزءاً كما يستمى واحداً.

٤١١ الفرق بين البعل والزوج: أنّ الرجل لا يكون بعلّاً للمرأة حتّى يدخل بها وذلك أنّ البعل النكاح والملاعبة ومنه قوله عليه السلام «أيّام أكل وشرب وبعل» وقال الشاعر:

وكم من حصان ذات بعل تركتها إذا الليل أدجى لم تجد من تباعله
وأصل الكلمة القيام بالأمر ومنه يقال للنخل إذا شرب بعروقه ولم يحتج
إلى سقي بعل كأنه يقوم بمصالح نفسه.

٤١٢ الفرق بين البغض والحب لا يبغضه ولا يحبّه: (٦٨٥).

٤١٣ الفرق بين البغض والكراهة: أنّه قد إتسع بالبغض مالم يتسع بالكراهة
فقليل أبغض زيداً أي أبغض إكرامه ونفعه، ولا يقال أكرهه بهذا المعنى
كما إتسع بلفظ المحبة فقليل أحبّ زيداً بمعنى أحبّ إكرامه ونفعه ولا يقال

أُریده فی هذا المعنی، ومع هذا فإنّ الكراهة تستعمل فیما لا يستعمل فیہ البغض فیقال أكره هذا الطعام ولا یقال أبغضه كما تقول أحبّه والمراد إني أكره أكله كما أنّ المراد بقولك أريد هذا الطعام أنّك تريد أكله أو شراءه.

٤١٤ الفرق بين البغضة والعداوة: (١٤١٥).

٤١٥ الفرق بين البغي والظلم: (١٣٦٨).

٤١٦ الفرق بين البقاء والخلود: (٨٧٨).

٤١٧ الفرق بين البكرة والأصيل والغداة والمساء والعشاء والعشي: (١٥٣٧).

٤١٨ الفرق بين البلاء والنقمة: أنّ البلاء يكون ضرراً ويكون نفعاً وإذا أردت النفع قلت أبلّيته وفي القرآن «وليبلى المؤمنين منه بلاءاً حسناً» (١) ومن الضر بلوته، وأصله أن تختبره بالمكروه وتستخرج ماعنده من الصبر به ويكون ذلك إبتداء والنقمة لا تكون إلّا جزاء وعقوبة وأصلها شدة الإنكار تقول نقمت عليه الأمر إذا أنكرته عليه وقد تسمّى النقمة بلاء والبلاء لا يسمّى نقمة إذا كان إبتداء والبلاء أيضاً إسم للنعمة وفي كلام الأحنف: البلاء ثمّ الشاء أي النعمة ثمّ الشكر.

٤١٩ الفرق بين بلى ونعم: أنّ بلى لا تكون إلّا جواباً لما كان فيه حرف جحد كقوله تعالى «ألست بربكم قالوا بلى» (٢) وقوله عز وجل «ألم يأتكم

(١) الأنفال ٨: ١٧.

(٢) الأعراف ٧: ١٧٢.

رسل منكم»^(١) ثم قال في الجواب «قالوا بلى»^(٢) ونعم لا تكون للإستفهام بلا جحد كقوله تعالى «فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم»^(٣) وكذلك جواب الخبر إذا قال قد فعلت ذلك قلت نعم لعمري قد فعلته، وقال الفراء وإنما امتنعوا أن يقولوا في جواب الجحد نعم لأنه إذا قال الرجل مالك علي شيء فلو قال الآخر نعم كان صدقه كأنه قال نعم ليس لي عليك شيء وإذا قال بلى فأنما هوردة لكلام صاحبه أي بلى لي عليك شيء فلذلك اختلف بلى ونعم.

٤٢٠ الفرق بين البنية والتأليف: أن البنية من التأليف يجري في استعمال المتكلمين على ما كان حيواناً يقولون القتل نقض البنية والتأليف عندهم عام، وأهل اللغة يجرونها على البناء يقولون بنية وبنية وقال بعضهم بنى بنية من البناء وبنية من المجد وأنشد قول الحطيئة:

اولئك قوم إن بنوا أحسنوا البناء وإن عاهدوا أوفوا وإن عقدوا شدوا

٤٢١ الفرق بين البهاء والجمال: أن البهاء جهارة المنظر يقال رجل بهي إذا كان مجهر المنظر وليس هو في شيء من الحسن والجمال قال ابن دريد: بهي يهبي بهاء من النبل، وقال الزجاج: من الحسن، والذي قال ابن دريد ألا ترى أنه يقال شيخ بهي ولا يقال غلام بهي ويقال بهاؤه بالتمر إذا أنست به وناقاة بهاء إذا أنست بالحالب.

٤٢٢ الفرق بين البهتان والزور والكذب: (١٠٦٣).

٤٢٣ الفرق بين البهتان والافتراء والكذب: (١٨٠١).

٤٢٤ الفرق بين البهجة والحسن: أنَّ البهجة حسن يفرح به القلب، وأصل البهجة السرور ورجل بهج وبهيج مسرور وإبتهج إذا سرَّ ثم سَمي الحسن الذي يبهج القلب بهجة، وقد يسمَّى الشيء بإسم سببه، والبهجة عند الخليل حسن لون الشيء ونضارته قال ويقال رجل بهج أي مبتهج بأمر، يسره فأشار إلى ماقلناه.

٤٢٥ الفرق بين البهل واللعن: (١٨٧١).

٤٢٦ الفرق بين البوش والجماعة: أنَّ البوش هم الجماعة الكثيرة من أخلاط الناس ولا يقال لبني الأب الواحد بوش ويقال أيضاً جماعة من الحمير ولا يقال بوش من الحمير لأنَّ الحمير كلّها جنس واحد وأما العصابة فالعشرة وما فوقها قليلاً ومنه قوله عز وجل «ونحن عصابة» (١) وقيل هي من العشرة إلى الأربعين وهي في العربية الجماعة من الفرسان والركب ركبان الإبل خاصة ولا يقال للفرسان ركب، والعدي رجال يعدون في الغزو والرجل جمع راجل والنقيضة هي الطليعة وهم قوم يتقدمون الجيش فينقون الأرض أي ينظرون ما فيها من قولك نقضت المكان إذا نظرت، والمقنب نحو الثلاثين يغزى بهم، والحظيرة نحو الخمسة إلى العشرة يغزى بهم، والكتيبة العسكر المجتمع فيه آلات الحرب من قولك كتبت الشيء إذا جمعته، وأسماء الجماعات كثيرة ليس هذا موضع ذكرها وإنَّنا نذكر المشهور منها فن ذلك (٢).

(١) يوسف ١٢: ٨ و١٤.

(٢) ادامه المطلب في الفرق بين الجماعة والطائفة، الجماعة والفرق، الجماعة والفئة والجماعة والشعبة.

٤٢٧ الفرق بين البيان والبرهان والسلطان^(١): هي نظائر، وتختلف حدودها.

فالبيان: إظهار المعنى للنفس كإظهار نقيضه.

والبرهان: إظهار صحة المعنى وإفساد نقيضه.

والسلطان: إظهار ما يتسلط به على نقيض المعنى بالإبطال كذا قيل. (اللغات)

٤٢٨ الفرق بين البيان والفائدة: قال علي بن عيسى: ما ذكر ليعرف به غيره فهو البيان كقولك غلام زيد وإنما ذكر زيد ليعرف به الغلام فهو للبيان وقولك ضربت زيداً إنما ذكر زيد ليعرف أن الضرب وقع به فذكر ليعرف به غيره، والفائدة ما ذكر ليعرف في نفسه نحو قولك قام زيد إنما ذكر قام ليعرف أنه وقع القيام، وأما معتمد البيان فهو الذي لا يصح الكلام إلا به نحو قولك ذهب زيد فذهب معتمد الفائدة ومعتمد البيان، وأما الزيادة في البيان فهو البيان الذي يصح الكلام دونه وكذلك الزيادة في الفائدة هي التي يصح الكلام دونها نحو الحال في قولك مر زيد ضاحكاً والبيان قولك أعطيت زيداً درهماً فعلى هذا يجري البيان والفائدة ومعتمد الفائدة والحال أبداً للزيادة في الفائدة فالمفعول الذي ذكر فاعله للزيادة في البيان فأما الفاعل فهو معتمد البيان وكذلك مالم يسم فاعله وقولك قام زيد معتمد الفائدة فإذا كان صفة فهو للزيادة في

(١) البيان والبرهان والسلطان في الكليات (البيان ٢٩٥:١ والبرهان ٤٣٢:١، والسلطان ٣:٣). وفي

المفردات (البيان: ٨٨، والبرهان ٥٨، والسلطان ٣٤٨) والتعريفات (البرهان: ٣٥)

والفرائد: ٣٤.

البيان نحو قولك مررت برجل قام فهو هاهنا صفة مذكورة للزيادة في البيان.

٤٢٩ الفرق بين البيان والهدى: أنَّ البيان في الحقيقة إظهار المعنى للنفس كائناً ما كان فهو في الحقيقة من قبيل القول. والهدى بيان طريق الرشد ليسلك^(١) دون طريق الغي هذا إذا أطلق فإذا قيد استعمل في غيره فقليل هدي الى النار وغيرها.

٤٣٠ الفرق بين البستونة والنوم^(٢): قال الحريري في درة الغواص: «ومن ذلك توهمهم أن معنى بات فلان أي نام، وليس كذلك؛ بل معنى بات: أظله المبيت وأجنه الليل، سواء نام أم لم ينم؛ يدل على ذلك قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَقِياماً»^(٣). ويشهد له أيضاً قول ابن رميض^(٤): بَاتُوا نِياماً وَابْنٌ هَيْدٍ لَمْ يَنَمْ بَاتَ يُسَاقِيهَا غُلَامٌ كَالزَّلْمِ (اللغات)

٤٣١ الفرق بين البن والوسط: (٢٣١٠).

(١) ليسلك، زائدة في السكندرية.

(٢) أخذ المصنف عن الحريري في درة الغواص: ٢٦٧.

- وينظر في الكلمات ٤: ٣٦٨.

- والتعريفات: ٣١٨.

- والمفردات: ٧٨٧.

- والفرائد: ٣٤.

(٣) الفرقان ٢٥: ٦٤.

(٤) نقله عن الحريري أيضاً.



٤٣٢ الفرق بين التابع والتالي: (٤٣٤).

٤٣٣ الفرق بين قولك تابعت زيداً وقولك وافقته: أن قولك تابعت يفيد أنه قد تقدم منه شيء افتديت به فيه، ووافقته يفيد أنكما إتفقتما معاً في شيء من الأشياء ومنه سمي التوفيق توفيقاً، ويقول أبو علي رحمة الله عليه: ومن تابعه يريد به أصحابه ومنه سمي التابعون التابعين، وقال أبو علي رحمه الله: ومن وافقه يريد من قال بقوله وإن لم يكن من أصحابه، وأيضاً فإنّ النظر لا يقال إنه تابع لنظيره لأنّ التابع دون المتبوع ويجوز أن يوافق النظر النظر.

٤٣٤ الفرق بين التالي والتابع: أنّ التالي فيما قال علي بن عيسى: ثان وإن لم يكن يتدبر بتدبر الأول. والتابع إنّما هو المتدبر بتدبر الأول، وقد يكون التابع قبل المتبوع في المكان كتقدم المدلول وتأخر الدليل وهو مع ذلك يأمر بالعدول تارة إلى الشمال وتارة إلى اليمين كذا قال.

٤٣٥ الفرق بين التأخير الانظار: (٣١٩).

٤٣٦ الفرق بين التأريب والابرام: أنّ التأريب شدة العقد يقال أرب العقد إذا جعل عقداً فوق عقد وهو خلاف النشط يقال نشطه إذا عقده بانشطة

وهو عقد ضعيف وأربه إذا أحكم عقده وأنشطه إذا حل الأنشودة.

٤٣٧ الفرق بين التأسف والتلهف^(١): ذهب كثير من أهل اللغة إلى ترادفهما، وإنما بمعنى الحزن. وفرق بعضهم بأن التلهف: ^(٢) التحزن على مافات، والتأسف: مطلق الحزن والأصح أن يقال: إنَّ التأسف: على مافات؛ والتلهف: على ما يأتي. ويؤيده قول الشاعر:

وَبَعْدَ غَدٍ يَأْلَهْفُ نَفْسِي مِنْ غَدٍ إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحٍ!
قال الجوهري: الأسف: أشد الحزن، والتلهف: الحزن. (اللغات).

٤٣٨ الفرق بين التأسف والندم: أنَّ التأسف يكون على الفائت من فعلك وفعل غيرك والندم جنس من أفعال القلوب لا يتعلق إلاَّ بواقع من فعل النادم دون غيره فهو مباين لأفعال القلوب وذلك أنَّ الإرادة والعلم والتنتي والغبط قد يقع على فعل الغير كما يقع على فعل الموصوف به، والغضب يتعلق بفعل الغير فقط.

٤٣٩ الفرق بين التأليف والبنية: (٤٢٠).

٤٤٠ الفرق بين الترتيب والتأليف والتركيب والتصنيف^(٣): الترتيب: هو جمع الأشياء المختلفة؛ بحيث يطلق عليها اسم: الواحد، ويكون لبعضها نسبة إلى بعض بالتقديم والتأخير في النسبة العقلية، وإن لم تكن مؤلفة فهو أعم من التأليف من وجه؛ لأنَّ التأليف: ضم الأشياء مؤلفة

(١) التأسف والتلهف. في الكليات: ١٠٠. والفرائد: ٣٦.

(٢) الصحاح (ل هـ ف). ونقل المصنف على طريقته مختصراً المقصد.

(٣) المادة في: الكليات (الترتيب ٢: ٦٢ والتأليف ٦٢). وفي كشاف اصطلاحات الفنون (التأليف

١١٤: ١، والتصنيف ١٢: ٣). والفرائد: ٤٠.

يرشدك إليه اشتقاقه من الالفه سواء كانت مرتبة الوضع أولاً، وهما
أخص من التركيب مطلقاً لأنه: ضم الاشياء مؤتلفة كانت أم لا، مرتبة
الوضع كانت أم لا.

وقد يستعمل الترتيب أخص مطلقاً من التأليف، وقد يجعلان
مترادفين، كذا حققه الشهيد الثاني طاب ثراه.

وأما التصنيف فالمشهور أنه: ما كان من كلام المصنف.

قال شيخنا البهاء^(١) - قدس سره - في الكشكول: قد يقال: إنَّ جمع
القرآن لا يسمى تصنيفاً إذ الظاهر أن التصنيف ما كان من كلام
المصنف، والجواب أنَّ جمع القرآن إذا لم يكن تصنيفاً لما ذكرت من
العلة، فجمع الحديث أيضاً ليس تصنيفاً مع أن إطلاق التصنيف على
كتب الحديث شائع ذائع. انتهى. (اللغات).

٤٤١ الفرق بين التأليف والترتيب والتنظيم: أنَّ التأليف يستعمل فيما يؤلف على
إستقامة أو على إعوجاج، والتنظيم والترتيب لا يستعملان إلا فيما يؤلف
على إستقامة، ومع ذلك فإنَّ بين الترتيب والتنظيم فرقاً وهو أنَّ الترتيب
هو وضع الشيء مع شكله، والتنظيم هو وضعه مع ما يظهر به، ولهذا
استعمل النظم في العقود والقلائد لأنَّ خرزها ألوان يوضع كل شيء
منها مع ما يظهر به لونه.

٤٤٢ الفرق بين التأليف والتصنيف: أنَّ التأليف أعم من التصنيف وذلك أنَّ

(١) ورد بصورة (البهائي)، كما عرف ثمة، حين سافر إلى أصفهان وغيرها. وهو محمد بن حسين
عبدالصمد العاملي الهمداني، بهاء الدين. عالم أدب، شاعر. ولد في بعلبك ٩٥٣ وتوفي بأصفهان
ودفن بطوس. أشهر كتبه الكشكول، والمخلاة. وله مؤلفات أخرى.

التصنيف تأليف صنف من العلم ولا يقال للكتاب إذا تضمن نقض شيء من الكلام مصنف لأنه جمع الشيء وضده والقول ونقيضه، والتأليف يجمع ذلك كله وذلك أن تأليف الكتاب هو جمع لفظ إلى لفظ ومعنى إلى معنى فيه حتى يكون كالجملة الكافية فيما يحتاج إليه سواء (١) كان متفقاً أو مختلفاً والتصنيف مأخوذ من الصنف ولا يدخل في الصنف غيره.

٤٤٣ الفرق بين التأليف والجمع: (٦٥١).

٤٤٤ الفرق بين التأمل والنظر: (٢١٨٧).

٤٤٥ الفرق بين التأويل والتفسير: (٥١١).

٤٤٦ الفرق بين التبديل والإبدال: قال الفراء: التبديل تغيير الشيء عن حاله، والإبدال جعل الشيء مكان الشيء.

٤٤٧ الفرق بين الإبدال والتبديل^(٢): قيل: هما بمعنى، وقيل: التبديل:

تغيير حال إلى حال آخر [٤/ب] يقال: بدل صورته. والإبدال: رفع الشيء بأن يجعل^(٤) غيره مكانه.

وقال بعضهم: التبديل هو التغيير، يقال: أبدلت الشيء بالشيء إذا بدلت^(٥) عيناً بعين، قال الشاعر^(٦):

(١) (وسواء خ ل).

(٢) الإبدال والتبديل في تعريفات الجرجاني: ٥.

(٣) في ط: إن التبديل.

(٥) في ط: إذا أزلت.

(٤) في ط: يحصل.

(٦) هو الراجز أبو النجم العجلي. والبيت في اللسان (ب د ل).

• عَزَلَ الأمير بالأمير المُبْدَلِ •

وبدلت، بالتشديد: إذا غيرت هيئته، والعين واحد، يقولون: بدلت جبتي قيصاً: أي: جعلتها قيصاً ذكره المغربي.

وقد يكون التبديل بأن يوضع غيره موضعه. قال تعالى: «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ»^(١). وقال سبحانه: «وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِهِمَا جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ»^(٢)، ويحتمل الوجهين قوله سبحانه: «مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ»^(٣). (اللغات).

٤٤٨ الفرق بين تبديل الشيء والإتيان بغيره: (٣٩).

٤٤٩ الفرق بين التبذير والإسراف^(٤): قيل: التبذير: إنفاق المال فيما لا ينبغي.

والإسراف: صرفه زيادة على ما ينبغي.

وبعبارة أخرى: الإسراف: تجاوز الحد في صرف المال، والتبذير:

(٥) في ط: المغربي. وفي خ: المغربي.

(١) إبراهيم ١٤: ٤٨.

(٢) سبأ ٣٤: ١٦. وقرئ: «أكل خبط»: بغير تنوين، مضافاً. والخمط: قال أهل التفسير، والحليل بن أحمد: الخمط: الأراك. وقال الجوهري: هو نوع من الأراك له حل يؤكل. وقال أبو عبيدة: هو كل شجر ذي شوك فيه مرارة. والأثل شجر يقال له شجر النضار. وله أصول غليظة يتخذ منه الأبواب. والسدر شجر ينتفع بشعره وورقه، ومنه نوع اسمه الضال لا ينتفع به.

وقوله تعالى: «وبدّلناهم بجنتيهم» أي اللتين فيها أنواع الفواكه والخيرات (جنتين) أخرويين، وأشجار البوادي لا تسمى جنتاً وبساتين ولكن لما وقعت الثانية في مقابلة الأولى أطلق لفظ الجنة، لازدواج الكلام كما قال تعالى: «ومكروا ومكر الله».

- من تفسير القرطبي ٢٨٨: ١٤ ومجمع البيان ٣٨٦: ٤.

(٣) سورة ق ٥٠: ٢٩.

(٤) الإسراف والتبذير في الكليات ١٧٢: ١. والتعريفات ٢٣- ٢٤.

إتلافه في غير موضعه، هو^(١) أعظم من الإسراف، ولذا قال تعالى: «إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ»^(٢).

قيل: وليس الإسراف متعلقاً بالمال فقط، بل بكل شيء وضع في غير^(٣) موضعه اللائق به.

ألا ترى أن الله سبحانه وصف قوم لوط بالإسراف لوضعهم البذر في غير المحرث، فقال: «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النَّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ»^(٤).

ووصف فرعون بالإسراف بقوله: «إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ»^(٥).

أقول: ويستفاد^(٦) من بعض الأخبار أن الإسراف على ضربين: حرام، ومكروه.

فالأول: مثل إتلاف مال ونحوه فيما فوق المتعارف.

والثاني: إتلاف شيء ذي نفع بلاغرض^(٧)، ومنه إهراق ما بقي من شرب ماء الفرات ونحوها خارج الماء^(٨).

وقد روي ذلك عن أمير المؤمنين عليه السلام. (اللغات).

(١) في: خ: فهو.

(٢) الإسراء ١٧، ٢٧.

(٣) في ط: بغير.

(٤) الأعراف ٧: ٨١.

(٥) الدخان ٤٤: ٣١.

(٦) في ط: ويُفهم.

(٧) في خ: إتلاف الشيء ومنه إهراق... الخ. ورجحت اثبات ما في نسخة: ط.

(٨) في ط: المال. وهو تحريف ظاهر.

٤٥٠ الفرق بين التبيين والعلم: (١٤٩٠).

٤٥١ الفرق بين التتابع والتواتر^(١):

قال الحريري في درة الغواص: تقول جاءتنا الخيل متتابعة إذا جاء بعضها في إثر بعض، بلافصل.

وجاءت متواترة: إذا تلاحقت، وبينها فصل، ويؤيده قوله تعالى: «ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا»^(٢). ومعلوم أنه كان بين كل فترة وتراخي مدة.

وعن بعض الصحابة أنه قال لعلي عليه السّلام: إنَّ علي أياماً من شهر رمضان أيجوز إن أقضيها متفرقة؟ قال: اقضها إن شئت متتابعة، وإن شئت متواترة تترى، فقلت: إنَّ بعضهم قال لا تجزئ عنك إلا متتابعة. فقال: بل^(٣) تجزئ، تترى لأنه عزَّوجلَّ قال: «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ»^(٤).

ولو أراد متتابعة لبين التتابع كما قال عزَّوجلَّ: «فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ»^(٥). انتهى ملخصاً. (اللغات).

٤٥٢ الفرق بين التثريب والتفنيذ واللوم: أنَّ التثريب شبيه بالتقريع والتوبيخ تقول وبخه وقرعه وثربه بما كان منه، واللوم قد يكون لما يفعله الإنسان

(١) التتابع والتواتر في درة الغواص: ٧ - ٩. وقد نقل المؤلف، ولخص، وتصرف. والمادة في الكليات

٢: ٩٥ - ٩٦. والمفردات (التتابع: ٩٦، والتواتر: ٨٠٤). والفرائد: ٣٨.

(٢) المؤمنون ٢٣: ٤٤.

(٣) في ط: فقال بل. في خ: قال بل.

(٤) البقرة ٢: ١٨٤.

(٥) النساء ٤: ٩٢.

في الحال ولا يقال لذلك تقريع وتثريب وتوبيخ، واللوم يكون على الفعل الحسن ولا يكون التثريب إلا على قبيح، والتفنيد تعجيز الرأي يقال فنده إذا عجز رأيه وضعفه والإسم الفند، وأصل الكلمة الغلظ ومنه قيل للقطعة من الجبل فند، ويجوز أن يقال التثريب الإستقصاء في اللوم والتعنيف، وأصله من الثرب وهو شحم الجوف لأنّ البلوغ إليه هو البلوغ إلى الموضع الأقصى من البدن.

٤٥٣ الفرق بين التجرب والإختبار: أنّ التجرب هو تكرير الإختبار والإكثار منه ويدل على هذا أن التفعيل هو للمبالغة والتكرير، وأصله من قولك جربه إذا داواه من الجرب فنظر أصلح حاله أم لا ومثله قرد البعير إذا نزع عنه القردان وقرع الفصيل إذا داواه من القرع وهوداء معروف ولا يقال إنّ الله تعالى يجرب قياساً على قولهم يختبر ويبتلي لأنّ ذلك مجاز والمجاز لا يقاس عليه.

٤٥٤ الفرق بين التجسس والتحسس: (٤٥٥)

٤٥٥ الفرق بين التجسس والتحسس والتحسس^(١): التحسس - بالحاء المهملة - طلب الشيء بالحاسة. والتجسس - بالجيم - مثله.

(١) التحسس والتجسس: في الكلبيات ٢: ١٠٥. والمفردات: ١٦٦. - والفرائد: ٣٨.

(٥) وعبارة المصنف مقتبسة، اقتباساً حرفياً تقريباً، من مجمع البيان للطبرسي ٣: ٢٥٦، إلى قوله: «في الشر».

وفي الحديث: «لا تحسوا، ولا تجسوا»^(١).

قيل: معناهما واحد، وعطف أحدهما على الآخر لاختلاف اللفظين
كقول الشاعر:

* متى أذن منه يتأ عتي وَيَبْعُد *

وقيل: التجسس - بالجيم - البحث عن عورات النساء - وبالحاء -
الاستماع لحديث القوم، ويروى أن ابن عباس سئل عن الفرق بينها
فقال: لا يبعد أحدهما عن الآخر: التجسس في الخير، والتجسس في
الشر.

قلت: ويؤيده قوله تعالى حكاية عن يعقوب: «يَا بَنِي أَذْهَبُوا
فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ»^(٢) - بالحاء - . على القراءة المشهورة، فإنه كان
متوقعا لأن يأتيه الخبر بسلامة يوسف. وقوله سبحانه: «وَلَا تَجَسَّسُوا»^(٣)
- بالجيم - فإن المنهي عنه البحث عن معائب الناس وأسرارهم التي
لا يرضون بإفشائها وإطلاع الغير عليها. (اللغات).

٤٥٦ الفرق بين التحري والإرادة: أنَّ التحري هو طلب مكان الشيء مأخوذ
من الحرا وهو المأوى وقيل لمأوى الطير حراها ولوضع بيضها حراً أيضاً
ومنه تحري القبلية ولا يكون مع الشك في الإصابة ولهذا لا يوصف الله
تعالى به فليس هو من الإرادة في شيء.

٤٥٧ الفرق بين التحلية والصفة: أنَّ التحلية في الأصل فعل المحلي وهو تركيب

(١) الحديث في النهاية لابن الأثير (ح س س) و (ج س س). وفيه: التجسس بالجيم التفتيش عن
بواطن الأمور، وأكثر ما يقال في الشر. وقيل التجسس بالجيم البحث عن العورات وبالحاء الاستماع.
وقيل بالجيم أن يطلبه لغيره وبالحاء أن يطلبه لنفسه.

(٣) الحجرات ٤٩: ١٢.

(٢) يوسف ٨٧: ١٢.

الحلية على الشيء مثل السيف وغيره. وليس هي من قبيل القول. واستعمالها في غير القول مجاز وهو انه قد جعل ما يعبر عنه بالصفة صفة كما أنّ الحقيقة من قبيل القول. ثمّ جعل ما يعبر عنه بالحقيقة حقيقة وهو الذات إلاّ أنّه كثّره الإستعمال حتى صار كالحقيقة.

٤٥٨ الفرق بين التحميل والتكليف: أنّ التحميل لا يكون إلاّ لما يستقل ولهذا قال تعالى «ولا تحمل علينا إصراً»^(١) والإصر الثقل. والتكليف قد يكون لما لا ثقل له نحو الإستغفار تقول كلفه الله الإستغفار ولا تقول حمله ذلك.

٤٥٩ الفرق بين التحيّة والتقليد: أنّ التحيّة هو الإعتقاد الذي يعتدّ به الإنسان من غير أن يرجّحه على خلافه أو يحظر بباله أنّه بخلاف ما اعتقده، وهو مفارق للتقليد لأنّ التقليد ما يقلد فيه الغير والتحيّة لا يقلد فيه أحد.

٤٦٠ الفرق بين التحيّة والسّلام: أنّ التحيّة أعمّ من السّلام، وقال المبرد: يدخل في التحيّة حيّاك الله ولك البشرى ولقيت الخير، وقال أبو هلال أيّده الله تعالى: ولا يقال لذلك سلام إنّما السلام قولك سلام عليك، ويكون السلام في غير هذا الوجه السلامة مثل الضلال والضلالة والجلال والجلالة، ومنه دار السلام أي دار السلامة وقيل دار السلام أي دار الله، والسلام إسم من أسماء الله، والتحيّة أيضاً الملك ومنه قولهم التحيّات لله.

٤٦١ الفرق بين التخصيص والنسخ: أنّ التخصيص هو ما دل على أنّ المراد

بالكلمة بعض ماتناولته دون بعض، والنسخ مادل على أَنَّ مثل الحكم الثابت بالخطاب زائل في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً، ومن حقّ التخصيص أن لا يدخل إلا فيما يتناوله اللفظ، والنسخ يدخل في النص على عين والتخصيص ما لا يدخل فيه، والتخصيص يؤذن بأنّ المراد بالعموم عند الخطاب ماعده، والنسخ يحقق أنّ كلّ ما يتناوله اللفظ مراد في حال الخطاب وإن كان غيره مراداً فيما بعد، والنسخ في الشريعة لا يقع بأشياء يقع بها التخصيص، والتخصيص لا يقع ببعض ما يقع به النسخ فقد بان لك مخالفة أحدهما للآخر في الحد والحكم جميعاً، وتساويهما في بعض الوجوه لا يوجب كون النسخ تخصيصاً.

٤٦٢ الفرق بين التخفيف والنقص: (٢٢١٧).

٤٦٣ الفرق بين التخلّص والنجاة: أنّ التخلّص يكون من تعقيد وان لم يكن أذى والنجاة لا تكون إلاّ من أذى ولا يقال لمن لا خوف عليه نجا لأنّه لا يكون ناجياً إلاّ ممّا يخاف.

٤٦٤ الفرق بين التخلية والإطلاق: (٢٠٧).

٤٦٥ الفرق بين التخلية والترك: (٤٨١).

٤٦٦ الفرق بين التخويف والإنذار: (٣١١).

٤٦٧ الفرق بين التحويل والتمويل: أنّ التحويل إعطاء الخول يقال خوله إذا جعل له خولاً كما يقال موله إذا جعل له مالاً وسوده إذا جعل له سودداً، وسنذكر (١) الخول في موضعه، وقيل أصل التحويل الإرعاء يقال أخوله

(١) قوله (سنذكر) إشارة الى الفرق بين الخول والعبيد في العدد: ٨٨٩.

إبله إذا إسترعاه إياها فكثّر حتى جعل كل هبة وعطيّة تخويلاً كأنه جعل له من ذلك مايرعاه.

٤٦٨ الفرق بين التخيّل والتصوّن: (٤٩٢).

٤٦٩ الفرق بين التدبّر والتفكر: أنّ التدبّر تصرف القلب بالنظر في العواقب والتفكر تصرف القلب بالنظر في الدلائل. وسنبيّن إشتقاق التدبّر وأصله فيما بعد.

٤٧٠ الفرق بين التدبّر والتفكر^(١): قد فرق بينهما [١١/ب] بأن التدبّر: تصرف القلب بالنظر في عواقب الأمور. والتفكر: تصرف القلب بالنظر في الدلائل. (اللغات).

٤٧١ الفرق بين التدبير والتقدير: أن التدبير هو تقويم الأمر على ما يكون فيه صلاح عاقبته، وأصله من الدبر وأدبار الأمور عواقبها وآخر كلّ شيء دبره وفلان يتدبّر أمره أي ينظر في أعقابه ليصلحه على ما يصلحها، والتقدير تقويم الأمر على مقدار يقع معه الصلاح ولا يتضمن معنى العاقبة.

٤٧٢ الفرق بين التدبير والحيلة: (٨١٣).

٤٧٣ الفرق بين التدبير والسياسة: (١١٥٥).

٤٧٤ الفرق بين التذكير والتنبيه: أن قولك ذكر الشيء يقتضي أنّه كان عالماً به ثمّ نسيه فردّه إلى ذكره ببعض الأسباب وذلك أنّ الذكر هو العلم

(١) التفكير والتدبير. في الكليات (التدبير ٢: ٦٠). والمفردات (التفكير: ٥٧٨ والتدبير ٢٣٧). والفرائد: ٤٤.

الحادث بعد النسيان على ما ذكرنا ^(١) ويجوز أن ينبّه الرجل على الشيء لم يعرفه قط ألا ترى أنّ الله ينبّه على معرفته بالزلازل والصواعق وفهم من لم يعرفه البتّة فيكون ذلك تنبيهاً له كما يكون تنبيهاً لغيره، ولا يجوز أن يذكره مالم يعلمه قط.

٤٧٥ الفرق بين التذلل والتذلل: أنّ التذلل فعل الموصوف به وهو إدخال النفس في الذلّ كالتحلّم إدخال النفس في الحلم والتذلل المفعول به الذلّ من قبل غيره في الحقيقة وإن كان من جهة اللفظ فاعلاً، ولهذا يمدح الرجل بآثمه متذلل ولا يمدح بآثمه ذليل لأنّ تذللّه لغيره إعترافه له والإعتراف حسن ويقال العلماء متذلّلون لله تعالى ولا يقال أذلاء له سبحانه.

٤٧٦ الفرق بين التذلل والتواضع: أنّ التذلل إظهار العجز عن مقاومة من يتذلل له. والتواضع إظهار قدرة من يتواضع له سواء كان ذا قدرة على المتواضع أو لا ألا ترى أنّه يقال العبد متواضع لخدمة أي يعاملهم معاملة من لهم عليه قدرة ولا يقال يتذلل لهم لأنّ التذلل إظهار العجز عن مقاومة المتذلل له وإنّه قاهر وليست هذه صفة الملك مع خدمه.

٤٧٧ الفرق بين التربص والإنظار: أنّ التربص طول الإنتظار يكون قصير المدة وطويلها ومن ثمّ يسمّى المتربص بالطعام وغيره متربصاً لأنّه يطيل الإنتظار لزيادة الربح ومنه قوله تعالى «فتربصوا به حتى حين» ^(٢) وأصله من الربصة وهي التلبّث يقال مالي على هذا الأمر ربصة أي تلبّث في الإنتظار حتى طال.

٤٧٨ الفرق بين الترتيب والتأليف والتنظيم: (٤٤١).

٤٧٩ الفرق بين الترجي والإنظار والتوقع: أنَّ الترجي إنتظار الخير خاصة ولا يكون إلا مع الشك، وأما الإنتظار والتوقع فهو طلب ما يقدر أن يقع.

٤٨٠ الفرق بين التَّرجي والإنظار^(١): الفرق بينها أن الترجي للخير خاصة. والإنظار قد يكون في الخير، والشر.

ويدل عليه قوله تعالى: «قُلْ انتظروا إِنَّا مُنتَفِلُونَ»^(٢) وقوله سبحانه: «يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ»^(٣) و«يَرْجُوا رَحْمَةً رَبِّهِ»^(٤) ونحوهما ممَّا استعمل فيه الرجاء في الخير خاصة. (اللغات).

٤٨١ الفرق بين الترك والتخلى: أنَّ الترك هو ما ذكرنا (٥) والتخلى للشيء نقيض التوكيل به يقال خلَّاه إذا أزال التوكيل عنه كأنه جعله خالياً لأحد معه، ثمَّ صارت التخلى عند المتكلمين ترك الأمر بالشيء والرغبة فيه والنهي عن خلافه، ويقولون القادر مخلى بينه وبين مقدوره أي لا مانع له منه شبه بمن ليس معه موكل يمنعه من تصرفاته.

٤٨٢ الفرق بين الترك والصد: (١٣٠٣).

٤٨٣ الفرق بين الترك والكف: أنَّ الترك عند المتكلمين فعل أحد الضدين اللذين يقدر عليهما المباشر وقال بعضهم كلَّ شيئين تضاداً وقدر عليهما

(١) الانتظار والترجي في الكليات ٢: ٣٧٣. والفرائد: ٢٢.

(٢) فاطر ٣٥: ٢٩.

(٣) الأنعام ٦: ١٥٨.

(٤) في العدد ٤٨٣.

(٥) الزمر ٣٩: ٩.

بقدره واحدة مع كون وقت وجودهما وقتاً واحداً وكانا يجلان محل القدرة وانصرف القادر بفعل أحدهما عن الآخر سَمَى الموجود منها تركاً ومالم يوجد متروكاً، والترك عند العرب تخليف الشيء في المكان الذي هو فيه والإنصراف عنه، ولهذا يسمون بيضة النعامة إذا خرج فرخها تريكة لأنَّ النعامة تنصرف عنها، والتريكة الروضة يغفلها الناس ولا يراعونها.

٤٨٤ الفرق بين تركت الشيء ولهيت عنه: (١٨٨٧).

٤٨٥ الفرق بين التركيب والتأليف والترتيب والتصنيف: (٤٤٠).

٤٨٦ الفرق بين التسبيح والتقدّيس^(١): هما يرجعان إلى معنى واحد، وهو تبعيد الله عن السوء.

وقال بعض الأفاضل: بين التسبيح والتقدّيس فرق، وهو أن التسبيح هو التنزيه عن الشرك والعجز والنقص؛ والتقدّيس هو التنزيه عما ذكره عن التغلق بالجسم، وقبول الانفعال، وشوائب الإمكان، وإمكان^(٢) التعدد في ذاته وصفاته، وكون الشيء من كمالاته بالقوة. والتقدّيس أعم؛ إذ كل مقدس مسبح من غير عكس؛ وذلك لأن الإبعاد من الذهاب في الأرض أكثر من الإبعاد في الماء، فالملائكة المقربون الذين هم أرواح مجردة بتجردهم وامتناع تعلقهم، وعدم احتجابهم عن نور ربهم، وقهرهم لما تحتهم بإضافة النور عليهم، وتأثيرهم في غيرهم، وكون كل كمالاتهم بالفعل مُسبحون ومقدسون، وغيرهم من الملائكة السماوية والأرضية ببساطة ذواتهم وخواص أفعالهم وكمالاتهم،

(١) التسبيح والتقدّيس. في الكليات ٧٧: ٢. المفردات (التسبيح: ٢٢٤، والتقدّيس: ٥٩٨).

(٢) كلمة (إمكان) سقطت من خ.

مسيحون بل كل شيء مسيح وليس بمقدس.

ويقال: سُبُوح قدوس. ولا يعكس.

«وقال بعض المحققين: التسبيح هو تنزيه الله عما لا يليق بجاهه من صفات النقص.

والتقديس: تنزيه الشيء عن النقوص^(١).

والحاصل أنَّ التقديس لا يختص به سبحانه بل يستعمل في حق الآدميين. يقال: فلان رجل مقدس: إذا أريد تبييده عن مسقطات العدالة ووصفه بالخبر؛ ولا يقال: رجل مسبح؛ بل ربما يستعمل في غير ذوي العقول أيضاً، فيقال: قدَّس الله روح فلان، ولا يقال: سبجه. ومن ذلك قوله تعالى: «ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ»^(٢) يعني أرض المقدسة، يعني أرض الشام.

وأما قول الملائكة: (سُبُوح، قُدُّوس) مع أن المناسب لتقديم القدوس ليكون ذكره بعده ترقياً من الأدنى إلى الأعلى، فلعله للإيذان من أول الأمر بأن المراد وصفه سبحانه دون غيزه. انتهى. وهو تحقيق أنيق *^(٣). (اللغات).

٤٨٧ الفرق بين التسديد والتقويم: أنَّ التسديد هو التوجيه للصواب فيقال سدد السهم إذا وجهه وجه الصواب، والتقويم إزالة الإعوجاج كتقويم الرمح والقدح ثم يستعار فيقال قوم العمل فالمسدد المقوم لسبب الصلاح، والتسديد يكون في السبب المولّد كتسديد السهم للإصابة، ويكون في

(٢) المائدة ٥: ٢١.

(١) جمع نقص.

(٣) مابين النجمتين لم يرد في: ط.

السبب المؤدي كاللطف الذي يؤدي الى الطاعة، والسبب على وجهين مؤلّد ومؤدّ فالمؤلّد هو الذي لا يتسع المسبّب إلّا به لنقص القادر عن فعله ودونه والمؤدّي هو الداعي إلى الفعل دعاء الترغيب والترهيب والتسديد من أكبر الأسباب لأنّه يكون في المؤلّد والمؤدّي والتسديد للحقّ لا يكون إلّا مع طلب الحقّ فأما مع الإعراض عنه والتشاغل بغيره فلا يصحّ والإصلاح تقوم الأمر على ما تدعو إليه الحكمة.

٤٨٨ الفرق بين التسليم والرضا: (١٠١٢).

٤٨٩ الفرق بين التسمية والإسم واللقب: (١٨٥).

٤٩٠ الفرق بين التشبيه والاستعارة: أنّ التشبيه صيغة لم يعبر عنها واللفظ المستعار قد نقل من أصل الى فرع فهو مغيّر عما كان عليه فالفرق بينهما بين.

٤٩١ الفرق بين التصديق والتقليد: (٥٢٦).

٤٩٢ الفرق بين التصوّر والتخيّل: أنّ التصوّر تخيل لا يثبت على حال وإذا ثبت على حال لم يكن تخيلاً فإذا تصوّر الشيء في الوقت الأول ولم يتصوّر في الوقت الثاني قيل إنّهُ تخيل، وقيل التخيّل تصوّر الشيء على بعض أوصافه دون بعض فلهذا لا يتحقّق، والتخيّل والتوهّم ينافیان العلم كما أنّ الظنّ والشكّ ينافیانهُ.

٤٩٣ الفرق بين التصوّر والتوهّم: أنّ تصوّر الشيء يكون مع العلم به، وتوهّمهُ لا يكون مع العلم به لأنّ التوهّم من قبيل التجويز والتجويز ينافي العلم، وقال بعضهم: التوهّم يجري مجرى الظنون يتناول المدرك وغير المدرك وذلك مثل أن يخبرك من لا تعرف صدقه عمّا لا يخيل العقل فيتخيّل

كونه فإذا عرفت صدقه وقع العلم بمخبره وزال التوهم، وقال آخر:
التوهم هو تجوز ما لا يمتنع من الجائز والواجب ولا يجوز أن يتوهم الإنسان
ما يمتنع كونه ألا ترى أنه لا يجوز أن يتوهم الشيء متحركاً ساكناً في حال
واحدة.

٤٩٤ الفرق بين التصور والظن: (١٣٧٢).

٤٩٥ الفرق بين التصنيف والتأليف: (٤٤٢).

٤٩٦ الفرق بين التضاد والتناقض: (٥٥٦).

٤٩٧ الفرق بين التضاد والتنافي: (٥٥٧).

٤٩٨ الفرق بين تضمن الآية ودلالة الآية: (٩٠٨).

٤٩٩ الفرق بين التطوع والطاعة: (١٣٣١).

٥٠٠ الفرق بين التعريض والكناية^(١): الفرق بينها أن التعريض ضد
التصريح: وهو إيهام المقصود بما لم يوضع له لفظ حقيقة ولا مجازاً، وهو أن
نضمن كلامك ما يصلح للدلالة على المقصود وغير المقصود، إلا أن
إشعاره بجانب المقصود أتم وأرجح كقول السائل للغني: جئتكَ لأسلم
عليك؛ يريد به الإشارة إلى طلب شيء منه، وكقول القائل للبخيل: ما
أقبح البخل! يُعرض أن المخاطب بخيل.
قيل: وأصله من العرض للشيء الذي هو جانبه وناحية منه. كأن

(١) التعريض والكناية. في الكليات (التعريض ٤: ١١٠ والكناية ٣: ١١٨، ١٨٦، ١٨٨). والمفردات:

المتكلم أمال الكلام إلى جانب يدل على الغرض.

ويسمى: التلويع أيضاً؛ لأنه يلوح منه مايريده.

والكناية: الدلالة. على الشيء بغير لفظه الموضوع له، بل بلوازمه،

كطويل النجاد: لطويل القامة، وكثير الرماد: للمضياف. (اللغات)

٥٠١ الفرق بين التعلم والاعلام: (٢٣٢).

٥٠٢ الفرق بين التعليم والتلقين: (٥٤٣).

٥٠٣ الفرق بين التغيير والخلق والفعل: (٨٧٤).

٥٠٤ الفرق بين التفاوت والاختلاف: أنَّ التفاوت كله مذموم ولهذا نفاه الله

تعالى عن فعله فقال «ماترى في خلق الرحمن من تفاوت» (١) ومن

الاختلاف مالميس بمذموم ألا ترى قوله تعالى «وله إختلاف الليل

والنهار» (٢) فهذا الضرب من الاختلاف يكون على سنن واحد وهو دال

على علم فاعله، والتفاوت هو الاختلاف الواقع على غير سنن وهو دال

على جهل فاعله.

٥٠٥ الفرق بين قولنا تفرّد وبين قولنا توحد: أنه يقال تفرّد بالفضل والنبل.

وتوحد تخلى.

٥٠٦ الفرق بين التفريق والتفكيك: أنَّ كلّ تفكيك تفريق وليس كل تفريق

تفكيكاً وإنما التفكيك ما يصعب من التفريق وهو تفريق الملتزقات من

المؤلفات والتفريق يكون فيها وفي غيرها ولهذا لا يقال فككت النخالة

بعضها من بعض كما يقال فرقتهما، وقيل التفريق تفكيك ما جمع وألف تقريباً، وهذا يقوله من لا يثبت للإلتزاق معنى غير التأليف.

٥٠٧ الفرق بين التفريق والشعب: (١٢٠٢).

٥٠٨ الفرق بين التفريق والفرق: (١٦٠٨).

٥٠٩ الفرق بين التفريق والتقسيم^(١): التقسيم جعل الشيء أقساماً، وذلك يستدعي تقدم ما يتناول الأقسام نحو: الكلمة: اسم وفعل وحرف. والتفريق: قطع الاتصال بين شيئين أو أكثر لما عرفت وذلك لا يستدعي تقدم ما يتناول. قاله الشمني^(٢) في حواشي المغني^(٣). (اللغات).

٥١٠ الفرق بين التفسير والتأويل: أن التفسير هو الإخبار عن أفراد آحاد الجملة، والتأويل الإخبار بمعنى الكلام، وقيل التفسير أفراد ما انتظمه ظاهر التنزيل، والتأويل الإخبار بغرض المتكلم بكلام، وقيل التأويل إستخراج معنى الكلام لاعلى ظاهره بل على وجه يحتمل مجازاً أو حقيقة ومنه يقال تأويل المتشابه، وتفسير الكلام أفراد آحاد الجملة ووضع كل شيء منها موضعه ومنه أخذ تفسير الأمتعة بالماء، والمفسر عند الفقهاء مافهم معناه بنفسه والمجمل مالا يفهم المراد به إلا بغيره، والمجمل في اللغة ما يتناول الجملة، وقيل المجمل ما يتناول جملة الأشياء أو ينبئ عن الشيء

(١) التقسيم والتفريق. في الكليات (التقسيم ٢١: ٢ والتفريق ٣: ٣٥٣)، والمفردات: ٥٦٨. والفرائد: ٤٣.

(٢) الشمني أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد الشمني القسطنطيني الأصل، الاسكندراني محدث، مفسر، نحوي. ولد بالاسكندرية ٨٠١ وتوفي في القاهرة ٨٧٢. من كتبه شرح المغني لابن هشام، وغيره.

(٣) هو (مغني النيب عن كتب الأعراب) لابن هشام. وله طبعات كثيرة. وعليه حواش وتعليقات.

على وجه الجملة دون التفصيل، والأول هو العموم وماشاكلة لأن ذلك قد سمي مجملًا من حيث يتناول جملة مسميات، ومن ذلك قيل أجملت الحساب، والثاني هو ما لا يمكن أن يعرف المراد به خلاف المفسر والمفسر ما تقدم له تفسير، وغرض الفقهاء غير هذا وإنما سموا ما يفهم المراد منه بنفسه مفسرًا لما كان يتبين كما يتبين ماله تفسير، وأصل التأويل في العربية من ألت إلى الشيء أوّل إليه إذا صرت إليه، وقال تعالى «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم»^(١) ولم يقل تفسيره لأنه أراد ما يؤول من المتشابه إلى المحكم.

٥١١ الفرق بين التفسير والتأويل^(٢): قد اختلف العلماء في تفسيرهما.

فقال أبو عبيدة، والمبرد: هما بمعنى.

وقال الراغب: التفسير من التأويل، وأكثر استعماله في الألفاظ، ومفرداتها.

وأكثر التأويل في المعاني والجمل، وأكثر ما يستعمل في الكتب الإلهية، والتفسير يستعمل فيها وفي غيرها.

وقال غيره: التفسير بيان لفظ لا يحتمل إلا وجهًا واحدًا.

والتأويل: توجيه لفظ متوجه إلى معان مختلفة بما ظهر من الأدلة.

وقال الماتريدي^(٣): التفسير: القطع على أن المراد من اللفظ هذا،

(١) آل عمران ٣: ٧.

(٢) التفسير والتأويل. في الكليات ١٤: ٢. وكشاف اصطلاحات الفنون: ١٢٨. والمفردات (التفسير

٥٧١ والتأويل: ٣٨). والفرائد: ٣٧.

(٣) الماتريدي: أبو منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، من أئمة علماء الكلام نسبة إلى «ماتريد» وهي جملة بسرقت. من كتبه: أوهام المعتزلة، والتوحيد، والرد على القرامطة. توفي سنة ٣٣٣.

والشهادة على الله أنه عني باللفظ هذا، فإن قام دليل مقطوع به فصحيح، وإلا فتفسير بالرأي. وهو المنهي عنه^(١).

والتأويل بترجيح أحد المحتملات بدون^(٢) القطع، والشهادة على الله سبحانه وتعالى.

وقال الثعلبي^(٣): التفسير بيان وضع اللفظة حقيقةً أو مجازاً كتفسير الصراط بالطريق، والصيِّب بالمطر.

والتأويل: تفسير باطن اللفظ مأخوذ من الأول وهو الرجوع لعاقبة الأمر.

فالتأويل: إخبار عن حقيقة المراد، والتفسير إخبار عن دليل المراد؟ لأن اللفظ يكشف عن المراد، والكاشف دليل. مثاله قوله تعالى: «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ»^(٤). وتفسيره: إِنَّهُ من الرصد، يقال رصده أي رقبته، والمرصاد: مفعال منه. وتأويله: التحذير من التهاون بأمر الله سبحانه، والغفلة عن الأهبة، والاستعداد للعرض عليه. وقواطع الأدلة تقتضي بيان المراد منه على خلاف وضع اللفظ في اللغة.

وقال الأصهباني في^(٥) تفسيره: اعلم أَنَّ التفسير في عرف العلماء

(١) كذا عند المؤلف.

(٢) أدخل الباء على (دون) وهو استعمال مولد، غير فصيح.

(٣) الثعلبي: إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، مفسر من أهل نيسابور، له اشتغال بالتاريخ.

- من كتبه: الكشف والبيان في تفسير القرآن. ويعرف بتفسير الثعلبي. وعرائس المجالس.

- توفي سنة ٤٢٧هـ.

(٤) الفجر ٨٩: ١٤.

(٥) هو اسماعيل بن محمد بن الفضل القرشي الطليحي الأصهباني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة، من أعلام الحفاظ، ومن أئمة التفسير والحديث والملة من كتبه: (الجامع) في التفسير، و(الإيضاح) في التفسير. وله تفسيران آخران وتفسير بالفارسية. ولد سنة ٤٥٧هـ وتوفي سنة ٥٣٥هـ.

كشف معاني القرآن، وبيان المراد أعم من أن يكون بحسب اللفظ المشكل وغيره.

والتأويل: أكثره في الجمل، والتفسير إما أن يستعمل في غريب الألفاظ، نحو البحيرة^(١) والسائبة^(٢) والوصيلة^(٣)، أو في وجيزتين بشرح نحو «واقِمُوا الصَّلَاةَ واتُّوا الزَّكَاةَ»^(٤). أو في كلام متضمن لقصة لا يمكن تصويره إلا بمعرفتها كقوله تعالى: «إِنَّمَا التَّسْيُّ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ»^(٥).

وأما التأويل فإنه يستعمل تارة عاماً، وتارة خاصاً نحو الكفر المستعمل في الجحود المطلق، وتارة في جحود الباري خاصة، والإيمان

- (١) البحيرة: كانوا إذا نتجت الشاة عشرة أبطن بحروها وتركوها ترعى، وحرّموا لحمها إذا ماتت على نسائهم، وأكلها الرجال، أو هي التي خليت بلا راع، أو التي إذا نتجت خمسة أبطن والخامس ذكر نحروه فأكله الرجال والنساء، وإن كانت أنثى بحروا أذنّها فكان حراماً عليهم لحمها ولبنها. وركوبها، فإذا ماتت حلت للنساء، أو هي ابنة السائبة وحكمها حكم أمها، أو هي في الشاة خاصة، إذا نتجت خمسة أبطن بُحرت. ويقال فيها الغزيرة. ومعنى البحر من بحر الأذن أي شقها.
- (٢) والسائبة: الناقة كانت تسيب في الجاهلية لنذر أو نحوه، أو كانت إذا ولدت عشرة أبطن كلهنّ إناث سيبت. أو كان الرجل إذا قدم من سفر بعيد أو نجت دابته من مشقة أو حرب قال هي سائبة. أو كان ينزع من ظهرها فقارة أو عظماً، وكانت لا تمنع عن ماء ولا كلاء ولا تركب.
- (٣) والوصيلة: الناقة التي وصلت بين عشرة أبطن، ومن الشياه التي وصلت سبعة أبطن عناقين. فإن ولدت في السابقة عناقاً وجدياً قيل وصلت أخاها، فلا يشرب لبن الأم إلا الرجال دون النساء وتحري بحري السائبة.

أو هي الشاة خاصة كانت إذا ولدت الأنثى فهي لهم، وإذا ولدت ذكراً جعلوه لاهتهم وإن ولدت ذكراً أو أنثى قالوا: وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لاهتهم. أو هي شاة تلد ذكراً ثم أنثى فتصل أخاها فلا يذبحون أخاها من أجلها. وإذا ولدت ذكراً قالوا: هذا قريبان لاهتنا.

(٤) النور ٥٦: ٢٤.

(٥) التوبة ٣٧: ٩.

المستعمل في التصديق المطلق تارةً وفي تصديق الحق في ^(١) أخرى، وإما في لفظ مشترك بين معانٍ مختلفة، نحو لفظ (وجد) المستعمل في الجدة والوجود.

وقال غيره: التفسير يتعلق بالرواية، والتأويل يتعلق بالدراية. وقال قوم: ما وقع مبيناً في الكتاب، ومعيناً في صحيح السنة سُمي تفسيراً، لأن معناه قد ظهر ووضح، وليس لأحد أن يتعرض له باجتهاد ^(٢) ولا غيره؛ بل بحمله على المعنى الذي ورد ولا يتعداه. والتأويل: ما استنبطه العلماء العاملون بمعاني الخطاب، الماهرون في آيات العلوم.

وقال الطبرسي ^(٣): التفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل. والتأويل: ردُّ أحد المحتملين إلى ما يطابق الظاهر. وقال بعض المحققين: التفسير كشف الغطاء، ودفع الإبهام بما لا يخالف الظاهر. ومثله ما ورد في قوله سبحانه: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» ^(٤) من بيان أعدادها، وأوقاتها، وشرائطها، ونحو ذلك. ومثل ما ورد في تفسير الاستطاعة في قوله سبحانه: «من استطاعَ إليه سبيلاً» ^(٥). في ذكر ماهية الاستطاعة، وشروطها، وما يتركب فيها، فإن شيئاً من ذلك لا يخالف الظاهر.

والتأويل: صرف اللفظ عن ظاهره؛ لوجود ما يقتضي ذلك، مثل

(١) في ط: (في تصديق الحق أخرى). سقطت «في» من العبارة.

(٢) في ط. بالاجتهاد.

(٣) قاله الطبرسي في الفن الثالث من مقدمة جمع البيان (١: ١٣).

(٤) البقرة ٢: ١٤٣.

(٥) آل عمران ٣: ٩٧.

قوله سبحانه: «وَجُوهٌ يُؤْمِنُ نَاصِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»^(١).

على أن المراد نظرها الى رحمة ربها، أو انتظارها لنعمته وجنته.
وحمل قوله سبحانه: «وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفَاءً»^(٢) على أن المراد
والمجيء أمر الرب أو جنوده وملائكته الفعالة لقيام الأدلة القاطعة على
امتناع الرؤية^(٣)، والمجيء والذهاب وأمثالهما عليه سبحانه انتهى.

أقول: لا يخفى أن غاية ما يتحصل من هذه الأقاويل يتلخص من هذه
التفاصيل أن: التأويل له مزية زائدة على التفسير، ويرشد إليه قوله
تعالى: «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ»^(٤) حيث حصر
سبحانه علم التأويل في جنابه تعالى ومن رسخ في العلم قدمه واستضاء
في طريق التحقيق علمه، ووقع على عجائب ما أودع فيه من الأسرار،
وأطلع على تفاصيل ما اشتمل عليه من الأحكام والآثار. وقد دعا النبي
صلى الله عليه وآله لابن عباس وقال^(٥): «اللهم فقهه في الدين،
وعلمه التأويل». فلو لم يكن للتأويل مزيد فضل لم يكن لتخصيص ابن
عباس بذلك مع جلالة قدره، وعظيم شأنه^(٦)، مزيد فائدة^(٧). (اللغات)

**٥١٢ الفرق بين التفصيل والتقسيم: أن في التفصيل معنى البيان عن كل قسم
بما يزيد على ذكره فقط والتقسيم يحتمل الامرين، والتقسيم يفتح المعنى**

(٢) الفجر ٨٩: ٢٢.

(١) القيامة ٧٥: ٢٢-٢٣.

(٣) هذا ما اختاره المصنف من الأقوال. وللعلماء والمفسرين أقوال أخرى في رؤية الباري عز وجل يوم
القيامة بين مثبت لرؤيته تعالى ومنكر والأدلة مفصلة في مظانها الكثيرة.

(٤) آل عمران ٧٣.

(٥) روى الإمام أحمد في مسنده (٢٦٦: ١) من حديث سعيد بن جبير. ابن عباس «أن رسول الله وضع
يده على كتفي أو على منكبي - شك سيد - ثم قال: اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل».

(٧) في ط: مزيد فضل.

(٦) وعظيم شأنه) في خ فقط.

والتفصيل يتم بيانه.

٥١٣ الفرق بين التفصيل والشرح: (١١٩٢).

٥١٤ الفرق بين التفصيل والافضال: (٢٤٢).

٥١٥ الفرق بين التفكير والتدبر: (٤٧٠).

٥١٦ الفرق بين التفكيك والتفريق: (٥٠٦).

٥١٧ الفرق بين التفنيد والتثريب واللوم: (٤٥٢).

٥١٨ الفرق بين التقحّم والإقدام: أنّ التقحّم الإقدام في المضيق بشدة يقال تقحّم في الغار وتقحّم بين الأقران ولا يقال أقدم في الغار، وأصل التقحّم الإقدام على القحّم وهي الأمور الشديدة واحدها قحمة، والإقدام هو حمل النفس على المكروه من قدام، ويخالف التقدم في المعنى لأنّ التقدم يكون في المكروه والمحبوب، والإقدام لا يكون إلاّ على المكروه.

٥١٩ الفرق بين التقدير والتدبير: (٤٧١).

٥٢٠ الفرق بين التقدير والقدر: أنّ التقدير يستعمل في أفعال الله تعالى وأفعال العباد، ولا يستعمل القدر إلاّ في أفعال الله عز وجل وقد يكون التقدير حسناً وقبيحاً كتقدير المنجم موت زيد وإفقاره وإستغنائه، ولا يكون القدر إلاّ حسناً.

٥٢١ الفرق بين التقديس والتسبيح: (٤٨٦).

٥٢٢ الفرق بين التفريظ والمدح: (١٩٧٨).

٥٢٣ الفرق بين التقسيم والتفصيل: (٥١٢).

٥٢٤ الفرق بين التقسيم والتفريق: (٥٠٩).

٥٢٥ الفرق بين التقليد والتحيّث: (٤٥٩).

٥٢٦ الفرق بين التصديق والتقليد: ^(١) الفرق بينهما أن التصديق لا يكون فيما يبرهن عند صاحبه. والتقليد يكون فيما لم يبرهن.

ولهذا لا نكون مقلدين للنبي صَلَّى الله عليه وآله، وإن كنا مصدقين له. قاله الطبرسي. (اللغات).

٥٢٧ الفرق بين التقليد والظن: أن المقلد وإن كان محسناً للظن بالمقلد لما عرفه من أحواله فهو سيطر أن الأمر على خلاف ما قلده فيه، ومن اعتقد فيمن قلده أنه لا يجوز أن يخطئ فذاك لا يجوز كون ماقلده فيه على خلافه فلذلك لا يكون ظاناً، وكذلك المقلد الذي تقوى عنده حال ماقلده فيه يفارق الظان لأنه كالسابق إلى اعتقاد الشيء على صفة لا ترجيح لكونه عليها عنده على كونه على غيرها، والظن يكون له حكم إذا كان عن إمارة صحيحة ولم يكن الظان قادراً على العلم فأما إذا كان قادراً عليه فليس له حكم، ولذلك لا يعمل بخبر الواحد إذا كان بخلاف القياس وعند وجود النص.

٥٢٨ الفرق بين التقليد والعلم: (١٤٩١).

٥٢٩ الفرق بين التقويم والتسديد: (٤٨٧).

(١) التصديق والتقليد. في الكلّيات (التصديق ٣٩٢: ١ و ١١٠: ٣ والتقليد ٩٠: ٢). والمفردات (التصديق

٥٣٠ الفرق بين التقوية والإعانة: أنَّ التقوية من الله تعالى للعبد هي إقداره على كثرة المقدور ومن العبد للعبد إعطاؤه المال وإمداده بالرجال وهي أبلغ من الإعانة ألا ترى أنه يقال أعانه بدرهم ولا يقال قواه بدرهم وإنما يقال قواه بالأموال والرجال على ما ذكرنا (١) ، وقال علي بن عيسى: التقوية تكون على صناعة والنصرة لا تكون إلا في منازعة.

٥٣١ الفرق بين التَّقْوَى والتَّقْيُ (٢): قيل: التقوى خصلة من الطاعة يحترز بها من العقوبة. والتقى: صفة مدح لا تطلق إلا [١١/أ] على من يستحق الثواب. (اللغات).

٥٣٢ الفرق بين التقوى (٣) والطاعة (٤): المستفاد من الروايات هو أن الطاعة: الانقياد لمطلوب الشارع بما أمر به واجباً كان أم مستحباً. والتقوى: كَفُّ النفس عما نهى الشارع عنه حراماً كان أم مكروهاً. أقول: وهو المناسب لمعناهما عند اللغويين أيضاً. (اللغات).

٥٣٣ الفرق بين التَّقْيِ والمتَّقِي والمؤمن: أنَّ الصفة بالتَّقْيِ أمدح من الصفة بالمتَّقِي لآثته عدل عن الصفة الجارية على الفعل للمبالغة والمتَّقِي أمدح من المؤمن لأنَّ المؤمن يطلق بظاهر الحال والمتَّقِي لا يطلق إلا بعد الخبرة وهذا من جهة الشريعة والأوَّل من جهة دلالة اللغة، والايان نقيض الكفر والفسق جميعاً لآثته لا يجوز أن يكون الفعل إيماناً فسقاً كما لا يجوز أن يكون إيماناً كُفراً لأنَّه يقابل النقيض في اللفظ بين الايمان والكفر أظهر.

(١) لعل جملة قوله «على ما ذكرنا» كانت إشارة الى كتب أخر للمؤلف.

(٢) التقى والتقوى، في الكليات ٢: ٨٠، والمفردات ٨٣٣. (٥) هذا المادّة (التقوى) من نسخخ فقط.

(٣) التقوى والطاعة: في الكليات (التقوى ٢: ٨٠ والطاعة ٣: ١٥٥). والمفردات (التقوى: ٨٣٨ والطاعة

(٤٦١). والتعريفات: ١٣٥. والفرائد: ٤٥.

٥٣٤ الفرق بين التقية والمداهنة: (١٩٧١).

٥٣٥ الفرق بين التكبر والاستكبار: (١٧٢).

٥٣٦ الفرق بين التكرار والإعادة: أنَّ التكرار يقع على إعادة الشيء مرةً وعلى إعادته مرّات، والإعادة للمرة الواحدة ألا ترى أنَّ قول القائل أعاد فلان كذا لا يفيد إلا إعادته مرةً واحدةً وإذا قال كرر كذا كان كلامه مبهماً لم يدر أعاده مرتين أو مرات؛ وأيضاً فإنه يقال أعاده مرات ولا يقال كرره مرات إلا أن يقول ذلك عامي لا يعرف الكلام، ولهذا قال الفقهاء الأمر لا يقتضي التكرار والنهي يقتضي التكرار ولم يقولوا الإعادة، وإستدلوا على ذلك بأنَّ النهي الكف عن المنهي ولا ضيق في الكف عنه ولا حرج فاقضى الدوام والتكرار ولو إقتضى الأمر التكرار للحق المأمور به الضيق والتشاغل به عن أموره فاقضى فعله مرةً ولو كان ظاهراً لأمر يقتضي التكرار ما قال سراقه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ألعامنا هذا أم للأبد فقال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم للأبد قال لو قلت نعم لوجبت، فأخبر أنَّ الظاهر لا يوجبه وإنه يصير واجباً بقوله. والمنهي عن الشيء إذا عاد إلى فعله لم يقل إنه قد انتهى عنه وإذا أمر بالشيء ففعله مرةً واحدةً لم يقل إنه لم يفعله. فالفرق بين الأمر والنهي في ذلك ظاهر، ومعلوم أنَّ من يوكل غيره بطلاق إمرأته كان له أن يطلق مرةً واحدةً، وما كان من أوامر القرآن مقتضياً للتكرار فإنَّ ذلك قد عرف من حاله بدليل لا يظاهره، ولا يتكرر (١) الأمر مع الشرط أيضاً ألا ترى أنَّ من قال لغلامه اشتر اللحم إذا دخلت السوق لم يعقل ذلك التكرار.

٥٣٧ الفرق بين التكفير والإحباط: (٦١).

٥٣٨ الفرق بين التكليف والإبتلاء: أَنَّ التكليف إلزام ما يشقّ إرادة الإنسانية عليه، وأصله في العربية اللزوم ومن ثمّ قيل كلف بفلانة يكلف بها كلفاً إذا لزم حبّها ومنه قيل الكلف في الوجه للزومه إتياءه والتكلف للشيء الملزم به على مشقة وهو الذي يلتزم ما لا يلزمه أيضاً ومنه قوله تعالى «وما أنا من التكلفين» (١) ومثله المكلف. والإبتلاء هو إستخراج ما عند المبتلي وتعرف حاله في الطاعة والمعصية بتحميله المشقة وليس هو من التكليف في شيء فإن سمي التكليف إبتلاءً في بعض المواضع فقد يجري على الشيء إسم ما يقاربه في المعنى، وإستعمال الإبتلاء في صفات الله تعالى مجاز معناه أنّه يعامل العبد معاملة المبتلي المستخرج لما عنده ويقال للنعمة بلاء لأنّه يستخرج بها الشكر والبلبلى يستخرج قوة الشيء بإذها به إلى حال البال فهذا كلّ أصل واحد.

٥٣٩ الفرق بين التكليف والتحميل: (٤٥٨).

٥٤٠ الفرق بين التكليم والكلام: أَنَّ التكليم تعليق الكلام بالمخاطب فهو أخص من الكلام وذلك أنّه ليس كل كلام خطاباً للغير فاذا جعلت الكلام في موضع المصدر فلا فرق بينه وبين التكليم وذلك أنّ قولك كلمته كلاماً وكلمته تكليماً سواء وأما قولنا فلان يخاطب نفسه ويكلم نفسه فجاز وتشبيه بمن يكلم غيره ولهذا قلنا إنّ القديم لو كان متكلماً فيما لم يزل لكان ذلك صفة نقص لأنّه كان تكلم ولا مكلم وكان كلامه أيضاً يكون إخباراً عما لم يوجد فيكون كذباً.

٥٤١ الفرق بين التلاوة والقراءة: أنَّ التلاوة لا تكون إلاَّ للكلمتين فصاعداً، والقراءة تكون للكلمة الواحدة يقال قرأ فلان إسمه ولا يقال تلا إسمه وذلك أنَّ أصل التلاوة إتباع الشيء الشيء يقال تلاه إذا تبعه فتكون التلاوة في الكلمات يتبع بعضها بعضاً ولا تكون في الكلمة الواحدة إذ لا يصح فيه التلو.

٥٤٢ الفرق بين التلاوة والقراءة^(١): قال الراغب: التلاوة تختص باتباع كتب الله المنزلة تارة بالقراءة وتارة بالارتسام؛ لما فيها من أمر وهي وترغيب وترهيب، أو ما يتوهم فيه ذلك، وهي أخص من القراءة، فكل تلاوة قراءة، وليس كل قراءة^(٢) تلاوة، فقله تعالى: «وَإِذَا تُلِّىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا»^(٣) فهذه بالقراءة [١١/ب] وقوله تعالى: «يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ»^(٤). المراد به الاتباع له بالعلم والعمل، وإنما استعمل التلاوة في قوله تعالى^(٥): «وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ»^(٦). لما كان يزعم الشياطين أنَّ ما يتلونونه من كتب الله. انتهى. وقيل: إنَّ معنى تتلو: تكذب.

قال أبو مسلم: تلا عليه إذا كذب. فاليهود لما ادعوا أن سليمان إنما وجد تلك المملكة بسبب ذلك العلم كان^(٧) ذلك الادعاء كالاقتراء على ملك سليمان.

(١) التلاوة والقراءة. نقل المؤلف على طريقته من مفردات الراغب الأصفهاني: ١٠٠. والمادة في الكليات

٩٥:٢. والفرائد: ٤٦.

(٣) الأنفال: ٨: ٣١.

(٢) (وليس كل قراءة) سقطت من خ.

(٥) ما بين الآيتين من الكلام سقط من نسخة خ.

(٤) البقرة: ٢: ١٢١.

(٧) في خ: كان في ذلك.

(٦) البقرة: ٢: ١٠٢.

قال الطبرسي: الفرق بين القراءة والتلاوة أنَّ أصل القراءة جمع الحروف^(١). (اللغات).

٥٤٣ الفرق بين التلقين والتعليم: أنَّ التلقين يكون في الكلام فقط، والتعليم يكون في الكلام وغيره تقول لقنه الشعر وغيره ولا يقال لقنه التجارة والنجارة والخيطة كما يقال علمه في جميع ذلك، وأخرى فإنَّ التعليم يكون في المرة الواحدة، والتلقين لا يكون إلا في المرات، وأخرى فإنَّ التلقين هو مشافهتك الغير بالتعليم وإلقاء القول إليه ليأخذه عنك ووضع الحروف مواضعها والتعليم لا يقتضي ذلك. ولهذا لا يقال إنَّ الله يلقن العبد كما يقال إنَّ الله يعلمه.

٥٤٤ الفرق بين التلهف والتاسف: (٤٣٧).

٥٤٥ الفرق بين قولك تماماً له وتماًماً عليه في قوله تعالى «تتماماً على الذي أحسن»^(٢): أنَّ تماماً له يدل على نقصانه قبل تكمله وتتماماً عليه يدل على نقصانه فقط لأنَّه يقتضي مضاعفة عليه.

٥٤٦ الفرق بين التمام والكمال: (١٨٣٨).

(١) فرَّق الطبرسي بين التلاوة والقراءة في مجمع البيان ٣٨٢:٢ في تفسير قوله تعالى (الأنعام: ١٥١): «قُلْ تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم» وقاله في مجمع البيان أيضاً (٣٩٦:٥) في تفسير قوله تعالى (القيامة: ١٧): «فإذا قرأناه فاتبع قرآنه»: «والقرآن أصله الضم والجمع، وهو مصدر كالرَّجحان والنقصان...» - وقول الطبرسي هذا سقط من نسخة: ط.

٥٤٧ الفرق بين التَّمَنُّع والإنعام: (٣٢١).

٥٤٨ الفرق بين التمكن والإقدار: أَنَّ التمكن إعطاء ما يصح به الفعل كائناً ما كان من الآلات والعدد والقوى، والإقدار إعطاء القدرة وذلك أَنَّ الذي له قدرة على الكتابة تتعذر عليه إذا لم يكن له آلة للكتابة ويتمكن منها إذا حضرت الآلة، والقدرة ضد العجز، والتمكن ضد التعذر.

٥٤٩ الفرق بين التمكن والتملك: أَنَّ تمكين الحائز يجوز ولا يجوز تمليك له لأنه إن ملكه الحوز فقد جعل له أن يحوز وليس كذلك التمكين لأنه مكن مع الزجر ودل على أنه ليس له أن يحوز وليس كل من مكن من الغصب قد ملكه.

٥٥٠ الفرق بين التملك والتمكين: (٥٤٩).

٥٥١ الفرق بين التمتي والإرادة: أَنَّ التمتي معنى في النفس يقع عند فوت فعل كان للمتمتي في وقوعه نفع أو في زواله ضرر مستقبلاً كان ذلك الفعل أو ماضياً، والإرادة لا تتعلق إلا بالمستقبل، ويجوز أن يتعلق التمتي بما لا يصحّ تعلّق الإرادة به أصلاً وهو أن يتمّي الإنسان أَنَّ الله لم يخلقه وأنه لم يفعل ما فعل أمس ولا يصحّ أن يريد ذلك، وقال أبو علي رحمه الله: التمتي هو قول القائل ليت الأمر كذا فجعله قولاً وقال في موضع آخر التمتي هو هذا القول وإضمار معناه في القلب، وإلى هذا ذهب أبو بكر بن الأخشاد، والتمتي أيضاً التلاوة قال الله تعالى «إذا تمتى ألقى الشيطان في أمنيته» (١) وقال ابن الأنباري: التمتي التقدير قال ومنه

قوله تعالى «من نطفة إذا تمنى»^(١)، وتمنى كذب وروي أن بعضهم قال للشعبي: أهذا ممّا رويته أو ممّا تمنّيته أي كذبت في روايته، وأما التمنيّ في قوله تعالى «فتمتوا الموت إن كنتم صادقين»^(٢) فلا يكون إلّا قولاً وهو أن يقول أحدهم ليته مات، ومتى قال الإنسان ليت الآن كذا فهو عند أهل اللسان متمنّ غير اعتبارهم لضميره ويستحيل أن يتحدّاهم بأن يتمتوا ذلك بقلوبهم مع علم الجميع بأنّ التحدي بالضمير لا يعجز أحداً ولا يدل على صحّة مقالته ولا فسادها لأنّ المتحدي بذلك يمكنه أن يقول تمنيت بقلبي فلا يمكن خصمه إقامة الدليل على كذبه، ولو إنصرف ذلك إلى تمنّي القلب دون العبارة باللسان لقالوا قد تمنّينا ذلك بقلوبنا فكانوا مساوين له فيه وسقط بذلك دلالة على كذبهم وعلى صحّة ثبوته فلمّا لم يقولوا ذلك علم أن التحدي وقع بالتمني لفظاً.

٥٥٢ الفرق بين التمنيّ والشهوة: (١٢٢٧) و(١٢٢٨).

٥٥٣ الفرق بين التَّسَمُّي والتَّحَبُّب^(٣): قد فرق بينها بأن التمني قد يقع على الماضي والمستقبل. ألا ترى أنه يصح أن يتمنى أن كان له ولد، ويصح أن يتمنى أن يكون له ولد.

والحبة لا تقع إلا على المستقبل، وبه يظهر الفرق بين المحبة والمودة؛ لأن المودة قد تكون بمعنى التمني كقولك: أودُّ لوقدم زيد؛ بمعنى: أتمنى قدومه، ولا يجوز أحب لوقدم زيد. (اللغات).

(٢) البقرة: ٩٤.

(١) النجم: ٥٣.

(٣) التمني والمحبة. في الكلبيات (التمني: ١٠٧: ١ والمحبة: ١٠٦: ٢ و٣٨٩: ٢). والفردات (التمني: ٧٢٢ والمحبة:

١٥١). والفرائد: ٤٨.

٥٥٤ الفرق بين التمويل والتحويل: (٤٦٧).

٥٥٥ الفرق بين التمويه والسحر: أنَّ التمويه هو تغطية الصواب وتصوير الخطأ بغير صورته، وأصله طلاء الحديد والصفير^(١) بالذهب والفضة ليوهم أنه ذهب وفضة، ويكون التمويه في الكلام وغيره تقول كلام ممّوه إذا لم تبين حقائقه، وحلي ممّوه إذا لم يعين^(٢) جنسه. والسحر إسم لما دقّ من الحيلة حتى لا تظن الطريقة، وقال بعضهم التمويه إسم لكل حيلة لا تأثير لها قال ولا يقال تمويه إلّا وقد عرف معناه والمقصد منه، ويقال سحر وإن لم يعرف المقصد منه ولهذا قيل: التمويه ما لا يثبت، وقيل التمويه أن ترى شيئاً عجوزاً بغيره كما يفعل ممّوه الحديد فيجوزّه بالذهب. وسمّى النبي صلى الله عليه وآله [وآله] وسلّم البيان سحرًا وذلك، أن البليغ يبلغ ببلاغته ما لا يبلغ الساحر بلطافة حيلته.

٥٥٦ الفرق بين التناقض والتضاد: أنَّ التناقض يكون في الأقوال والتضاد يكون في الأفعال يقال الفعلان متضادان ولا يقال متناقضان فإذا جعل الفعل مع القول أستعمل فيه التضاد فقليل فعل زيد يضاد قوله وقد يوجد النقيضان من القول ولا يوجد الضدان من الفعل ألا ترى أنَّ الرجل إذا قال بلسانه زيد في الدار في حال قوله في الضد إنه ليس في الدار فقد أوجد نقيضين معاً وكذلك لو قال أحد القولين بلسانه وكتب الآخر بيده أو أحدهما بيمينه والآخر بشماله ولا يصحّ ذلك في الضدين، وحد الضدين هو متانفيا في الوجود، وحد النقيضين القولان المتانفيا في

(٢) يبين خل .

(١) (الصقل خل)

المعنى دون الوجود، وكل متضادين متنافيان وليس كل متنافيين ضدّين عند أبي علي كالموت والإرادة وقال أبو بكر: هما ضدان لتمانعهما وتدافعهما قال ولهذا سمي القرنان المتقاومان ضدّين.

ومما يجري مع هذا وإن لم يكن قولاً التنافي والتضاد والفرق بينها أنّ التنافي لا يكون إلّا بين شيئين يجوز عليهما البقاء، والتضاد يكون بين ما يبق وما لا يبق.

٥٥٧ الفرق بين التنافي والتضاد: أنّ التنافي لا يكون إلّا بين شيئين يجوز عليهما البقاء، والتضاد يكون بين ما يبق وبين ما لا يبق.

٥٥٨ الفرق بين التناول والأخذ: أن التناول أخذ الشيء للنفس خاصة ألا ترى أنك لا تقول تناولت الشيء لزيد كما تقول أخذته لزيد فالأخذ أعمّ ويجوز أن يقال إنّ التناول يقتضي أخذ شيء يستعمل في أمر من الأمور ولهذا لا يستعمل في الله تعالى فيقال تناول زيداً كما تقول أخذ زيداً وقال الله تعالى «وإذ أخذنا من النبيّين ميثاقهم» (١)، ولم يقل تناولنا وقيل التناول أخذ القليل المقصود إليه ولهذا لا يقال تناولت كذا من غير قصد إليه ويقال أخذته من غير قصد.

٥٥٩ الفرق بين التنبيه والتذكير: (٤٧٤).

٥٦٠ الفرق بين التنحية والانجاء: (٣٠٩).

٥٦١ الفرق بين التنحية والإزالة: (١٤٧).

٥٦٢ الفرق بين التنزيل والانزال: (٣١٣).

٥٦٣ الفرق بين التنظيم والتأليف والترتيب: (٤٤١).

٥٦٤ الفرق بين التهمة والريبة: (١٠٣٩).

٥٦٥ الفرق بين التواتر والتتابع: (٤٥١).

٥٦٦ الفرق بين التواضع والتذلل: (٤٧٦).

٥٦٧ الفرق بين التواضع والخشوع: (٨٤٣).

٥٦٨ الفرق بين التوبة والإستغفار: (١٦٧).

٥٦٩ الفرق بين التوبة والإعتذار: أنَّ التائب مقر بالذنب الذي يتوب منه معترف بعدم عذره فيه والمعتذر يذكر أنَّ له فيما أتاه من المكروه عذراً ولو كان الإعتذار التوبة لجاز أن يقال إعتذر إلى الله كما يقال تاب إليه وأصل العذر إزالة الشيء عن جهته إعتذر إلى فلان فعذره أي أزال ما كان في نفسه عليه في الحقيقة أو في الظاهر ويقال عذرت عذيراً، ولهذا يقال من عذيري من فلان وتأويله من يأتيني بعذر منه ومنه قوله تعالى «عذراً أو نذراً» (١) والنذر جمع نذير.

٥٧٠ الفرق بين التوبة والإنابة^(٢): قيل: التوبة هي الندم على فعل ماسبق.

والإنابة: ترك المعاصي في المستقبل.

قلت: ويشهد لذلك قول سيد الساجدين - عليه السلام - في الصحيفة

(١) المرسلات ٧٧:٦.

(٢) الإنابة والتوبة في الكليات ٢:٩٦. والتعريفات (الإنابة: ٣٩، والتوبة: ٧٤). والتوبة في كشاف

اصطلاحات الفنون ١: ٢٣٢. ونقلها في الفرائد: ١٤.

الشريفة: «اللهم إن يكن الندم توبةً إليك فأنا أندم النادمين، وإن يكن الترك لمعصيتك إنباءً فأنا أول المنيبين»^(١) (اللغات).

٥٧١ الفرق بين التوبة والندم: أنَّ التوبة أخص من الندم وذلك أنك قد تندم على الشيء ولا تعتقد قبحه، ولا تكون التوبة من غير قبح فكل توبة ندم وليس كل ندم توبة.

٥٧٢ الفرق بين التوحد والتفرد: (٥٠٥).

٥٧٣ الفرق بين التوخي والإرادة: أنَّ التوخي مأخوذ من الوخي وهو الطريق القاصد المستقيم وتوخيت الشيء مثل تطرقته جعلته طريقاً ثم أستعمل في ذا الطلب والإرادة توسعاً، والأصل ماقلناه.

٥٧٤ الفرق بين التؤدة والإنابة: (٢٩٩).

٥٧٥ الفرق بين توطئ النفس والإرادة: أن توطئ النفس على الشيء يقع بعد الإرادة له ولا يستعمل إلا فيما يكون فيه مشقة ألا ترى أنك لا تقول وطن فلان نفسه على مايشتهيه.

٥٧٦ الفرق بين التوفيق والالطف: (١٨٦٤).

٥٧٧ الفرق بين التوفير والوفار: أنَّ التوفير يستعمل في معنى التعظيم يقال وقَّره إذا عظَّمته وقد أقيم الوفار موضع التوفير في قوله تعالى «مالكم لا ترجون لله وقاراً»^(٢) أي تعظيماً وقال تعالى «وتعزروه وتوقروه»^(٣) وقال أبو أحمد

(١) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٢٨.

(٣) الفتح ٤٨: ٩.

(٢) نوح ٧١: ١٣.

ابن أبي سلمة رحمه الله: الله جل اسمه لا يوصف بالوقار ويوصف العباد بأنهم يوقرونه أي يعظمونه ولا يقال إنه وقور بمعنى عظيم كما يقال إنه يوقر بمعنى يعظم لأن الصفة بالوقور ترجع إليه إذا وصف بها، قال أبو هلال: وهي غير لائقة به لأن الوقار مما تتغير به الهيبة، قال أبو أحمد: والصفة بالتوقير ترجع إلى من توقره، قال أبو هلال أئده الله تعالى: عندنا أنه يوصف بالتوقير إن وصف به على معنى التعظيم لا لغير ذلك .

٥٧٨ الفرق بين التوهم والتصوّر: (٤٩٣).

٥٧٩ الفرق بين التيمم والإرادة: أن أصل التيمم التأتم وهو قصد الشيء من أمام ولهذا لا يوصف الله به لأنه لا يجوز أن يوصف بأنه يقصد الشيء من أمامه أو ورائه والمتيمم القاصد ما في أمامه ثم كثر حتى أستعمل في غير ذلك .

٥٨٠ الفرق بين التبه والكبر: (١٧٧٧).



٥٨١ الفرق بين الثابت والكائن: (١٧٦٨).

٥٨٢ الفرق بين الثبات والرسوخ: (١٠٠٥).

٥٨٣ الفرق بين الثبة والناس: أنَّ الثبة الجماعة المجتمعة على أمرٍ مدحون به وأصلها ثبت الرجل تثبته إذا أثبت عليه في حياته خلاف أبنته إذا أثبت عليه بعد وفاته قال الله عز وجل «فانفروا ثبات»^(١) وذلك لإجتمعهم على الإسلام ونصرة الدين.

٥٨٤ الفرق بين الثرد والثريد^(٢): في الحديث أن النبي صَلَّى الله عليه وآله قال: «بورك لأمتي في الثرد والثريد». قيل: الثرد ما صغر، والثريد ما كبر.

وفي الحديث: «أول من ثرد الثريد إبراهيم عليه السلام وأول من هشم الثريد هاشم»^(٣). وكأن الفرق بينها أن الثرد في غير اليابس، والهشم في اليابس.

(٢) الثرد والثريد في.. والفرائد: ٥١.

(١) النساء ٤: ٧٩.

(٣) هاشم - واسمه - عمرو بن مناف بن قصي، وفيه يقول الشاعر (وهو مطرود بن كعب الخزاعي):

عمرو الذي هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاف

(انظر المنق لابن حبيب ٢٧، والسيرة لابن هشام ٨٧، والمختصر ١٦٤).

قال الجوهري: الهشم كسر اليابس، يقال هشم الثريد، وبه سمي هاشم. (اللغات).

٥٨٥ الفرق بن الثثة والجماعة والحزب والزمرة والفوج: (١٦٦٠).

٥٨٦ الفرق بن الثمن والعوض: أَنَّ الثمن يستعمل فيما كان عيناً أو ورقاً، والعوض يكون من ذلك ومن غيره تقول أعطيت ثمن السلعة عيناً أو ورقاً وأعطيت عوضها من ذلك أو من العوض وإذا قيل الثمن من غير العين والورق فهو على التشبيه.

٥٨٧ الفرق بين الثمين^(١) والمثمن^(٢): قال الحريري في درة الغواص: الثمين يقال لما كثر ثمنه، كما يقال: رجل لحيم، إذا كثر لحمه، وكبش شحيم؛ إذا كثر شحمه.

والمثمن: هو الذي صار له ثمن - وإن قلّ - كما يقال: غصن مورك، إذا بدا فيه الورق - وإن قلّ - وشجر مثمر؛ إذا أخرج الثمرة. (اللغات).

٥٨٨ الفرق بين الثمن والقيمة: (١٧٦٦).

٥٨٩ الفرق بين الشاء والمدح: أَنَّ الشاء مدح مكرر من قولك شئت الخيط إذا جعلته طاقين وثنيته بالتشديد إذا أضفت إليه خيطاً آخر ومنه قوله تعالى «سبعاً من المثاني»^(٣) يعني سورة الحمد لأنها تكرر في كل ركعة.

٥٩٠ الفرق بين الشاء والنشاء على ما قال أبو أحمد بن عبد الله بن سعيد رحمه

(١) الثمين والمثمن في درة الغواص: ٧٢. وقد تصرف المصنف في النقل. ومفردات الراغب: ١١٠.

- والفرائد: ٥٢.

(٣) الحجر: ١٥: ٨٧.

(٢) في: خ الثمين والثمن. وهو خطأ من التحريف.

الله: (١) أنَّ الثناء يكون في الخير والشر يقال أثنى عليه بخير وأثنى عليه بشر والنشأ مقصور لا يكون إلا في الشر ونحن سمعناه في الخير والشر، والصحيح عندنا أنَّ الثناء هو بسط القول في مدح الرجل أو ذمه وهو مثل النث نث الحديث نثاً إذا نشره ويقولون جاءني نثاً خبر ساءني يريدون إنتشاره وإستفاضته، وقال أبو بكر: الثناء بالمد لا يكون إلا في الخير وربما أُستعمل في الشر والنثا يكون في الخير والشر، وهذا خلاف ما حكاه أبو أحمد والثناء عندنا هو بسط القول مدحاً أو ذمّاً والنثا تكريره فالفرق بينهما بينٌ.

٥٩١ الفرق بين ثنيته ومنعته: (٢٠٨٨).

٥٩٢ الفرق بين الثواب والأجر: (٥٥).

٥٩٣ الفرق بين الثواب والموض: (١٥٣١).

(١) هو شيخ المصنف وسميه ونسبه.



٥٩٤ الفرق بين قولك جاء فلان وأتى فلان: أن قولك جاء فلان كلام تام لا يحتاج إلى صلة وقولك أتى فلان يقتضي مجيئه بشيء ولهذا يقال جاء فلان نفسه ولا يقال أتى فلان نفسه ثم كثر ذلك حتى أُستعمل أحد اللفظين في موضع الآخر.

٥٩٥ الفرق بين الجانب والكنف: (١٨٤٠).

٥٩٦ الفرق بين الجانب والناحية والجهة قال المتكلمون^(١): أن جانب الشيء غيره وجهته ليست غيره ألا ترى أن الله تعالى لو خلق الجزء الذي لا يتجزأ منفرداً لكانت له جهات ست بدلالة أنه يجوز أن تجاوره ستة أجزاء من كل جهة جزء ولا يجوز أن يقال إن له جوانب لأن جانب الشيء ما قرب من بعض جهاته ألا ترى أنك تقول للرجل خذ على جانبك اليمين تريد ما يقرب من هذه الجهة لو كان جانبك اليمين أو الشمال منك لم يمكنك الأخذ فيه، وقال بعضهم ناحية الشيء كله وجهته بعضه أو ما هو في حكم البعض. يقال ناحية العراق أي العراق كلها وجهة العراق يراد بها بعض أطرافها. وعند أهل العربية أن الوجه مستقبل كل شيء، والجهة النحويقال كذا على جهة كذا قاله الخليل:

(١) (بعض المتكلمين خ ل).

قال ويقال رجل احمر من جهة الحمرة وأسود من جهة السواد، والوجهة القبلة قال تعالى «ولكل وجهة»^(١) أي في كل وجه استقبلته وأخذت فيه، وتجاه الشيء ما استقبلته يقال توجّهوا إليك ووجّهوا إليك كلّ يقال غير أنّ قولك وجّهوا إليك على معنى ولّوا وجوههم والتوجّه الفعل اللازم والناحية فاعلة بمعنى مفعولة وذلك أنّها منحوة أي مقصودة كما تقول راحلة وإنّما هي مرحولة وعيشة راضية أي مرضية.

٥٩٧ الفرق بين الجائزة والعطية: أنّ الجائزة ما يعطاه المادح وغيره على سبيل الإكرام ولا يكون إلّا ممتن هو أعلى من المعطى، والعطية عامّة في جميع ذلك وسمّيت الجائزة جائزة لأنّ بعض الأمراء في أيام عثمان وأظنّه عبدالله بن عامر قصد عدوّاً من المشركين بينه وبينهم حسرة فقال لأصحابه من جاز إليهم فله كذا فجازوه قوم منهم فقسّم فيهم مالاً فسمّيت العطية على هذا الوجه جائزة.

٥٩٨ الفرق بين قولك جثته وجث إليه: أنّ في قولك جثت إليه معنى الغاية من أجل دخول الـ، وجثته قصدته بمجيء وإذا لم تعدّه لم يكن فيه دلالة على القصد كقولك جاء المطر.

٥٩٩ الفرق بين الجبار والقهار^(٢): الجبار في صفة الله عز وجلّ صفة تعظيم، لأنّه يفيد الاقتدار، وهو سبحانه لم يزل جباراً؛ بمعنى: أنّ ذاته تدعو العوارف بها إلى تعظيمها.

(١) البقرة ٢: ١٤٨.

(٢) الجبار والقهار في الكليات (الجبار ٢: ١٧٣). والمفردات (الجبار: ١٢٧، والقهار: ٦٢٥) والفرائد: ٥٣.

والقهار: هو الغالب لمن ناواه، أو كان في حكم المناوى، بمعنيته إياه.

ولا يوصف - سبحانه - فيما لم يزل بأنه قهار.

والجبار في صفة المخلوقين صفة ذم لأنه يتعظم بما ليس له، فإن العظمة لله سبحانه. قال تعالى: «وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ»^(١). وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام «وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا»^(٢). (اللغات).

٦٠٠ الفرق بين الجبُّ والطَّاغوت^(٣): قيل: هما صَمَّان كانا لقريش.

وقيل: الجب، الأصنام. والطاغوت؛ تراجم الأصنام الذين كانوا يتكلمون بالكذب عنها.

وقيل: الجب؛ الساحر، والطاغوت: الكاهن.^(٤)

وقيل: الجب: إبليس، والطاغوت^(٥): أولياؤه.

وقيل: هما كل ما عُبِد من دون الله من حجر أو صورة أو شيطان. وهو الأولى لشموله كل ما ذكر.

^(٦) ويؤيده قوله - سبحانه - «فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ»^(٧). (اللغات).

٦٠١ الفرق بين الجبروت والجبرية والكبر: (٦٠٢).

(٢) مريم: ١٩، ٣٢.

(١) الشعراء: ٢٦، ١٣٠.

(٣) الجب والطاغوت. في مجمع البيان للطبرسي ١: ٣٦٣. والفرائد: ٣٠٦.

(٤) و (٥) من ط فقط، ولم يرد في: خ. المفردات (الجب: ١١٧، الطاغوت: ٤٥٤).

(٧) البقرة ٢

ه (٦) من هنا إلى آخر المادة لم يرد في ط.

٦٠٢ الفرق بين الجبرية والجبروت والكبر: أنَّ الجبرية أبلغ من الكبر وكذلك الجبروت ويدل على هذا فخامة لفظها وفخامة اللفظ تدل على فخامة المعنى فيما يجري هذا المجرى، ولهذا قال أهل العربية الملكوت أبلغ من الملك لفخامة لفظه وكذلك الطاغوت أبلغ من الطاغي لفخامة لفظه ولكن كثر استعمال الطاغوت حتى سمي كل ماعبد من دون الله طاغوتاً وسمي الشيطان به لشدة طغيانه، وكل من جاوز الحد في ضرب أو معصية من الشر والمكروه فقد طغى، وتجبر أبلغ من تكبر، وقال بعض العلماء تجبر الرجل إذا تعظم بالقهر وهذا يؤيد ماقلناه من أنه أبلغ من تكبر لأنَّ التكبر لا يتضمن معنى القهر، والجبار القهار والجبار العظيم في قوله تعالى «إِنَّ فِيهَا قَوْماً جَبَّارِينَ»^(١) والجبار المتسلط في قوله تعالى «وما أنت عليهم بجبار»^(٢) وقال الجبار القتال في قوله تعالى «وإذا بطشتم بطشتم جبارين»^(٣) قالوا قتالين، والإجبار الإكراه وجبر النقص إتمامه وجبر المصيبة رفعها بالنعمة والجبارة خشب الجبر وإجتبر وتجبر تعظم بالقهر والجبار الذي لأرض فيه وقيل الجبار في صفات الله تعالى بمعنى أنه لا يبالي بالأذى وأصله في النخلة التي فاتت اليد، ويقال تجبر الرجل مالاً إذا أصاب مالاً وتجبر النبت إذا نبت في يبسه الرطب، وقال ابن عطاء: الجبار في أساء الله تعالى جل اسمه بمعنى أنه يحجر الكسر، والجبرية مصدر منسوب إلى الجبروت بحذف الواو والتاء والجبروت أيضاً يجري مجرى المصادر ومعناه المبالغة في التجبر.

(١) المائدة ٥: ٢٢.

(٢) ق ٥٠: ٤٥.

(٣) الشعراء ٢٦: ١٣٠.

٦٠٣ الفرق بين الجبل والناس: أنَّ الجبلَ إسم يقع على الجماعات المجتمعة من الناس حتَّى يكون لهم معظم وسواد وذلك أنَّ أصل الكلمة الغلظ والعظم ومنه قيل الجبل لغلظه وعظمه ورجل جبل وإمرأة جبل غليظة الخلق وفي القرآن «واتقوا الذي خلقكم والجيلة الأولين»^(١) وقال تعالى «ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً»^(٢) أي جماعات مختلفة مجتمعة أمثالكم والجبل أول الخلق جبلة إذا خلقه الخلق الأول وهو أن يخلقه قطعة واحدة قبل أن يميز صورته ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «جبلت القلوب على حب من أحسن إليها» وذلك أنَّ القلب قطعة من اللحم وذلك يرجع إلى معنى الغلظ.

٦٠٤ الفرق بين الجبهة والجبين^(٣): الجبهة: مسجد الرجل الذي يصيبه ندب السجود، والجبينان يكتنفانها: من كل جانب جبين. قاله صاحب أدب الكتاب. (اللغات).

٦٠٥ الفرق بين الجثة والشخص: أنَّ الجثة أكثر ماتستعمل في الناس وهو شخص الإنسان إذا كان قاعداً أو مضطجعاً وأصله الجث وهو القطع، ومنه قوله تعالى «أجثت من فوق الأرض»^(٤) والمجثاث^(٥) الحديدية التي يقطع بها الفسيل ويقال للفسيل الجثيث فيسمى شخص القاعد جثة لقصره كأنه مقطوع.

(٢) يس ٣٦: ٦٢.

(١) الشعراء ٢٦: ١٨٤.

(٣) الجبهة والجبين: في أدب الكاتب: ٣٤. والكليات (الجبهة ٢: ١٧٧). والفردات (الجبهة: ١٢٠).

الجبين: ١١٩).

(٥) الجثاث خ ل .

(٤) إبراهيم ١٤: ٢٦.

٦٠٦ الفرق بين الجحد والإنكار: أَنَّ الجحد أخص من الإنكار وذلك أَنَّ الجحد انكار الشيء الظاهر، والشاهد قوله تعالى «بآياتنا يمجدون»^(١) فجعل الجحد ممَّا تدلّ عليه الآيات ولا يكون ذلك إلّا ظاهراً وقال تعالى «يعرفون نعمة الله ثمّ ينكرونها»^(٢) فجعل الإنكار للنعمة لأنّ النعمة قد تكون خافية، ويجوز أن يقال الجحد هو انكار الشيء مع العلم به والشاهد قوله «وجحدوا بها وإستيقنتها أنفسهم»^(٣) فجعل الجحد مع اليقين، والإنكار يكون مع العلم وغير العلم.

٦٠٧ الفرق بين قولك جحدته وجحد به: أَنَّ قولك جحدته يفيد أنّه أنكره مع علمه به، وجحد به يفيد أنّه جحد ما دل عليه وعلى هذا فسر قوله تعالى «وجحدوا بها وإستيقنتها أنفسهم»^(٤) أي جحدوا ما دلت عليه من تصديق الرسل ونظير هذا قولك إذا تحدث الرجل بحديث كذبه وسمّيته كاذباً فالمقصود المحدث وإذا قلت كذبت به فعناه كذبت بما جاء به فالمقصود هاهنا الحديث، وقال المبرد لا يكون الجحد إلّا بما يعلمه الجاحد كما قال الله تعالى «فإنّهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمجدون»^(٥).

٦٠٨ الفرق بين الجحد والكذب: (١٨٠٣).

٦٠٩ الفرق بين الجحيم والحريق والسعير والنار: (١١٠٥).

(١) الأعراف ٥١: ٧.

(٢) النحل ٨٣: ١٦.

(٣) النحل ١٤: ٢٧.

(٥) الأنعام ٦: ٣٣.

(٤) النحل ١٤: ٢٧.

٦١٠ الفرق بين الجدال والحِجاج^(١): الفرق بينهما أن المطلوب بالحِجاج هو^(٢) ظهور الحجة.

والمطلوب بالجدال: الرجوع عن المذهب؛ فإن أصله من الجدل، وهو شدة القتل؛ ومنه الأجل لشدة قوته من بين الجوارح، ويؤيده قوله تعالى: «قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُتِرَتْ جِدَالُنَا»^(٣). وقوله تعالى: «وَجَادَلُهُمْ بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ»^(٤). وذلك أن دأب الأنبياء عليهم السلام^(٥) كان ردع القوم عن المذاهب الباطلة، وإدخالهم في دين الله ببذل القوة والاجتهاد في إيراد الأدلة والحجج.

هذا وقد يراد بالجدال مطلق المخاصمة، ومنه قوله تعالى: «فَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٦). وقوله تعالى: «يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ»^(٧). وأما قوله تعالى: «فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ»^(٨)... الآية. فقليل إنه قال للملائكة: بأي شيء استحقوا عذاب الاستئصال وهل ذلك واقع لاحتمال أم هو تخويف لهم^(٩) ليرجعوا إلى الطاعة؟ وبأي شيء يهلكون؟ وكيف ينجي الله المؤمنين؟ فسمي ذلك السؤال المستقصي جدالاً. فالمراد: يجادل رسلنا وتلك المجادلة إنما كان

(١) الجدال والحِجاج في مفردات الراغب: (الجدال: ١٢٣ والحاجة: ١٥٥) - والتعريفات (الجدال: ٧٨).

والفرائد: ٥٤. (والمجادلة) في كشف اصطلاحات الفنون ٣٤٥: ١ والحجة ٢٣: ٢.

(٢) كلمة (هو) سقطت من خ. (٣) هود: ١١: ٣٢.

(٤) النحل ١٦: ١٢٥. (٥) في ط: لأن دأب... عليهم السلام، من خ فقط.

(٦) النساء ٤: ١٠٩. (٧) غافر ٤٠: ٣٥.

(٨) هود: ١١: ٧٤. (٩) كلمة (لهم) سقطت من: ط.

من رقة قلبه ° رحمته وشدة رأفته عليه السلام ° (١).

وفي قوله تعالى: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ» (٢). إشارة إلى هذا (٣). (اللغات).

٦١١ الفرق بين الجدال والمراء (٤): قيل: هما بمعنى. غير أن المراء مذموم؛ لأنه مخاصمة في الحق بعد ظهوره وليس كذلك الجدال. (اللغات).

٦١٢ الفرق بين الجد والإنكماش: (٣٢٩).

٦١٣ الفرق بين الجدة واليسار والغنى: أن الجدة كثرة المال فقط يقال رجل واجد أي كثير المال، والغنى يكون بالمال وغيره من القوة والمعونة وكل ما ينافي الحاجة، وقد غنى يغني غنى، وإستغنى طلب الغنى، ثم كثر حتى أستعمل بمعنى غنى، والغناء ممدوداً من الصوت لإمتاعه النفس كإمتاع الغنى، والمغاني المنازل للإستغناء بها في نزولها، والغانية الجارية لإستغنائها بجمالها عن الزينة، وأما اليسار فهو المقدار الذي تيسر معه المطلوب من المعاش فليس ينبئ عن الكثرة ألا ترى أنك تقول فلان تاجر موسر ولا تقول ملك موسر لأن أكثر ما يملكه التاجر قليل في جنب ما يملكه الملك.

٦١٤ الفرق بين جدير به وحرّي به وخلق به وقبيل به: (١٧٤٦).

(١) ما بين نجمتين سقط من خ وثبت في ط.

(٢) هود ١١: ٧٥. (٣) في خ: إلى هذه.

(٤) الجدال والمراء: هذه المادة من: ط فقط. وهي في التعريفات (الجدال: ٧٨، والمراء: ٢٢١).

(والمجادلة) في الكلبيات: ٢٦٣: ٥٤. المفردات (الجدال: ١٢٣. المراء: ٧٠٨).

٦١٥ الفرق بين الجذل والسرور: أنَّ الجذل هو السرور الثابت مأخوذ من قولك جاذل أي منتصب ثابت لا يبرح مكانه، وجذل كل شيء أصله، ورجل جذلان ولا يقال جاذل إلا ضرورة.

٦١٦ الفرق بين الجذم والأصل: أنَّ جذم الشجرة حيث تقطع من أصلها، وأصله من الجذم وهو القطع فلا يستعمل الجذم فيما لا يصلح قطعه ألا ترى أنه لا يقال جذم الكوز وما أشبه ذلك فإن أُستعمل في بعض المواضع مكان الأصل فعلى التشبيه.

٦١٧ الفرق بين الجرح والكسب: أنَّ الجرح يفيد من جهة اللفظ أنه فعل بجراحة كما أنَّ قولك عنته يفيد أنه من جهة اللفظ للإصابة بالعين، والكسب لا يفيد ذلك من جهة اللفظ.

٦١٨ الفرق بين الجرم والجسم: أنَّ جرم الشيء هو خلقه التي خلق عليها يقال فلان صغير الجرم أي صغير من أصل الخلقة، وأصل الجرم في العربية القطع كأنه قطع على الصغر أو الكبر، وقيل الجرم أيضاً الكون والجرم الصوت أورد ذلك بعضهم وقال بعضهم الجرم إسم لجنس الأجسام وقيل الجرم الجسم المحدود والجسم هو الطويل العريض العميق وذلك أنه إذا زاد في طوله وعرضه وعمقه قيل إنه جسم وأجسم من غيره فلاتحيى المبالغة من لفظ إسم عند زيادة معنى إلا وذلك الإسم موضوع لما جاءت المبالغة من لفظ إسمه ألا ترى أنه لا يقال هو أقدر من غيره إلا والمعلومات له أجل، وأما قولهم أمر جسيم فجاز ولو كان حقيقة لجاز في غير المبالغة فقليل أمر جسيم وكل ما لا يطلق إلا في موضع مخصوص فهو مجاز.

٦١٩ الفرق بين الجرم والذنب: (١٥٨).

٦٢٠ الفرق بين الجزاء والشكر: (١٢٠٩).

٦٢١ الفرق بين الجزاء والمقابلة: (٢٠٤٨).

٦٢٢ الفرق بين الجزالة والشهامة: أنَّ الجزالة أصلها شدة القطع تقول جزلت الشيء إذا قطعته بشدة وقيل حطب جزل إذا كان شديد القطع صلباً وإذا كان كذلك كان أبقى على النار فشبه به الرجل الذي تبقى قوته في الأمور فسمي جزلاً ولا يوصف الله به.

٦٢٣ الفرق بين الجزء والبعض: (٤١٠).

٦٢٤ الفرق بين الجزء من الجملة والسهم من الجملة: أنَّ الجزء منها ما انقسمت عليه فالإثنان جزء من العشرة لأنهما ينقسمان عليها والثلاثة ليست بجزء منها لأنها لا تنقسم عليها وكل ذلك يسمى سهماً منها كذا حكى بعضهم، والسهم في اللغة السدس كذا حكى عن ابن مسعود ولذلك قسمت عليه الدوانيق لأنه هو العدد التام المساوي لجميع أجزائه، والجزء هو مقدار من مقدار كالقليل من الكثير إذا كان يستوعب قدرهم ودرهمان وثلاثة أجزاء الستة والستة تتم بأجزائها ولو قلت هذا من الثمانية لنقض لأن أجزاء الثمانية هو واحد وإثنان وأربعة وليست ثلاثة بجزء من الثمانية لأن الجزء ما يتم به العدد والثلاثة لا تتم بها الثمانية فلمّا كانت الستة هي العدد التام لجميع أجزائه وعليه قسمت الدوانيق فالسهم منه هو السدس لأنه جزء العدد التام قالوا فإذا أوصى له بسهم من ماله فإنّ

السهم يقع على السدس ويقع على سهام الورثة وما يدخل في قسمة الميراث فأنصاء الورثة تسمى سهاماً فتعطيه مثل أحسن سهام الورثة إذا كان أقل من السدس لأننا لانعطيه الزيادة على الأخس إلا بدلالة وإن كان أنقص من السدس نقصناه من السدس لأنه يسمى سهماً ولا نزيده على السدس لأن السدس يعبر عنه بالسهم فلانزيده عليه إلا بدلالة.

٦٢٥ الفرق بين الجُزء والسَّهم^(١): الفرق بينها أن السهم من الجملة ما ينقسم عليه، نحو الاثنين من العشرة. وقد يقال: الجزء لما لا ينقسم عليه؛ نحو الثلاثة من العشرة، ولا تنقسم العشرة عليها وإن كانت الثلاثة جزءاً من العشرة. قاله الطبرسي.

وربما يخص الجزء بالعرش، وفرع عليه الفقهاء أنه لو أوصى بجزء من ماله انصرف إلى العشر، وقد وردت بذلك رواية عن طريق الأصحاب رضوان الله عليهم - أجمعين^(٢) استثناساً بقوله تعالى: «ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءً»^(٣) وكانت الجبال يومئذ عشرة. (اللغات)

٦٢٦ الفرق بين الجسد والبدن: (٣٧١).

٦٢٧ الفرق بين الجسد والقليل: أن الجسد يفيد الكثافة ولا يفيد الطلل والشخص ذلك وهو من قولك دم جاسد أي جامد، والجسد أيضاً الدم بعينه قال النابغة:

♦♦ دم أهرق على الأنصاب من جسد ♦♦

(١) الجزء والسهم: النص من مجمع البيان ١: ٣٧٢.

(٢) كلمة (أجمعين) من خ.

(٣) البقرة ٢: ٢٦٠. المفردات: (الجزء: ١٣٠، السهم: ٣٥٨).

فيجوز أن يقال إنه سَمِيَ جسداً لما فيه من الدم فلهذا خص به الحيوان فيقال جسد الإنسان وجسد الحمار ولا يقال جسد الخشبة كما يقال جرم الخشبة وإن قيل ذلك فعل التقريب والاستعارة ويقال ثوب مجسد إذا كان يقوم من كثافة صبغه وقيل للزعفران جساد تشبهاً بحمرة الدم.

٦٢٨ الفرق بين الجسر والقنطرة^(١): القنطرة ما يبنى على الماء؛ للعبور عليه، والجسر أعمُّ منه؛ لأنه يكون بناءً وغير بناء. (اللغات)

٦٢٩ الفرق بين الجسم والجرم: (٦١٨).

٦٣٠ الفرق بين الجسم والشخص: (١١٨٥).

٦٣١ الفرق بين الجسم والشيء: (١٢٣٣).

٦٣٢ الفرق بين الجمل والعمل: (١٥١٧).

٦٣٣ الفرق بين الجلالة والهيبة: أنَّ الجلالة ما ذكرناه^(٢)، والهيبة خوف الإقدام على الشيء فلا يوصف الله بأنَّه يهاب كما لا يوصف بأنَّه لا يقدم عليه لأنَّ الإقدام هو الهجوم^(٣) من قدام فلا يوصف الله تعالى بأنَّ له قداماً ووراء، والهيبة هو أن يعظم في الصدور فيترك الهجوم عليه.

(١) هذه المادة في (ط) فقط، وسقطت من خ.

الجسر والقنطرة. في الكلبيات: (١٧٧: ٢).

- والتعريفات: ١٨٧.

- والفرائد: ٥٦.

(٣) (العزم خ ل).

(٢) في العدد ١٤٥٤.

٦٣٤ الفرق بين الجلالة والجلال^(١): قال الراغب: الجلالة - بالهاء - عظم القدر

والجلال - بغير الهاء - التناهي في ذلك ، وخص بوصف الله تعالى ،
ف قيل : ذوالجلال والإكرام ، ولم يستعمل في غيره . (اللغات)

٦٣٥ الفرق بين الجلادة والنفاذ: أنَّ أصل الجلادة صلابة البدن ولهذا سمي الجلد جلدًا لأنه أصلب من اللحم وقيل الجليد لصلابته وقيل للرجل الصلب على الحوادث جلد وجليد من ذلك ، وقد جالده قرنه وهما يجالدان إذا اشتد أحدهما على صاحبه ، ويقال للأرض الصلبة الجلد بتحريك اللام (٢) .

٦٣٦ الفرق بين الجلد والشدة: أنَّ الجلد صلابة البدن ومنه الجلد لأنه أصلب من اللحم ، والجلد الصلب من الأرض وقيل يتضمّن وقيل يتضمّن الجلد معنى القوة والصبر ولا يقال لله جليد لذلك .

٦٣٧ الفرق بين الجلوس والقعود^(٣): قد فرق بينهما بأن الجلوس: هو الانتقال من سفلٍ إلى علو.

والقعود: هو الانتقال من علو إلى أسفل .

فعل الأول يقال لمن هونأتم: اجلس، وعلى الثاني لمن هوقأتم: اقعد.

(١) الجلالة والجلال في مفردات الراغب الأصفهاني: ١٣٣. والتعريفات: ٣٨٧.

(٢) تنقّة المطلب في الفرق بين النفاذ والفطنة في العدد ٢٢٠٧.

(٣) الجلوس والقعود في الكليات ٤: ٤٨. ومفردات (الجلوس): ١٣٤، والقعود: (٦١٦). والفرائد: ٥٧.

قيل: وقد يستعمل جلس بمعنى قعد، كما يقال [١٣/ب] جلس متربعاً، قعد متربعاً^(١)، وفي حديث القبر: ^(٢)إذا وُضع الميت في القبر يقعدانه، ويجوز أن يراد به الإيقاظ تجزأً واتساعاً. (اللغات).

٦٣٨ الفرق بين الجماعة والبوش: (٤٢٦).

٦٣٩ الفرق بين الجماعة والثلة والحزب والزمرة والفوج: (١٦٦٠).

٦٤٠ الفرق بين الجماعة والشرذمة: (١١٩٣).

٦٤١ الفرق بين الجماعة والشيعه: (١٢٣٦).

٦٤٢ الفرق بين الجماعة والطائفة: (١٣٢٨).

٦٤٣ الفرق بين الجماعة والفئة: (١٥٨٧).

٦٤٤ الفرق بين الجماعة والفريق: أن الجماعة الثانية من جماعة أكثر منها تقول جاءني فريق من القوم، وفريق الخيل ما يفارق جمهورها في الحلقة فيخرج منها وفي مثل أسرع من فريق الخيل، والجماعة تقع على جميع ذلك.

٦٤٥ الفرق بين الجماعة والملا: (٢٠٥٩).

٦٤٦ الفرق بين الجمال والبهاء: (٤٢١).

٦٤٧ الفرق بين الجمال والحسن: أن الجمال هو ما يشتهر ويرتفع به الإنسان من

(١) عبارة: قعد متربعاً، لم ترد في خ.

(٢) ينظر فيه كتاب: التذكرة في أحوال الموتى والآخرة للقرطبي الأندلسي: باب في سؤال الملكين للعدد،

الأفعال والأخلاق ومن كثرة المال والجسم وليس هو من الحسن في شيء ألا ترى أنه يقال لك في هذا الأمر جمال ولا يقال لك فيه حسن، وفي القرآن «ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون» (١) يعني الخيل والابل. والحسن في الأصل الصورة ثم أُستعمل في الأفعال والأخلاق، والجمال في الأصل للأفعال والأخلاق والأحوال الظاهرة ثم أُستعمل في الصور، وأصل الجمال في العربية العظم ومنه قيل الجملة لأنها أعظم من التفاريق والجمال الحبل الغليظ والجمال ستي جملاً لعظم خلقته، ومنه قيل للشحم المذاب جميل لعظم نفعه.

٦٤٨ الفرق بين الجمال والسرو: (١١٠١).

٦٤٩ الفرق بين الجمال والنبيل: (٢١٣٦).

٦٥٠ الفرق بين الجمع وأجمع: (٦٠).

٦٥١ الفرق بين الجمع والتأليف: أن بعضهم قال لفظ التأليف في العربية يدل على الإلصاق ولفظ الجمع لا يدل على ذلك ألا ترى أنك تقول جمعت بين القوم في المجلس فلا يدل ذلك على أنك ألصقت أحدهم بصاحبه ولا تقول آلفتهم بهذا المعنى وتقول فلان يؤلف بين الزائنين لما يكون من التزاق أحدهما بالآخر عند النكاح ولذلك لا يستعمل التأليف إلا في الأجسام، والجمع يستعمل في الأجسام والأعراض فيقال تجتمع في الجسم أعراض، ولا يقال تتألف فيه أعراض، ولهذا يستعار في القلوب لأنها أجسام فيقال آلف بين القلوب كما قال الله تعالى «وآلف بين

قلوبهم» (١) ويقال جمع بين الأهواء ولا يقال ألف بين الأهواء لأنها أعراض، وعندنا أنّ التآليف والألفة في العربية تفيد الموافقة، والجمع لا يفيد ذلك ألا ترى أنّ قولك تألف الشيء وألفته يفيد موافقة بعضه لبعض وقولك إجتمع الشيء وجمعت لا يفيد ذلك ولهذا قال تعالى «وآلف بين قلوبهم» لأنها اتفقت على المودة والمصافاة، ومنه قيل الألفان والأليفان لموافقة أحدهما صاحبه على المودة والتواصل والأنسة، والتآليف عند المتكلمين ما يجب حلوله في محلين فإنما قيل يجب ليدخل فيه المعدوم، والإجتمع عندهم ما صار به الجوهر أن يحب لاقرب قريب منه، وقد يستعملون التآليف مماسة وإجماعاً، وقال بعضهم الخشونة واللين والصقال يرجع إلى التآليف، وقال آخرون يرجع إلى ذهاب الجسم في جهات.

٦٥٢ الفرق بين الجمع والحشر: (٧٥١).

٦٥٣ الفرق بين الجمع والضم: (١٣٢١).

٦٥٤ الفرق بين الجمع والكل: (١٨٣٤).

٦٥٥ الفرق بين الجسم والكثير: أنّ الجسم الكثير المجتمع ومنه قيل جمّة البئر لإجماعها وقال أهل اللغة جمّة البئر الماء المجتمع فيها والجمّة من الشعر سمّيت جمّة لإجماعها وأجمت الفرس إذا أرحته يتجمع قوته، وأجم الشيء إذا قرب كأنه قصد الاجتماع معك ويجوز أن يكون كثيراً غير مجتمع.

٦٥٦ الفرق بين الجنس والصنف: (١٢٩١).

٦٥٧ الفرق بين الجنس والضرب: (١٣٠٨).

٦٥٨ الفرق بين الجنس والقبيل: أنَّ الجنس يقتضي الإتفاق، والقبيل لا يقتضيه ألا ترى أنك تقول اللون قبيل والطعم قبيل ولا يقال لذلك جنس ويقال السواد جنس والبياض جنس، ومن الكلام ما يبين قبلاً من قبيل وهو قولنا لون ومنه ما يبين جنساً من جنس وهو قولنا سواد.

٦٥٩ الفرق بين الجنس والنوع: أنَّ الجنس على قول بعض المتكلمين أعم من النوع قال لأنَّ الجنس هو الجملة المتفقة سواء كان ممّا يعقل أو من غير ما يعقل قال والنوع الجملة المتفقة من جنس ما لا يعقل قال ألا ترى أنّه يقال الفاكهة نوع كما يقال جنس ولا يقال للإنسان نوع، وقال غيره النوع ما يقع تحته أجناس بخلاف ما يقوله الفلاسفة أنَّ الجنس أعم من النوع، وذلك أنَّ العرب لا تفرّق الأشياء كلّها فتسميها بذلك وأصحابنا يقولون السواد جنس واللون نوع ويستعملون الجنس في نفس الذات فيقولون التأليف جنس واحد وهذا الشيء جنس الفعل والحركة ليست بجنس الفعل يريدون أنّها كون على وجه ويقولون الكون جنس الفعل وإن كان متضاداً لما كان لا يوجد إلّا وهو كون ولا يقولون في العلم ذلك لأنّه قد يوجد وهو غير علم ويقولون في الأشياء المتماثلة أنّها جنس واحد وهذا هو الصحيح.

٦٦٠ الفرق بين الجنس والوجه: أنَّ الجنس يقع على الذوات، والوجه يتناول الصفات يقال الجواهر جنس من الأشياء ولا يقال وجه منها وإنّما يقال

الشيء على وجوه أي على صفات.

٦٦١ الفرق بين الجن والشيطان: (١٢٣٤).

٦٦٢ الفرق بين الجهاد والغزو: (١٥٤٤).

٦٦٣ الفرق بين الجهة والجانب والناحية: (٥٩٦).

٦٦٤ الفرق بين الجهر والإظهار: أن الجهر عموم الإظهار والمبالغة فيه ألا ترى أنك إذا كشفت الأمر للرجل والرجلين قلت أظهرته لهما ولا تقول جهرت به إلا إذا أظهرته للجماعة الكثيرة فيزول الشك ولهذا قالوا «أرنا الله جهرة» (١) أي عياناً لا شك معه، وأصله رفع الصوت يقال جهر بالقراءة إذا رفع صوته بها وفي القرآن «ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها» (٢) أي بقراءتك في صلاتك، وصوت جهير رفيع الصوت ولهذا يتعدى بالباء فيقال جهرت به كما تقول رفع صوته به لأنه في معناه وهو في غير ذلك إستعارة، وأصل الجهر إظهار المعنى للنفس وإذا أخرج الشيء من وعاء أو بيت لم يكن ذلك جهراً وكان إظهاراً، وقد يحصل الجهر نقيض الهمس لأن المعنى يظهر للنفس بظهور الصوت.

٦٦٥ الفرق بين الجهر والإعلان: (٢٣٣).

٦٦٦ الفرق بين الجهر والكشف: (١٨٢٠).

(١) النساء ٤: ١٥٣.

(٢) الإسراء ١٧: ١١٠.

٦٦٧ الفرق بين الجهل والحمق: (٧٩٩).

٦٦٨ الفرق بين الجهل والظن: أن الجاهل يتصور نفسه بصورة العالم ولا يجوز خلاف ما يعتقد، وإن كان قديضطرب حاله فيه لأنه غير ساكن النفس إليه، وليس كذلك الظان.

٦٦٩ الفرق بين الجواد والندى: (٢١٥٨).

٦٧٠ الفرق بين الجواد والواسع: (٢٢٨٥).

٦٧١ الفرق بين الجوارح والأعضاء^(١): الجوارح: أعضاء الإنسان التي يكتسب بها، كيديه ورجليه. قال تعالى: «وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمُ»^(٢). أي كسبتم.

والجوارح: الصوائد من السباع والطيور؛ سميت بذلك لأنها كواسب [١٤/أ] بأنفسها. قال تعالى: «وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ»^(٣). فكل جارحة عضو ولا ينعكس. (اللغات)

٦٧٢ الفرق بين الجود والسخاء: (١٠٨٨).

٦٧٣ الفرق بين الجود والكرم: أن الجود هو الذي ذكرناه^(٤)، والكرم يتصرف على وجوه فيقال لله تعالى كريم ومعناه أنه عزيز وهو من صفات ذاته ومنه قوله تعالى «ما غرتك بربك الكرم»^(٥) أي العزيز الذي لا يغلب،

(١) الجوارح والأعضاء. نقلها في الفرائد: ٥٩. المفردات (الجوارح: ١٢٦. الأعضاء: ٥٠٦).

(٢) المائدة ٥: ٤٠.

(٣) الانعام ٣: ٦٠.

(٤) الانقطار ٨٢: ٦.

(٥) في العدد: ١٠٨٨.

ويكون بمعنى الجواد المفضل فيكون من صفات فعله، ويقال رزق كريم إذا لم يكن فيه إمتهان أي كرم صاحبه، والكريم الحسن في قوله تعالى «من كل زوج كريم»^(١) ومثله «وقل لها قولاً كريماً»^(٢) أي حسناً والكريم بمعنى المفضل في قوله تعالى «إن أكرمكم عند الله أتقاكم»^(٣) أي أفضلكم ومنه قوله تعالى «ولقد كرمنا بني آدم»^(٤) أي فضلناهم، والكريم أيضاً السيد في قوله صلى الله عليه [وآله] وسلّم «إذا أتاكم كريم قوم فاكرموه» أي سيد قوم، ويجوز أن يقال الكريم هو إعطاء الشيء عن طيب نفس قليلاً كان أو كثيراً، والجود سعة العطاء ومنه سمي المطر الغزير الواسع جوداً سواء كان عن طيب نفس أو لا، ويجوز أن يقال الكريم هو إعطاء من يريد إكرامه وإعزازه، والجواد قديكون كذلك وقد لا يكون.

٦٧٤ الفرق بين الجود والكريم^(٥): قيل في الفرق بينها أن الجواد هو الذي يعطي مع السؤال.

والكريم: الذي يعطي من غير سؤال.
وقيل بالعكس.

والحق: الأول، لما ورد في أدعية الصحيفة الشريفة: ^(٦) «وأنت الجواد الكريم» ترقياً في الصفات العلية من الأدنى إلى الأعلى.
وقيل: الجود إفادة ما ينبغي لا لغرض^(٧).

(٢) الإسراء: ١٧: ٢٣.

(١) الشعراء: ٢٦: ٧.

(٤) الإسراء: ١٧: ٧٠.

(٣) الحجرات: ٤٩: ١٣.

(٥) الجود والكريم: في الكلبيات ١٧٢: ٢. والتعريفات: (الجود ٨٤، والكريم: ١٩٣). والفرائد: ٦ (الجود).

وفي المفردات الجود: ١٤٤ والكريم: ٦٤٦.

(٧) في كالفرض: تحريف.

(٦) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٢٢.

والكرم: إيثار الغير بالخير^(١). (اللغات)

٦٧٥ الفرق بين الجور والظلم: أن الجور خلاف الإستقامة في الحكم، وفي السيرة السلطانية تقول جار الحاكم في حكمه والسلطان في سيرته إذا فارق الإستقامة في ذلك، والظلم ضرر لا يستحق ولا يعقّب عوضاً سواء كان من سلطان أو حاكم أو غيرهما ألا ترى أن خيانة الدائق والدرهم تسمى ظلماً ولا تسمى جوراً فإن أخذ ذلك على وجه القهر أو الميل سمي جوراً وهذا واضح، وأصل الظلم نقصان الحق، والجور العدول عن الحق من قولنا جار عن الطريق إذا عدل عنه وخولف بين النقيضين فقليل في نقيض الظلم الإنصاف وهو إعطاء الحق على التمام، وفي نقيض الجور العدل وهو العدول بالفعل إلى الحق.

(١) في ط: الخير بالغير. تبديل لمواقع الكلام.



٦٧٦ الفرق بين الحاجة والفقر: أنَّ الحاجة هي النقصان ولهذا يقال الثوب يحتاج إلى خزمة وفلان يحتاج إلى عقل وذلك إذا كان ناقصاً ولهذا قال المتكلمون الظلم لا يكون إلا من جهل أو حاجة أي من جهل بقبحه أو نقصان زاد جبره بظلم الغير، والفقر خلاف الغنى فأما قولهم فلان مفتقر إلى عقل فهو استعارة ومحتاج إلى عقل حقيقة.

٦٧٧ الفرق بين الحاجة والنقص: (٢٢١٨).

٦٧٨ الفرق بين الحاذِر والحَذِر^(١): قيل: الحاذِر: الفاعل للحذر.

والحذر: المطبوع على الحذر، فهو أبلغ.

وقرىء بها قوله تعالى: «وإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ»^(٢). (اللغات).

٦٧٩ الفرق بين الحاضر والشاهد: (١١٦٤).

٦٨٠ الفرق بين حاق ونزل: (٢١٦١).

٦٨١ الفرق بين الحاكم والحكم: (٧٧٩).

(١) الحاذِر والحذر. في الكلبيات ٢: ٢٦٩. والمفردات ٢: ٢٦٩. والفرائد: ٦١.

(٢) الشعراء ٢٦: ٥٦.

٦٨٢ الفرق بين الحال والبال: أنَّ قولنا للقلب بال يفيد أنه موضع الذكر والقلب يفيد القلب بالأفكار والعزوم على ما ذكرنا ^(١).

٦٨٣ الفرق بين الحال والشان: (١١٦٣).

٦٨٤ الفرق بين الحال والصفة: (١٢٧٢).

٦٨٥ الفرق بين قولك لا يحبه وقولك يبغضه: أنَّ قولك لا يحبه أبلغ من حيث يتوهم إذا قال يبغضه إنه يبغضه من وجه ويحبه من وجه كما إذا قلت يحبه جاز أن يحبه من وجه ويعلمه من وجه وإذا قلت لا يعلمه لم يحتمل الوجهين.

الفرق بين الحب والود: أنَّ الحب يكون فيما يوجبه ميل الطباع والحكمة جميعاً والود من جهة ميل الطباع فقط ألا ترى أنك تقول أحب فلاناً وأوده وتقول أحب الصلاة ولا تقول أود الصلاة وتقول أود أن ذاك كان لي إذا تمنيت وداده وأود الرجل ودأ ومودة والود والوديد مثل الحب وهو الحبيب.

٦٨٧ الفرق بين الحبس والحصر: (٧٥٤).

٦٨٨ الفرق بين الجبور والسرور: أنَّ الجبور هي النعمة الحسنة من قولك حبرت الثوب إذا حسنته وفسر قوله تعالى «في روضة يجبرون» ^(٢) أي تنعمون وإنما يسمى السرور جبوراً لأنه يكون مع النعمة الحسنة، وقيل في المثل: مامن دار ملئت حبرة إلا ستملاً عبرة قالوا الحبرة هاهنا السرور والعبرة

الحزن، وقال العجاج:
الحمد لله الذي أعطى الحبر
وقال الفراء: الحبور الكرامة، وعندنا أنّ هذا على جهة الإستعارة،
والأصل فيه النعمة الحسنة ومنه قولهم للعالم حبر لأنّه حبر بأحسن
الأخلاق، والمداد حبر لأنّه يحسن الكتب.

٦٨٩ الفرق بين الحبور والسرور^(١): قيل: السرور: انبساط القلب لنيل
محبوب أو توقعه.

والحبور: السرور الذي يظهر في الوجه أثره، فهو أشد السرور،
ولذا خاطب - سبحانه - أهل الجنة بقوله: «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ تُخْبَرُونَ»^(٢). (اللغات)

٦٩٠ الفرق بين الحتم والفرض: أنّ الحتم إمضاء الحكم على التوكيد والإحكام
يقال حتم الله كذا وكذا وقضاه قضاء حتماً أي حكم به حكماً مؤكداً
وليس هو من الفرض والإيجاب في شيء لأنّ الفرض والإيجاب يكونان
في الأوامر والحتم يكون في الأحكام والأقضية وإنّما قيل للفرض فرض
حتم على جهة الإستعارة والمراد أنّه لا يرد كما أنّ الحكم الحتم لا يرد
والشاهد أنّ العرب تسمي الغراب حاتماً لأنّه يحتم عندهم بالفراق أي
يقضي به وليس يريدون أنّه يفرض ذلك أو يوجهه.

٦٩١ الفرق بين الحث والحض^(٣): قال الخليل: الحث يكون في السير

(١) الحبور والسرور. في المفردات (الحبور: ١٥٢). الفرائد: ٦٣.

(٢) الزخرف ٤٣: ٧٠.

(٣) الحث والحض. في الكليات ٢: ٢٦٧. والمفردات: ١٧٤. والفرائد: ٦٣.

والسوق، والحض يكون فيما عداهما نحو قوله تعالى: «وَلَا يَحْضُ عَلَى
طَعَامِ الْمُسْكِينِ»^(١). (اللغات).

٦٩٢ الفرق بين الحجاج والجدال: (٦١٠).

٦٩٣ الفرق بين الحجا والعقل: أنَّ الحجا هو ثبات العقل من قولهم نحجي
بالمكان إذا قام به.

٦٩٤ الفرق بين الحجاب والستر والغطاء: أنك تقول حجبي فلان عن كذا
ولا تقول سترني عنه ولا غطاني، وتقول إحتجبت بشيء كما تقول تسترت
به فالحجاب هو المانع والمنوع به والستر هو المستور به، ويجوز أن يقال
حجاب الشيء ما قصد ستره ألا ترى أنك لا تقول لمن منع غيره من
الدخول إلى الرئيس داره من غير قصد المنع له أنه حجبه، وإنما يقال
حجبه إذا قصد منعه ولا تقول إحتجبت بالبيت إلا إذا قصدت منع
غيرك عن مشاهدتك ألا ترى أنك إذا جلست في البيت ولم تقصد ذلك
لم تقل إنك قد إحتجبت. وفرق آخر أنَّ الستر لا يمنع من الدخول على
المستور والحجاب يمنع.

٦٩٥ الفرق بين الحجة والدلالة: (٩١١).

٦٩٦ الفرق بين الحجّة والسنة: أنَّ الحجّة تفيد أنها يحجّ فيها والحجّة المرة
الواحدة من حجّ يحجّ والحجّة فعلة مثل الجلسة والقعدة ثم سُميت بها
السنة كما يستى الشيء باسم ما يكون فيه.

٦٩٧ الفرق بين الحج والقصد: أنَّ الحج هو القصد على إسقامة ومن ثم سمي قصد البيت حجاً لأنَّ من يقصد زيارة البيت لا يعدل عنه إلى غيره ومنه قيل للطريق المستقيم محجة والحجة فعله من ذلك لأنه قصد إلى إسقامة رد الفرع إلى الأصل.

٦٩٨ الفرق بين الحدث والخبث^(١): الحدث: هو الأثر الحاصل للمكلف، وشبهه عند عروض أحد أسباب الوضوء، والغسل المانع من الصلاة، المتوقف رفعه على النية. والخبث: هو النجس. وفرق بينها بأن الحدث ما افتقر إلى النية، والخبث ما لا يفتقر إليها، وأن الأول ما لا يدرك بالحنس، والثاني ما يدرك به. (اللغات).

٦٩٩ الفرق بين الحد والإسم: أنَّ الحد يوجب المعرفة بالمحدود من غير الوجه المذكور في المسألة عنه فيجمع للسائل المعرفة من وجهين. وفرق آخر وهو أنه قد يكون في الأسماء مشترك وغير مشترك مما يقع الالتباس فيه بين المتجادلين فإذا توافقا على الحد زال ذلك. وفرق آخر وهو أنه قد يكون مما يقع عليه الإسم ما هو مشكل فإذا جاء الحد زال ذلك. مثاله قول النحويين الإسم والفعل والحرف. وفي ذلك إشكال فإذا جاء الحد أبان. وفرق آخر وهو أنَّ الإسم يستعمل على وجه الاستعارة والحقيقة فإذا جاء الحد بين ذلك وميَّزه.

٧٠٠ الفرق بين الحد والحقيقة: أنَّ الحد ما أبان الشيء وفصله من أقرب

(١) الحدث والخبث. في المفردات (الخبث ٢٠٣). في التعريفات (الحدث: ٨٦). والفرائد: ٦٤.

الأشياء بحيث منع من مخالطة غيره له وأصله في العربية المنع. والحقيقة ماوضع من القول موضعه في أصل اللغة والشاهد أنها مقتضية المجاز وليس المجاز إلا قولاً فلا يجوز أن يكون مايناقضه إلا قولاً. ومثل ذلك الصديق لما كان قولاً كان نقيضه وهو الكذب قولاً ثم يستمى مايعبر عنه بالحقيقة وهو الذات حقيقة مجازاً فهي على الوجهين مفارقة للحد مفارقة بينة. والفرق بينهما أيضاً أن الحد لا يكون إلا لما له غير يجمعه وإياه جنس قد فصل بالحد بينه وبينه. والحقيقة تكون كذلك ولما ليس له غير كقولنا شيء والشيء لاحد له من حيث هو شيء وذلك أن الحد هو المانع للمحدود من الإختلاط بغيره والشيء لاغير له ولو كان له غير لما كان شيئاً كما أن غير اللون ليس بلون فتقول ماحقيقة الشيء ولا تقول ماحد الشيء. وفرق آخر وهو أن العلم بالحد هو علم به وبما يميزه والعلم بالحقيقة علم بذاتها.

٧٠١ الفرق بين الحد والرسم: أن الحد اتم ما يكون من البيان عن المحدود. والرسم مثل السمة يخبر به حيث يعسر التحديد. ولا بد للحد من الإشعار بالأصل إذا أمكن ذلك فيه والرسم غير محتاج إلى ذلك. وأصل الرسم في اللغة العلامة ومنه رسوم الديار. وفرق المنطقيون بين الرسم والحد فقالوا الحد مأخوذ من طبيعة الشيء والرسم من أعراضه.

٧٠٢ الفرق بين ماحده وماهو: (٢٢٦٩).

٧٠٣ الفرق بين الحد والعاقبة والتهاية: (٢٢٢٩).

٧٠٤ الفرق بين الحدوث والإحداث: (٦٦).

٧٠٥ الفرق بين الحديث والخبر: (٨٢٨).

٧٠٦ الفرق بين الحذيث والقصص: (١٧٣٢).

٧٠٧ الفرق بين الحذر والاحتراز: (٦٣).

٧٠٨ الفرق بين الحذر والحاذر: (٦٧٨).

٧٠٩ الفرق بين الحذر والخشية والخوف والفرع: (٨٨٣).

٧١٠ الفرق بين الحذف والإقتصار: أنَّ الحذف لا بد فيه من خلف ليستغني به عن المحذوف، والإقتصار تعليق القول بما يحتاج إليه من المعنى دون غيره مما يستغني عنه، والحذف إسقاط شيء من الكلام وليس كذلك الإقتصار.

٧١١ الفرق بين الحذف والاختصار^(١): الحذف يتعلق بالألفاظ: وهو أن يأتي بلفظ تقتضي غيره، ويتعلق به ولا يستقل^(٢) بنفسه، ويكون في الموجود دلالة المحذوف، فيقتصر عليه طلب لاختصار؛ كقوله تعالى: «وَأَمَّا الْقَرْيَةُ»^(٣) أي: أهل القرية. فإن السؤال يتعلق بأهلها، والقرية تدل على المحذوف. وأما الاختصار: فيرجع إلى المعاني، وهو أن يؤول بلفظ مفيد لمعان كثيرة لو غيّر بغيره؛ لاحتاج إلى أكثر من ذلك اللفظ؛ كقوله تعالى في

(١) الاختصار والحذف. في الكليات (الاختصار) ٧٧:١ و ٢٥٨ والحذف ٢٣٦:٢ و ١٨٨:٤.

- وكشاف اصطلاحات الفنون: ٥٦. والتعريفات: ٨٨.

(٢) في الأصل: «ولا يستقبل» وهو تحريف، وصوبته كما ترى.

(٣) يوسف ١٢: ٨٢.

قصة يوسف: «أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُون»^(١) فأرسلوه، فأبى يوسف، فقال: أيها الصديق!

وكقوله تعالى: «أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ»^(٢). المعنى: فضررها؛ فانفجرت. وعلى هذا فبين الحذف والاختصار عموم وخصوص؛ فكل حذف اختصار، وليس كل اختصار حذفاً. (اللغات).

٧١٢ الفرق بين الحذف والفطنة والكيس: (١٨٤٩).

٧١٣ الفرق بين الحراسة والحفظ: أنَّ الحراسة حفظ مستمر، ولهذا سمي الحارس حارساً لأنه يحرس في الليل كله أولاً لأن ذلك صناعته فهو يديم فعله، وإشتقاقه من الحرس وهو الدهر والحراسة هو أن يصرف الآفات عن الشيء قبل أن تصيبه صرفاً مستمراً فإذا أصابته فصرفها عنه سمي ذلك تخليصاً وهو مصدر والإسم الخلاص ويقال حرس الله عليك النعمة أي صرف عنها الآفة صرفاً مستمراً والحفظ لا يتضمن معنى الاستمرار وقد حفظ الشيء وهو حافظ والحفيظ مبالغة وقالوا الحفيظ في أساء الله بمعنى العليم والشهيد فتأويله الذي لا يعزب عنه الشيء، وأصله أنَّ الحافظ للشيء عالم به في أكثر الأحوال إذا كان من خفيت عليه أحواله لا يتأتى له حفظه، قال أبو هلال أيده الله تعالى: والحفيظ بمعنى عليم توسع ألا ترى أنه لا يقال إنَّ الله حافظ لقولنا وقدامنا على

(١) يوسف ١٢: ٤٥. وسياق الآية الكريمة في سورة يوسف: «وقال الذي نجا منها وادكر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون. يوسف أيها الصديق أفتنا في سبع بقرات...».

(٢) البقرة ٢: ٦٠.

معنى قولنا فلان يحفظ القرآن ولو كان حقيقة لجرى في باب العلم كله.

٧١٤ الفرق بين الحرام والسحت: أنَّ السحت مبالغة في صفة الحرام، ولهذا يقال حرام سحت ولا يقال سحت حرام، وقيل السحت يفيد أنه حرام ظاهر فقولنا حرام لا يفيد أنه سحت وقولنا سحت يفيد أنه حرام ويجوز أن يقال إنَّ السحت الحرام الذي يستأصل الطاعات من قولنا سحته إذا استأصلته، ويجوز أن يكون السحت الحرام الذي لا بركة له فكأنه مستأصل، ويجوز أن يكون المراد به أنه يستأصل صاحبه.

٧١٥ الفرق بين الحرام والمحظور: (١٩٦٢).

٧١٦ الفرق بين الحرث والزرع^(١): الفرق بينهما أنَّ الحرث: بذر الحب من الطعام في الأرض.

والزرع: نبتة نباتاً إلى أن يبلغ.
ويؤيده قوله تعالى: «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ
الزَّارِعُونَ»^(٢). حيث أسند الحرث إلى العباد، والزرع إلى نفسه - سبحانه -
وروي عنه - صلى الله عليه وآله - أنه قال: «لا يقولن أحدكم زرعت،
وليقل حرثت». وهو يرشد إلى ما ذكرناه^(٣).
وأهل اللغة لم يفرقوا بينهما. (اللغات).

٧١٧ الفرق بين الحرج والضيق: أنَّ الحرج ضيق لا منفذ فيه مأخوذ من
الحرجة وهي الشجر الملتف حتى لا يمكن الدخول فيه ولا الخروج منه

(١) الحرث والزرع. في الكليات (الزرع: ٢: ٤١٥). المفردات (الحرث: ١٦٦، الزرع: ٣١١)، في الفرائد: ٦٥.

(٢) الواقعة ٥٦: ٦٣.

(٣) في ط: وهو إشارة إليه.

ولهذا جاء بمعنى الشك في قوله تعالى «ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت» ^(١) أي شكاً لأن الشاك في الأمر لا ينفذ فيه ومثله «فلا يكن في صدرك حرج منه» ^(٢) وليس كل ما خاطب به النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين أرادهم به ألا ترى إلى قوله «يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل» ^(٣) والقصاص في العمد فكأنه أثبت لهم الإيمان مع قتل العمد وقتل العمد يبطل الإيمان وإنها أراد أن يعلمهم الحكم فيمن يستوجب ذلك ونحوه قوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة» ^(٤) وقد تكلمنا في هذا الحرف في كتاب تصحيح الوجوه والنظائر بأكثر من هذا ومما قلنا قال بعض المفسرين في قوله تعالى «وما جعل عليكم في الدين من حرج» ^(٥) أنه أراد ضيقاً لا مخرج منه وذلك أنه يتخلص من الذنب بالتوبة فالتوبة مخرج وترك ما يصعب فعله على الإنسان بالرخص ويحتج به فيما اختلف فيه من الحوادث فقليل إن ما أدى إلى الضيق فهو مني وما أوجب التوسعة فهو أولى.

٧١٨ الفرق بين الحرد والغضب: أن الحرد هو أن يغضب الإنسان فيبعد عن من غضب عليه وهو من قولك كوكب حريد أي بعيد عن الكواكب وحي حريد أي بعيد المحل، ولهذا لا يوصف الله تعالى بالحرد وهو الحرد بالإسكان ولا يقال حرد بالتحريك وإنها الحرد إسترخاء يكون في أيدي الإبل جل أحرد وناقعة حرداء، ويجوز أن يقال إن الحرد هو القصد وهو

(٢) الأعراف ٧: ٢.

(٤) آل عمران ٣: ١٣٠.

(١) النساء ٤: ٦٥.

(٣) البقرة ٢: ١٧٨.

(٥) الحج ٢٢: ٧٨.

أن يبلغ في الغضب أبعد غاية.

٧١٩ الفرق بين الحرد والقصد: أنَّ الحرد قصد الشيء من بعد، وأصله من قولك رجل حريد المحلّ إذا لم يخالط الناس ولم يزل معهم وكوكب حريد منتع عن الكواكب وفي القرآن «وغدوا على حرد قادرين»^(١) والمراد أنهم قصدوا أمراً بعيداً وذلك أنَّ الله أهلك ثمرتهم بعد الإنتفاع بها.

٧٢٠ الفرق بين الحرص والطمع^(٢): قيل: الحرص أشد الطمع، وعليه جرى قوله تعالى: «أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ»^(٣). لأن الخطاب فيه للمؤمنين.

وقوله - سبحانه -: «إِنْ تَخَرَضْ عَلَى هَذَاهُمْ»^(٤). فإن الخطاب فيه مقصور على النبي صلى الله عليه وآله.

ولاشك أن رغبته صلى الله عليه وآله في إسلامهم وهدايتهم كان أشد^(٥) وأكثر من رغبة المؤمنين المشاركين له في الخطاب الأول في ذلك. (اللغات)

٧٢١ الفرق بين الحرف والحرمان: (٧٢٥).

٧٢٢ الفرق بين الحركة والإضطراب: (٢٠٣).

٧٢٣ الفرق بين الحركة والسكون: (١١٣).

(١) القلم ٦٨: ٢٥.

(٢) الحرص والطمع. في مفردات الراغب (الحرص: ١٦٣، والطمع ٤٥٨). والتعريفات (الحرص: ٩٠). والفرائد: ٦٦.

(٣) البقرة ٢: ٧٥. (٤) النحل ١٦: ٣٧.

(٥) العبارة في ط: «في: في إسلامهم كان أكبر من رغبة المؤمنين...».

٧٢٤ الفرق بين الحركة والنقطة: (٢٢١٩).

٧٢٥ الفرق بين الحرمان والحرف: أنَّ الحرمان عدم الظفر بالمطلوب عند السؤال يقال سألته فحرمه، والحرف عدم الوصول إلى المنافع من جهة الصنائع يقال للرجل إذا لم يصل إلى إحراز المنافع في صناعته إنَّه محارف وقد يجعل المحروم خلاف المرزوق في الجملة فيقال هذا محروم وهذا مرزوق.

٧٢٦ الفرق بين الحزم والعزم: (١٤٣٦).

٧٢٧ الفرق بين قولك حريٌّ به وجديره خليك به وقين به: (١٧٤٦).

٧٢٨ الفرق بين الحريق والجحيم والسعير والنار: (١١٠٥).

٧٢٩ الفرق بين الحزب والثلة والجماعة والزمرة والفوج: (١٦٦٠).

٧٣٠ الفرق بين الحزن والبث: أنَّ قولنا الحزن يفيد غلظ الهم، وقولنا البث يفيد أنَّه ينبث ولا ينكت من قولك أبشثته ماعندي وبشثته إذا أعلمته إياه، وأصل الكلمة كثرة التفريق ومنه قوله تعالى «كالفراس الميثوث»^(١) وقال تعالى «إنما أشكو بثي وحزني إلى الله»^(٢) فعطف البث على الحزن لما بينهما من الفرق في المعنى وهو ما ذكرناه. «إشارة بهذا العدد».

٧٣١ الفرق بين الحزن والبث^(٣): قيل: البث أشد الحزن؛ الذي لا يصبر عليه

(٢) يوسف ١٢: ٨٦.

(١) القارة ١٠١: ٤٤.

(٣) البثُّ والحزن. في الكليات (البث ١: ٤٢٨، الحزن، ٢: ١٧٤)، في المفردات (البث: ٤٨، والحزن: ١٦٦).

صاحبه، حتى يبثه أو يشكوه. والحزن: أشد الهم.
وقيل: البث: ما أبداه الانسان، والحزن: ما أخفاه؛ لأنّ الحزن مستكن في القلب، والبث: ما بُثَّ وأظهر وكل شيء فرقه فقد بثته. ومنه قوله تعالى: «وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ»^(١). فالبث غير الحزن.
وقيل: هما بمعنى، وقوله تعالى: «إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزِّي إِلَى اللَّهِ»^(٢) من عطف الشيء على رديفه. (اللغات).

٧٣٢ الفرق بين الحزن والكآبة: (١٧٧٢).

٧٣٢ الفرق بين الحزن والكرب: أنّ الحزن تكاثف الغمّ وغلظه مأخوذ من الأرض الحزن وهو الغليظ الصلب، والكرب تكاثف الغمّ مع ضيق الصدر ولهذا يقال لليوم الحار يوم كرب أي كرب من فيه وقد كرب الرجل وهو مكروب وقد كربه إذا غمّه وضيق صدره.

٧٣٤ الفرق بين الحسبان والظن: (١٣٧٥).

٧٣٥ الفرق بين الحسبان والزعم^(٣): الفرق بينهما أن الحسبان لا يكون إلاّ باطلاً. قال تعالى: «أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ»^(٤).

والزعم قد يكون حقاً، وقد يكون باطلاً، قال الشاعر: [١٤/ب]

والمادة في الفرائد ص: ٤٦.

(١) البقرة: ٢: ١٦٤.

(٢) يوسف: ١٢: ٨٦.

(٣) الحسبان والزعم. في الكلبيات (الحسبان ٢: ٢٤٨، والزعم ٢: ٤٠٩). والتعريفات (الزعم: ١١٩).

الفرائد: ٦٦٢. المفردات (الحسبان: ١٦٧، الزعم: ٣١٢).

(٤) المؤمنون: ٢٣: ١١٥.

يَقُولُ هَلَكْنَا إِنْ هَلَكْتَ وَإِنَّمَا عَلَى اللَّهِ أَرْزَاقُ الْعِبَادِ كَمَا زَعَمَ!
فإن هذا الزعم حق. (اللغات).

٧٣٦ الفرق بين الحسد والغبط: (١٥٣٦).

٧٣٧ الفرق بين الحسرة والأسف والغم: أَنَّ الحسرة غَمٌ يتجدد لفوت فائدة
فليس كل غَم حسرة. والأسف حسرة معها غضب أو غيظ والأسف
الغضبان المتلهف على الشيء ثُمَّ كثر ذلك حتى جاء في معنى الغضب
وحده في قوله تعالى «فلما آسفونا انتقمنا منهم» ^(١) أي أغضبونا،
وإستعمال الغضب في صفات الله تعالى مجاز وحقيقته إيجاب العقاب
للمغضوب عليه.

٧٣٨ الفرق بين قولنا حسّ يحس وبين قولنا درك يدرك: أَنَّ الصفة بحس
مضمنة بالحاسة والصفة تدرك مطلقة، والحاسة إسم لما يقع به إدراك
شيء مخصوص ولذلك قلنا الحواس أربع السمع والبصر والذوق
والشم، وإدراك الحرارة والبرودة لا تختص بألة والله تعالى لم يزل مدركاً
بمعنى أنه لم يزل عالماً وهو مدرك للطعم والرائحة لأنه مبين لذلك من
وجه يصح أن يتبين منه لنفسه، ولا يصح أن يقال إنه يشم. ويذوق لأن
الشم ملابسة المشموم للأنف، والذوق ملابسة المذوق للفم، ودليل
ذلك قولك شممته فلم أجد له رائحة وذقته فلم أجد له طعماً، ولا يقال
إن الله يحس بمعنى أنه يرى ويسمع إذ قولنا يحس يقتضي حاسة.

٧٣٩ الفرق بين الحس والعلم: أَنَّ الحس هو أول العلم ومنه قوله تعالى «فلما

أحس عيسى منهم الكفر»^(١) أي علمه في أول وهلة، ولهذا لا يجوز أن يقال إنَّ الإنسان يحس بوجود نفسه، قلنا وتسمية العلم حساً وإحساساً مجاز ويسمى بذلك لأنه يقع مع الإحساس والإحساس من قبيل الإدراك، والآلات التي يدرك بها حواس كالعين والأذن والأنف والشم، والقلب ليس من الحواس لأنَّ العلم الذي يختص به ليس بإدراك وإذا لم يكن العلم إدراكاً لم يكن محله حاسة، وسميت الحاسة حاسة على النسب لاعلى الفعل لأنه لا يقال منه حسست وإنما يقال أحسستهم إذا أبدتهم قتلاً مستأصلاً، وحقيقته أنك تأتي على إحساسهم فلا تبق لهم حساً.

٧٤٠ الفرق بين الحسن والبهجة: (٤٢٤).

٧٤١ الفرق بين الحسن والجمال: (٦٤٧).

٧٤٢ الفرق بين الحسنة والحسن: أن الحسنة هي الأعلى في الحسن لأنَّ الهاء داخلة للمبالغة فلذلك قلنا إنَّ الحسنة تدخل فيها الفروض والنوافل ولا يدخل فيها المباح وإن كان حسناً لأنَّ المباح لا يستحق عليه الثواب ولا الحمد ولذلك رغب في الحسنة وكانت طاعة فيه المباح لأنَّ كلَّ مباح حسن ولكنه لا ثواب فيه ولا حمد فليس هو بحسنة.

٧٤٣ الفرق بين الحسن والحسنة: (٧٤٢).

٧٤٤ الفرق بين الحسن والصباحه: (١٢٣٩).

٧٤٥ الفرق بين الحسن والعدل: أنَّ الحسن ما كان القادر عليه فعله ولا يتعلّق بنفع واحد أو ضرره والعدل حسن يتعلّق بنفع زيد أو ضرر غيره ألا ترى أنّه يقال إنّ أكل الحلال حسن وشرب المباح حسن وليس ذلك بعدل.

٧٤٦ الفرق بين قولنا يحسن وبين قولنا يعلم: أنَّ قولنا فلان يحسن كذا بمعنى يعلمه مجازاً، وأصله فيما يأتي الفعل الحسن ألا ترى أنّه لا يجيء له مصدر إذا كان بمعنى العلم البتة فقولنا فلان يحسن الكتابة معناه أنّه يأتي بها حسنة من غير توقّف وإحتباس، ثمّ كثر ذلك حتّى صار كأنه العلم وليس به.

٧٤٧ الفرق بين الحسن والقسامة: (١٧١٩).

٧٤٨ الفرق بين الحسن والمباح: (١٩٠٧).

٧٤٩ الفرق بين الحسن والوسامة: (٢٣٠٨).

٧٥٠ الفرق بين الحسن والوضاعة: (٢٣١٧).

٧٥١ الفرق بين الحشر والجمع: أنَّ الحشر هو الجمع مع السوق، والشاهد قوله تعالى «وابعث في المدائن حاشرين» ^(١) أي إبعث من يجمع السحرة ويسوقهم إليك، ومنه يوم الحشر لأنّ الخلق يجمعون فيه ويساقون إلى الموقف، وقال صاحب المفصل: لا يكون الحشر إلّا في المكروه، وليس كما قال لأنّ الله تعالى يقول «يوم نحشر المتّقين الى الرحمن وفداً» ^(٢)

وتقول القياس جمع بين مشتبهين يدل الأول على صحة الثاني ولا يقال في ذلك حشر وإنما يقال الحشر فيما يصح فيه السوق على ما ذكرنا وأقل الجمع عند شيوخنا ثلاثة، وكذلك هو عند الفقهاء، وقال بعضهم إثنان وإحتج بأنه مشتق من إجتماع شيء إلى شيء وهذا وإن كان صحيحاً فإنه قد خص به شيء بعينه، كما أنّ قولنا دابة وإن كان يوجب إشتقاقه إن جرى على كلّ مادّة فإنه قد خص به شيء بعينه فأمّا قوله عليه الصلاة والسلام «الإثنان فما فوقهما جماعة» فإنّ ذلك ورد في الحكم لاني تعليم الاسم لأنّ كلامه صلى الله عليه [وآله] وسلّم يجب أن يحمل على ما يستفاد من جهته دون ما يصح أن يعلم من جهته، وأمّا قوله تعالى «هذان خصمان اختصموا» ^(١) وقوله تعالى «وكنّا لحكمهم شاهدين» ^(٢) يعني داود وسليمان عليهما السلام فإنّ ذلك مجاز كقوله تعالى «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون» ^(٣) ولو كان لفظ الجمع حقيقة في الإثنين لعقل منه الإثنان كما يعقل منه الثلاثة، وإذا كان قول الرجل رأيت الرجال لا يفهم منه إلّا ثلاثة علمنا أن قول الخصم باطل.

٧٥٢ الفرق بين الحشر والنشر^(٤): الحشر لغةً: إخراج الجماعة عن مقرهم، وإزعاجهم، وسوقهم إلى الحرب، ونحوها. ثم خص في عرف الشرع عند الإطلاق بإخراج الموق عن قبورهم، وسوقهم إلى الموقف للحساب والجزاء.

(٢) الأنبياء ٢١: ٧٨.

(١) الحج ٢٢: ١٩.

(٣) الحجر ١٥: ٩٠.

(٤) الحشر والنشر. في المفردات (الحشر ١٧١، والنشر ٧٥٠). والفرائد: ٦٩.

قال الراغب: لا يقال: الحشر إلّا للجماعة^(١).
قلت: هذا في أصل اللغة وإلّا فقد يستعمل في الواحد والاثنين.
ومنه دعاء الصحيفة الشريفة^(٢): «وارحني في حشري ونشري».
والنشر إحياء الميت بعد موته. ومنه قوله تعالى: «ثُمَّ إِذَا شَاءَ
أَنشَرُهُ»^(٣) أي أحياه. (اللغات).

٧٥٣ الفرق بين الحصر والإحصار: (٧٦).

٧٥٤ الفرق بين الحصر والحبس: أن الحصر هو الحبس مع التضييق يقال
حصروهم في البلد لآتة إذا فعل ذلك فقد منعهم عن الإنفساح في الرعي
والتصرف في الأمور ويقال حبس الرجل عن حاجته وفي الحبس إذا
منعه عن التصرف فيها، ولا يقال حصر في هذا المعنى دون أن يضيق
عليه وهو في حصار أي ضيق، والحصر احتباس النجوكاته من ضيق
المخرج كذا قال أهل اللغة ويحوز أن يقال إنّ الحبس يكون لمن تمكنت
منه والحصر لمن لم تتمكن منه وذلك أنك إذا حاصرت أهل بلد في
البلد فإنك لم تتمكن منهم وإنما تتوصل بالحصر إلى التمكن منهم والحصر
في هذا سبب التمكن والحبس يكون بعد التمكن.

٧٥٥ الفرق بين الحصر والصد^(٤): هما بمعنى المنع، لكن اصطلاح الفقهاء
بتسميته: المنوع عن الحج بالمرض محصوراً، والمنوع بالعدو مصدوداً.
(اللغات).

(١) في مفردات الراغب: إلّا في الجماعة.

(٣) عبس ٨٠: ٢٢.

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة: ٢٢٦.

(٤) الحصر والصد. في المفردات (الحصر: ١٧٢، والصد: ٤٠٦). والتعريفات (الحصر ٩٢). والفرائد: ٦٩.

٧٥٦ الفرق بين الحصّة والنصيب: أنّ بعضهم قال إنّ الحصّة هي النصيب الذي يتّين وكشفت وجوهه وزالت الشبهة عنه وأصلها من الحصص وهو أن يحص الشعر عن مقدم الرأس حتّى ينكشف، ومنه قول ابن الأُسَكت:

قد حصت البيضة رأسي فا أطعم نوماً غير تهجاء
وفي القرآن «الآن حصص الحق» ^(١) ولهذا يكتب أصحاب
الشروط حصته من الدار كذا ولا يكتبون نصيبه لأنّ ماتت حصته الحصّة
من معنى التبيين والكشف لا يتضمّن النصيب، وعندنا أنّ الحصّة هي
ما ثبت للإنسان وكلّ شيء حركته لتثبته فقد حصصته وهذه حصتي
أي ما ثبت لي وحصته من الدار ما ثبت له منها وليس يقتضي أن يكون
عن مقاسمة كما يقتضي ذلك النصيب.

٧٥٧ الفرق بين الحظ والحث: (٦٩١).

٧٥٨ الفرق بين الحظ والرّزق: (٩٩٩).

٧٥٩ الفرق بين الحظ والقسم: (١٧٢٢).

٧٦٠ الفرق بين الحظ والنصيب: (٢١٧٧).

٧٦١ الفرق بين الحفظ والحراسة: (٧١٣).

٧٦٢ الفرق بين الحفظ والحماية: (٧٩٤).

٧٦٣ الفرق بين الحفظ والرعاية: أَنَّ نقيض الحفظ الإضاعة ونقيض الرعاية الإهمال ولهذا يقال للماشية إذا لم يكن لها راع همل، والإهمال هو ما يؤدي إلى الضياع فعلى هذا يكون الحفظ صرف المكاره عن الشيء لئلا يهلك، والرعاية فعل السبب الذي يصرف المكاره عنه ومن ثمَّ يقال فلان يرعى العهود بينه وبين فلان أي يحفظ الأسباب التي تبقى معها تلك العهود ومنه راعي المواشي لتفقدته أمورها ونفي الأسباب التي يخشى عليها الضياع منها. فأما قولهم للساھر أنه يرعى النجوم فهو تشبيه براعي المواشي لأنه يراقبها كما يراقب الراعي مواشيه.

٧٦٤ الفرق بين الحفظ والضبط: (١٣٠٢).

٧٦٥ الفرق بين الحفظ والعلم: أَنَّ الحفظ هو العلم بالمسموعات دون غيره من المعلومات ألا ترى أَنَّ أحداً لا يقول حفظت أَنَّ زيداً في البيت وإنما استعمل ذلك في الكلام ولا يقال للعلم بالمشاهدات حفظ، ويجوز أن يقال إِنَّ الحفظ هو العلم بالشيء حالاً بعد حال من غير أن يحلله جهل أو نسيان، ولهذا سمي حفظ القرآن حفظاً ولا يوصف الله بالحفظ لذلك.

٧٦٦ الفرق بين الحفظ والكلاءة: (١٨٢٨).

٧٦٧ الفرق بين الحفيظ والرقيب: (١٠٢٥).

٧٦٨ الفرق بين الحقبة والزمان: أَنَّ الحقبة إسم للسنة إلا أنها تفيد غير ماتفيده السنة وذلك أَنَّ السنة تفيد أنها جمع شهور والحقبة تفيد أنها

ظرف لأعمال ولأمر تجري فيها مأخوذة من الحقيقة وهي ضرب من الظروف تتخذ من الأدم يجعل الراكب فيها متاعه وتشد خلف رحله أو سرجه. وأما البرهة فبعض الدهر ألا ترى أنه يقال برهة من الدهر كما يقال قطعة من الدهر وقال بعضهم هي فارسية معربة.

٧٦٩ الفرق بين الحق والحقيقة: (٧٧٦).

٧٧٠ الفرق بين قولنا يحق له العبادة وقولنا يستحق العبادة: أن قولنا يحق له العبادة يفيد أنه على صفة يصح أنه منعم، وقولنا يستحق يفيد أنه قد أنعم واستحق وذلك أن الإستحقاق مضمن بما يستحق لأجله.

٧٧١ الفرق بين قولنا يستحق العبادة وقولنا يحق له العبادة: (٧٧٠).

٧٧٢ الفرق بين الحق والصدق: أن الحق أعم لأنه وقوع الشيء في موقعه الذي هو أولى به، والصدق الإخبار عن الشيء على ما هو به، والحق يكون إخباراً وغير إخبار.

٧٧٣ الفرق بين الحق والصدق^(١): الحق في اللغة: هو الثابت الذي لا يسوغ إنكاره من حق الشيء، يحق، إذا ثبت ووجب^(٢).

وفي اصطلاح أهل المعاني: الحكم المطابق للواقع؛ يطلق على الأقوال والعقائد، والأديان، والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك، ويقابله الباطل.

(١) الحق والصدق. في الكليات (الحق ٣: ١١٠ والصدق ٢: ٢٣٧). والتعريفات: ٩٤. والمفردات: ٦٩

(٢) كلمة: «وجب» سقطت من خ.

وأما الصدق، فقد شاع في الأقوال خاصةً، ويقابله الكذب.
وقد يفرّق بينهما بأن المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم، فمعنى صدق الحكم مطابقتها للواقع. ومعنى حقيقته: مطابقة الواقع إياه، وقد يطلق الحق على الموجد للشيء^(١)، وعلى الحكمة، ولما يوجد عليه، كما يقال: الله: حق^(٢)، وكلمته: حق.
وقد يراد به الإقبال على الله تعالى بلزوم الأعمال الصالحة المطابقة للعقائد المطابقة للواقع؛ وبالباطل: الالتفات عنه إلى غير ذلك ممّا لا يجدي نفعاً في الآخرة. (اللغات).

٧٧٤ الفرق بين الحقيّر والصغير: أنّ الحقيّر من كلّ شيء مانقص عن المقدار المعهود لجنسه يقال هذه دجاجة حقيرة إذا كانت ناقصة الخلق عن مقادير الدجاج ويكون الصغير في السن وفي الحجم تقول طفل صغير وحجر صغير ولا يقال حجر حقير لأنّ الحجارة ليس لها قدر معلوم فإذا نقص شيء منها عنه سمي حقيراً كما أنّ الدجاج والحجل وما أشبهها لها أقدار معلومة فإذا نقص شيء من جملتها عنه سمي حقيراً، والصغير يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر منه وسواء كان من جنسه أو لا فالكوز صغير بالإضافة إلى الجرة والحمل صغير بالإضافة إلى الفيل ولا يقال للحمل صغير على الإطلاق وإنّما يقال هو صغير بمجنب الفيل.

٧٧٥ الفرق بين الحقيقة والحد: (٧٠٠).

٧٧٦ الفرق بين الحقيقة والحق: أنّ الحقيقة ماوضع من القول موضعه في أصل

(٢) (حق) لم ترد في ط.

(١) الواو سقطت من ط.

اللغة حسناً كان أو قبيحاً والحقّ ماوضع موضعه من الحكمة فلا يكون
إلا حسناً وإنّما شملها اسم التحقيق لإشتراكها في وضع الشيء منها
موضعه من اللغة والحكمة.

٧٧٧ الفرق بين الحقيقة والذات: (٩٣٥).

٧٧٨ الفرق بين الحقيقة والمعنى: (٢٠٣٩).

٧٧٩ الفرق بين الحكم والحاكم: أنّ الحكم يقتضي أنّه أهل أن يتحاكم
إليه، والحاكم الذي من شأنه أن يحكم. فالصفة بالحكم أمدح وذلك
أنّ صفة حاكم جار على الفعل فقد يحكم الحاكم بغير الصواب فأما
من يستحقّ الصفة بحكم فلا يحكم إلا بالصواب لأنّه صفة تعظيم
ومدح.

٧٨٠ الفرق بين الحكم والقضاء: (١٧٣٤).

٧٨١ الفرق بين الحكيم والعالم: أنّ الحكيم على ثلاثة أوجه أحدهما بمعنى
المحكم مثل البديع بمعنى المبدع والسميع بمعنى المسمع، والأخر بمعنى محكم
وفي القرآن «فيها يفرق كلّ أمر حكيم»^(١) أي محكم، وإذا وصف الله
تعالى بالحكمة من هذا الوجه كان ذلك من صفات فعله، والثالث
الحكيم بمعنى العالم بأحكام الأمور فالصفة به أخص من الصفة بعالم،
وإذا وصف الله به على هذا الوجه فهو من صفات ذاته.

٧٨٢ الفرق بين الحلال والطيب^(٢): قال بعض أصحابنا: الحلال والطيب

- وإن كانا^(١) متقاربين، بل متساويين في اللغة، إلا أنَّ الاستفادة من الأخبار أنَّ بينها فرقاً في عرف الائمة -عليهم السَّلام-. انتهى .
وكان الفرق هو أنَّ الطيب: ما هو طيب في ظاهر الشرع سواء كان طيباً في الواقع أم لا .

والحلال: ما هو حلال وطيب^(٢) في الواقع لم تعرضه النجاسة والخبائث قطعاً، ولم تتناوله أيدي المتغلبة أصلاً .

وقد ورد أنه قوت الأنبياء عليهم السلام، وأنه نادر جداً، وأما ما وقع من طلبه في بعض الأدعية فالمراد به ما هو بمعنى الطيب .

• وهذا ولا يخفى أنَّ الغالب استعمال الطيب بمعنى المستحسن المرغوب فيه، ويقابله الخبيث، وقد حكى في شأن نزول قوله تعالى: «أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ»^(٣) . أنهم كانوا يأتون أخبث الثمر وأرداه فيخرجونه في زكواتهم وصدقاتهم؛ فهو عنه. *^(٤) (اللغات).

٧٨٣ الفرق بين الحلال والمباح: أنَّ الحلال هو المباح الذي عُلِمَ بإباحته بالشرع، والمباح لا يعتبر فيه ذلك تقول المشي في السوق مباح ولا تقول حلال، والحلال خلاف الحرام والمباح خلاف المحظور وهو الجنس الذي لم يرغب فيه، ويجوز أن يقال هو ما كان لفاعله أن يفعله ولا ينبئ عن مدح ولا ذم وقيل هو ما أعلم المكلف أو دل على حسنه وإنه لا ضرر عليه في فعله ولا تركه، ولذلك لا توصف أفعال الله تعالى بأنها مباحة

والتعريفات (الحلال: ٩٨). والمفردات (الحلال: ١٨٣ أو الطيب: ٤٦٤). والفرائد: ١٨٩.

(١) في خ: وإن كان.

(٢) في خ: والطيب في الواقع.

(٣) البقرة ٢: ٢٦٧.

(٤) ما بين نجمتين من خ فقط ولم يرد في: ط.

ولا توصف أفعال البهائم بذلك فعنى قولنا أنه على الإباحة أن للمكلف أن ينتفع به ولا ضرر عليه في ذلك وإرادة المباح والأمر به قبيح لأنه لا فائدة فيه إذ فعله وتركه سواء في أنه لا يستحق عليه ثواب وليس كذلك الحلال.

٧٨٤ الفرق بين الحلال والمباح^(١): ^(٢) الحلال من حل العقد في التحريم. والمباح: من التوسعة في الفعل. كذا قيل. والمراد أن^(٣) الحلال مانص الشارع على حله؛ فكأنه انحل من عقد التحريم.

والمباح: ما لم ينص على تحريمه في حكم خاص أو عام. فالإنسان في توسعه^(٤) من حكمه؛ بمعنى أنه يجوز له تناول ذلك واستعماله؛ كبعض الأطعمة والألبسة التي لم ينص الشارع على تحريمها عموماً أو خصوصاً. (اللغات).

٧٨٥ الفرق بين الحلف والقسم: (١٧٢٣).

٧٨٦ الفرق بين الحلم والإمهال: أن كل حلم إمهال وليس كل إمهال حلماً لأن الله تعالى لو أمهل من أخذه لم يكن هذا الإمهال حلماً لأن الحلم صفة مدح والإمهال على هذا الوجه مذموم وإذا كان الأخذ والإمهال سواء في الإستصلاح فالإمهال تفضل والإنتقام عدل وعلى هذا يجب

(١) الحلال والمباح. في الكليات ٢: ٢٥٣. المفردات (الحلال: ١٨٢).

- والفرائد: ٧٠.

(٢) - (٣) ما بين نجمتين من نسخة ط فقط ولم يرد في خ.

(٤) سقط من ط عبارة: في توسعة.

أن يكون ضد الحلم السفه إذا كان الحلم واجباً لأنّ ضده استفساد فلو فعله لم يكن ظلماً إلاّ أنّه لم يكن حكمة ألا ترى أنّه قد يكون الشيء سفهاً وإن لم يكن ضده حليماً وهذا نحو صرف الثواب عن المستحقّ إلى غيره لأنّ ذلك يكون ظلماً من حيث حرمة من استحقه ويكون سفهاً من حيث وضع في غير موضعه ولو أعطي مثل ثواب المطيعين من لم يطمع لم يكن ذلك ظلماً لأحد ولكن كان سفهاً لأنّه وضع الشيء في غير موضعه، وليس يجب أن تكون إثابة المستحقّين حليماً وإن كان خلاف ذلك سفهاً فثبت بذلك أنّ الحلم يقتضي بعض الحكمة وأنّ السفه يضاد ما كان من الحلم واجباً لما كان منه تفضلاً وأنّ السفه نقيض الحكمة في كل وجه، وقولنا الله حلیم من صفات الفعل، ويكون من صفات الذات بمعنى أهل لأنّ يحلم إذا عصي، ويفرق بين الحلم والإمهال من وجه آخر وهو أنّ الحلم لا يكون إلاّ عن المستحقّ للإنقام وليس كذلك الإمهال ألا ترى أنّك تمهل غريمك إلى مدة ولا يكون ذلك منك حليماً، وقال بعضهم لا يجوز أن يمهل أحد غيره في وقت إلاّ ليأخذه في وقت آخر.

٧٨٧ الفرق بين الحلم والإنابة: (٢٩٨).

٧٨٨ الفرق بين الحلم والرؤيا^(١): كلاهما ما يراه الإنسان في المنام، لكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير، والشيء الحسن، والحلم: ما يراه من الشر والشيء القبيح، ويؤيده الحديث: «الرؤيا من الله والحلم من

(١) الحلم والرؤيا. في الكلبيات: (٢: ٢٦٠). في المفردات (الحلم: ١٨٥، والرؤيا: ٣٠٤).

الشیطان»^(١) (اللغات).

٧٨٩ الفرق بين الحلم والصبر: أن الحلم هو الإمهال بتأخير العقاب المستحق، والحلم من الله تعالى عن العصاة في الدنيا فعل ينافي تعجيل العقوبة من النعمة والعافية، ولا يجوز الحلم إذا كان فيه فساد على أحد من المكلفين وليس هو الترك لتعجيل العقاب لأنّ الترك لا يجوز على الله تعالى لأنّه فعل يقع في محلّ القدرة يضاد المتروك ولا يصح الحلم إلّا ممّن يقدر على العقوبة وما يجري مجراها من التأديب بالضرب وهو ممّن لا يقدر على ذلك ولهذا قال الشاعر:

• لا صفح ذل ولكن^(٢) صفح أحلام •

ولا يقال لتارك الظلم حلیم إنّما يقال حلم عنه إذا أخر عقابـــــــــــــــــه أو عفا عنه ولو عاقبه كان عادلاً، وقال بعضهم ضد الحلم السفه، وهو جيد لأنّ السفه خفة وعجلة وفي الحلم أناة وإمهال، وقال المفضل السفه في الأصل قلة المعرفة بوضع الأمور مواضعها وهو ضعف الرأي، قال أبو هلال: وهذا يوجب أنّه ضد الحلم لأنّ الحلم من الحكمة والحكمة وجود الفعل على جهة الصواب، قال المفضل: ثمّ أجري السفه على كل جهل وخفة يقال سفه رأيه سفهاً، وقال الفراء: سفه غير متعد وإنّما ينصب رأيه على التفسير، وفيه لغة أخرى سفه يسفه سفاهة، وقيل السفه في قوله تعالى «فإن كان الذي عليه الحقّ سفياً»^(٣) هو الصغير وهذا يرجع إلى أنّه القليل المعرفة، والدليل على أنّ الحلم أجري مجرى الحكمة نقيضاً للسفه قول المتلمس:

(١) مختصر صحيح مسلم: ١٦٠.

(٣) البقرة ٢: ٢٨٢.

(٢) «ولا خل» .

لذي الحلم قبل اليوم ماتقرع العصا وما علم الإنسان إلا ليعلمها أي لذي المعرفة والتمييز، وأصل السفه الخفة ثوب سفيه أي خفيف، وأصل الحلم في العربية اللين ورجل حلیم أي لين في معاملته في الجزاء على السيئة بالأناة، وحلم في النوم لأنَّ حال النوم حال سكون وهدوء واحتلم الغلام وهو محتلم وحالم يرجع إلى قولهم حلم في النوم، وحلمة الثدي الناتئ في طرفه لما يخرج منها من اللبن الذي يحلم الصبي وحلم الأديم ثقل بالحلم وهو قردان عظيمة لينة الملمس وتحلم الرجل تكلف الحلم. والصبر حبس النفس لمصادفة المكروه، وصبر الرجل حبس نفسه عن إظهار الجزع، والجزع إظهار ما يلحق المصاب من المضض^(١) والغم وفي الحديث «يصبر الصابر ويقتل القاتل»^(٢) والصابر هاهنا هو الذي يصبر النفس عن القتل، ولا تجوز الصفة على الله تعالى بالصبر لأنَّ المضار لا تلحقه وتجوز الصفة عليه بالحلم لأنَّه صفة مدح وتعظيم وإذا قال قاتل اللهم حلمك عن العصاة أي إمهالك فذلك جائز على شرائط الحكمة من غير أن يكون فيه مفسدة وإمهال الله تعالى إتيامه مظاهرة عليهم.

٧٩٠ الفرق بين الحلم والوقار: (٢٣٢٥).

٧٩١ الفرق بين الحلوان والبسلة والرشوة: (٣٩٥).

٧٩٢ الفرق بين الحلية والهيئة: أنَّ الحلية هيئة زائدة على الهيئة التي لا بد منها كحلية السكين والسيف إنَّها هي هيئة زائدة على هيئة السكين والسيف وتقول حليته إذا هيأته هيئة لم تشمله بل تكون كالعلامة فيه ومن ثمَّ

(٢) لم نعثر عليه.

(١) (الضرة غل).

سمي الحلبي الملبوس حلبيًا.

٧٩٣ الفرق بين الحمافة والرقاعة: (١٠٢١).

٧٩٤ الفرق بين الحماية والحفظ: أنَّ الحماية تكون لما لا يمكن إحرازه وحصره مثل الأرض والبلد تقول هو يحمي البلد والأرض وإليه حماية البلد، والحفظ يكون لما يحرز ويحصر وتقول هو يحفظ دراهمه ومتاعه ولا تقول يحمي دراهمه ومتاعه ولا يحفظ الأرض والبلد إلا أن يقول ذلك عامي لا يعرف الكلام.

٧٩٥ الفرق بين الحمد والاحماد: أنَّ الحمد من قبيل الكلام على ما ذكرناه، والاحماد معرفة تضمهرها ولذلك دخلته الألف فقلت أحمده لأنه بمعنى أصبته ووجدته فليس هو من الحمد في شيء.

٧٩٦ الفرق بين الحمد والشكر: (١٢١١).

٧٩٧ الفرق بين الحمد والشكر والمدح^(١): الحمد: هو الثناء باللسان على الجميل، سواء تعلق بالفضائل كالعلم، أم^(٢) بالفواضل كالبر. والشكر: فعل ينبئ عن تعظيم المنعم لأجل النعمة، سواء أكان نعتاً باللسان، أو اعتقاداً، أو محبة بالجنان، أو عملاً وخدمة بالأركان. وقد جمعها الشاعر في قوله^(٣):

(١) الحمد والشكر والمدح. نقل من مادة الحمد والشكر: في أدب الكاتب: ٣٦. والمادة في التعريفات

(الحمد ٩٨، والشكر ١٣٣ والمدح ١٢٩). والفرائد: ٧١. المفردات (الحمد: ١٨٦. الشكر: ٣٨٩).

(٢) أم: سقطت من ح.

(٣) «في قوله» لم ترد في ط.

أَفَادَتْكُمْ التَّغْمَاءُ مِنِّي ثَلَاثَةٌ يَدِي وَلِسَانِي وَ الضَّمِيرُ الْمُحَجَّبُ
 فالحمد أعمُّ مطلقاً، لأنه يعم النعمة وغيرها، وأخصُّ مورداً إذ هو
 باللسان فقط، والشكر بالعكس، إذ متعلقه النعمة فقط، ومورده اللسان
 وغيره. فبينها عموم وخصوص من وجه، فهما يتصادقان في الشناء
 باللسان على الإحسان، ويتفارقان في صدق^(١) الحمد فقط على النعت
 بالعلم مثلاً، وصدق الشكر فقط على المحبة بالجان؛ لأجل الإحسان.

وأما الفرق بين الحمد والمدح فمن وجوه: منها: أنَّ المدح للحي ولغير
 الحي كاللؤلؤ والياقوت الثينة. والحمد للحي فقط.
 ومنها: أنَّ المدح قد يكون قبل الإحسان وقد يكون بعده، والحمد إنما
 يكون بعد الإحسان.

ومنها: أنَّ المدح قد يكون منياً عنه. قال - صلى الله عليه وآله - «احثوا
 التراب على وجوه المَدَّاحِينَ»^(٢).

والحمد مأمورٌ به مطلقاً. قال صلى الله عليه وآله: «من لم يَحْمَدِ
 النَّاسَ لم يحمد الله»؟

ومنها أنَّ المدح عبارة عن القول الدال على أنه مختص بنوع من أنواع
 الفضائل باختياره، وبغير اختياره^(٣).

والحمد قول دال على أنه مختص بفضيلة من الفضائل معينة وهي
 فضيلة الإنعام إليك، وإلى غيرك، ولا بد أن يكون على جهة التفضيل لا
 على التهكم والاستهزاء.

(١) في ط: في الصدق الحمد.

(٢) في النهاية في غريب الحديث ١: ٣٣٩.

(٣) قوله «وبغير اختياره» سقطت من ط.

ومنها أن الحمد نقيضه الذم، ولهذا قيل: ^(١) «الشعير يؤكل ويذم». والمدح نقيضه الهجاء.

هذا والزخشي لم يفرق بينهما. قال في الكشف ^(٢): «الحمد والمدح أخوان». بمعنى واحد. (اللغات).

٧٩٨ الفرق بين الحمد والمدح: أن الحمد لا يكون إلا على إحسان والله حامد لنفسه على إحسانه إلى خلقه فالحمد مضمن بالفعل، والمدح يكون بالفعل والصفة وذلك مثل أن يمدح الرجل باحسانه إلى نفسه وإلى غيره وإن يمدحه بحسن وجهه وطول قامته ويمدحه بصفات التعظيم من نحو قادر وعالم وحكيم ولا يجوز أن يحمده على ذلك وإنما يحمده على إحسان يقع منه فقط.

٧٩٩ الفرق بين الحمق والجهل: أن الحمق هو الجهل بالأمر الجارية في العادة، ولهذا قالت العرب: أحمق من دغة، وهي امرأة ولدت فظنت أنها أحدثت فحمقتها العرب بجهلها بما جرت به العادة من الولادة، وكذلك قولهم أحمق من الممهورة إحدى خدمتها وهي امرأة راودها رجل عن نفسها فقالت لا تنكحني بغير مهر فقال لها مهرتك إحدى خدمتيك أي خلخاليك فرضيت فحمقتها العرب بجهلها بما جرت به العادة في المهور والجهل يكون بذلك وبغيره ولا يستوى الجهل بالله حقاً، وأصل الحمق الضعف ومن ثم قيل البقلة الحمقاء لضعفها، وأحق الرجل إذا ضعف فقيل للأحمق أحمق لضعف عقله.

(١) وما يزال في الأمثال الدارجة المستعملة.

(٢) قاله في تفسير سورة فاتحة الكتاب ١: ٤٦. وقول المصنف: بمعنى واحد، إضافة منه.

٨٠٠ الفرق بين الحميل والضمين: أَنَّ الحِمَالَةَ ضَمَانُ الدِّيَةِ خَاصَّةً تَقُولُ حَمَلْتُ حِمَالَةً وَأَنَا حَمِيلٌ وَقَالَ بَعْضُ الْعَرَبِ: حَمَلْتُ دِمَاءَ عَوْلَتِ فِيهَا عَلَى مَالِي وَأَمَالِي فَقَدِمْتُ مَالِي وَكُنْتُ مِنْ أَكْبَرِ آمَالِي فَإِنْ حَمَلْتَهَا فَكَمْ مِنْ غَمٍّ شَفِيتَ وَهَمٍّ كَفِيتَ وَإِنْ حَالَ دُونَ ذَلِكَ حَاطِلٌ لَمْ أَذَمَّ يَوْمَكَ وَلَمْ أَيْأَسْ مِنْ غَدِكَ . وَالضَّمَانُ يَكُونُ فِي ذَلِكَ وَفِي غَيْرِهِ.

٨٠١ الفرق بين الحَنَانِ وَالْمَتَّانِ^(١): الْحَتَانُ: الَّذِي يَقْبَلُ عَلَى مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ.

وَالْمَتَّانُ: الَّذِي يَبْدَأُ بِالنَّوَالِ قَبْلَ السُّؤَالِ.
رُويَ ذَلِكَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (اللُّغَات).

٨٠٢ الفرق بين الحَنَفِ وَالْحَيْفِ: أَنَّ الْحَنَفَ هُوَ الْعَدُولُ عَنِ الْحَقِّ وَالْحَيْفَ الْحَمْلُ عَلَى الشَّيْءِ حَتَّى يَنْقُصَهُ، وَأَصْلُهُ مِنْ قَوْلِكَ تَحَيَّفْتُ الشَّيْءَ إِذَا تَنَقَّصْتَهُ مِنْ حَافَاتِهِ.

٨٠٣ الفرق بين الحُوبِ وَالذَّنْبِ: أَنَّ الْحُوبَ يَفِيدُ أَنَّهُ مَزْجُورٌ عَنْهُ وَذَلِكَ أَنَّ أَصْلَهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ الزَّجْرُ وَمِنْهُ يُقَالُ فِي زَجْرِ الْإِبِلِ حُوبٌ حُوبٌ وَقَدْ سَمِيَ الْجَمْلُ بِهِ لِأَنَّهُ يَزْجُرُ حَابَ الرَّجُلِ بِحُوبٍ وَقِيلَ لِلنَّفْسِ حُوبَاءً لِأَنَّهَا تَزْجُرُ وَتَدْعِي.

٨٠٤ الفرق بين الحَوْلِ وَالْقُوَّةِ^(٢): قِيلَ: الْحَوْلُ: الْقُدْرَةُ عَلَى التَّصَرُّفِ

(١) الحَنَانُ وَالْمَتَّانُ: فِي الْكَلِمَاتِ (الْحَنَانُ ٢: ٢٦٦ وَالْمَتَّانُ ٤: ٣٠٣). الْمَفْرَدَاتِ (الْحَنَانُ: ١٨٩، الْمَتَّانُ: ٧٢٠).

(٢) الْحَوْلُ وَالْقُوَّةُ: فِي الْكَلِمَاتِ (الْحَوْلُ ٢: ٢٠٩ وَالْقُوَّةُ ٤: ٣٠). الْمَفْرَدَاتِ (الْحَوْلُ: ١٩٢ وَالْقُوَّةُ: ٦٣١).

والقوة: مبدأ الأفعال الشاقة، وروي عن مولانا أمير المؤمنين في تفسير.
لاحول ولا قوة إلا بالله، أن المعنى لا خائل عن المعاصي، ولا قوة على
الطاعات إلا بالله، أي باستعانته وتوفيقه (اللغات).

٨٠٥ الفرق بين الحياء والخجل: (٨٣٤).

٨٠٦ الفرق بين الحياة والروح: (١٠٣٠).

٨٠٧ الفرق بين الحياة والقدرة: (١٦٩٢).

٨٠٨ الفرق بين الحياة والنماء: أن الحياة هي ماتصير به الجملة كالشيء الواحد
في جواز تعلق الصفات بها فأمّا قوله تعالى «فأحيينا به الأرض بعد
موتها» ^(١) فعناه أنا جعلنا حالها كحال الحيّ في الإنتفاع بها، والصفة
للّه بآته حيّ مأخوذة من الحياة على التقدير لأعلى الحقيقة كما أن صفته
بآته موجود مأخوذة من الوجود على التقدير وقد دل الدليل على أن الحيّ
بعد أن لم يكن حيّاً حيّاً من أجل الحياة فالذي لم يزل حيّاً ينبغي أن
يكون حيّاً لنفسه، والنماء يزيد الشيء حالاً بعد حال من نفسه لا بإضافة
إليه فالنبت ينمي ويزيد وليس بحيّ والله تعالى حيّ ولا ينام، ولا يقال
لمن أصاب ميراثاً أو أعطي عطية أنه قد نما ماله وإنما يقال نما ماله إذا زاد
في نفسه، والنماء في الماشية حقيقة لأنّها تزيد بتوالدها قليلاً قليلاً، وفي
الورق والذهب مجاز فهذا هو الفرق بين الزيادة والنماء، ويقال للأشجار
والنبت نواماً لأنّها تزيد في كل يوم إلى أن تنتهي إلى حد التمام.

٨٠٩ الفرق بين الحياة والعيش: (١٥٣٢).

٨١٠ الفرق بين الحياكة والنساجة: (٢١٦٤).

٨١١ الفرق بين الحيرة والدّهش: (٩٢٨).

٨١٢ الفرق بين الحيف والحنف: (٨٠٢).

٨١٣ الفرق بين الحيلة والتدبير: أنّ الحيلة ما أُحيل به عن وجهه فيجلب به نفع أو يدفع به ضرر، فالحيلة بقدر النفع والضرر من غير وجه وهي في قول الفقهاء: على ضربين محظور ومباح فالمباح أن تقول لمن يخلف على وطء جاريته في حال شرائه لها قبل أن يستبرئها أعتمتها وتزوجها ثم وطأها وأن تقول لمن يخلف على وطء امرأته في شهر رمضان أخرج في سفر وطأها. والمحظور أن تقول لمن ترك صلاته ارتد ثم أسلم يسقط عنك قضاؤها، وإنما سمي ذلك حيلة لأنه شيء أُحيل من جهة إلى جهة أخرى ويستى تدبيراً أيضاً. ومن التدبير ما لا يكون حيلة وهو تدبير الرجل لإصلاح ماله وإصلاح أمر ولده وأصحابه، وقد ذكرنا ^(١) إشتقاق التدبير قبل.

٨١٤ الفرق بين الحيلة والمكر: أنّ من الحيلة ما ليس بمكر وهو أن يقدر نفع الغير لامن وجهه فيستى ذلك حيلة مع كونه نفعاً، والمكر لا يكون نفعاً. وفرق آخر وهو أنّ المكر بقدر ضرر الغير من غير أن يعلم به وسواء كان من وجهه أولاً، والحيلة لا تكون إلّا من غير وجهه، وسمى الله تعالى ما توعده به الكفار مكرّاً في قوله تعالى «فلا يأمّن مكر الله إلّا القوم

الخاسرون»^(١) وذلك أن الماكر ينزل المكروه بالمكروه به من حيث لا يعلم فلما كان هذا سبيل ما توعدهم به من العذاب سماء مكرراً، ويجوز أن يقال سماء مكرراً لأنه دبره وأرسله في وقته، والمكر في اللغة التدبير على العدو فلما كان أصلهما واحداً قام أحدهما مقام الآخر، وأصل المكر في اللغة القتل ومنه قيل جارية ممكورة أي ملتفة البدن وإنما سميت الحيلة مكرراً لأنه قيلت على خلاف الرشد.

٨١٥ الفرق بين الحيلة والمكر^(٢): قال الطبرسي رضي الله عنه: الحيلة قد تكون لإظهار ما يعسر من الفعل من غير قصد إلى الإضرار بالعبد^(٣). والمكر: حيلة على العبد توقعه في مثل الوهق^(٤). انتهى.

ولا يخفى أن مكر الله عباده كما قال تعالى: «وَمَكَّرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ»^(٥) عبارة عن إيصال الجزاء إلى الماكر، واستدراج العبد من حيث لا يعلم، ومعاملته معاملة الماكر للممكور^(٦).

٨١٦ الفرق بين الحين والسنة: أن قولنا حين إسم جمع أوقاتاً متناهية سواء كان سنة أو شهوراً أو أياماً أو ساعات ولهذا جاء في القرآن لمعان مختلفة،

(١) الأعراف: ٩٩: ٧.

(٢) الحيلة والمكر: نقل المصنف عن مجمع البيان ٤٤٧: ١.

- والمادة في الكلبيات (المكر: ١٨٢: ٤ و ١٢٥: ٤ في أثناء الحديث عن الكيد).

- والتعريفات (الحيلة: ١٠٠ والمكر: ٣٤٥). والفردات: (الحيلة ١٩٢ المكر: ٧١٥).

(٣) في الأصلين: بالغير. وصوابه من مجمع البيان.

(٤) الوهق: الحبل يرمى في أنشودة فتؤخذ به الدابة والإنسان.

(٥) آل عمران ٥٤: ٣.

(٦) في تفسير الطبرسي (٤٤٩: ١): «أي أنصف الماكرين وأعد لهم لأن مكرهم ظلم ومكروه عدل

وإنصاف. وإنما أضاف الله تعالى المكر إلى نفسه على مزاجاة الكلام...».

وبينه وبين الدهر فرق وهو أنَّ الدهر يقتضي أنه أوقات متوالية مختلفة على ما ذكرنا ^(١) ولهذا قال الله عزَّ وجلَّ حاكياً عن الدهريين «وما يهلكنا إلا الدهر» ^(٢) أي يهلكنا الدهر باختلاف أحواله، والدهر أيضاً لا يكون إلا ساعات قليلة ويكون الحين كذلك .

٨١٧ الفرق بين الحيوان والحيّ: أنَّ الحيوان هو الحيّ ذو الجنس ويقع على الواحد والجمع، وأمّا قوله تعالى «وان الدار الآخرة هي الحيوان» ^(٣) فقد قال بعضهم يعني البقاء يريد أنها باقية، ولا يوصف الله تعالى بأنه حيوان لأنّه ليس بذئ جنس.

٨١٨ الفرق بين الحيّ والحيوان: (٨١٧).

(١) في العدد ٩٢٧.

(٢) الجاثية ٤٥: ٢٤.

(٣) العنكبوت ٢٩: ٦٤.



٨١٩ الفرق بين الخاص والخصوص: (٨٥١).

٨٢٠ الفرق بين خاطر والذكر: أنَّ خاطر يكون ابتداءً ويكون عن عزوب، والذكر لا يكون إلا عن عزوب لأنه إنما يذكر ما عذب^(١) عنه وهو عرض ينافي النسيان.

٨٢١ وأما الفرق بين خاطر والذكر: فإنَّ خاطر مرور المعنى على القلب، والذكر حضور المعنى في النفس.

٨٢٢ الفرق بين خاطر والنظر: أنَّ خاطر مرور معنى بالقلب بمنزلة خطاب مخاطب يحدث بضروب الأحاديث، والخواطر تنقسم بحسب المعاني إذ كل معنى فله خاطر يختصه يخالف جنس ما يختص غيره ومن كمال العقل تصرّف القلب بالخواطر ولا يصحّ التكليف إلا مع ذلك، وعند أبي علي: أنَّ خاطر جنس من الأعراض لا يوجد إلا في قلب حيوان وأنه شيء بين الفكر والذكر لأنَّ الذكر علم والفكر جنس من النظر الذي هو سبب العلم، والخواطر تنبّه على الأشياء وتكون ابتداءً ولا تولّد علماً، ومنزلة خاطر في ذلك منزلة التخيل في أنه بين العلم والظن لأنه تمثّل

(١) أي بعد .

شيء من غير حقيقة، وعند البلخي رحمه الله أنه كلام يحدثه الله تعالى في سمع الإنسان أو يحدثه الملك أو الشيطان فإذا كان من الشيطان سمي وسواساً، وإلى هذا ذهب أبو هاشم رحمه الله، والذي يدل على أن الخاطر ليس بكلام ما يدل من أفعال الأخرس على خطور الخواطر بقلبه وهو لا يعرف الكلام أصلاً ولا يعرف معانيه، وعن إبراهيم: أنه لا بد من خاطرين أحدهما يأمر بالإقدام والآخر بالكف ليصح الاختيار، وعن ابن الراوندي: أن خاطر المعصية من الله تعالى وأن ذلك كالعقل والشهوة لأن الشهوة ميل الطبع المشتهي، والعقل التمييز بين الحسن والقبيح.

٨٢٣ الفرق بين الخالص والمخلص: (١٩٦١).

٨٢٤ الفرق بين الخالي والماضي: أن الخالي يقتضي خلو المكان منه وسواء خلا منه بالغيبة أو بالعدم ومنه لا يخلو الجسم من حركة أو سكون لإمتناع خلو المكان منها وأما لا يخلو الشيء من أن يكون موجوداً أو معدوماً فعناه أنه لا يخلو من أن يصح له معنى إحدى الصفتين.

٨٢٥ الفرق بين الخبث والحدث: (٦٩٨).

٨٢٦ الفرق بين الخبر والأمر: (٢٨٧).

٨٢٧ الفرق بين الخبر والبشارة: (٣٩٦).

٨٢٨ الفرق بين الخبر وبين الحديث: أن الخبر هو القول الذي يصح وصفه بالصدق والكذب ويكون الإخبار به عن نفسك وعن غيرك وأصله أن يكون الإخبار به عن غيرك وما به^(١) صار الخبر خبراً هو معنى غير

صيفته لأنه يكون على صيغة ما ليس بخبر كقولك رحم الله زيداً والمعنى اللهم إرحم زيداً. والحديث في الأصل هو ماتخبر به عن نفسك من غير أن تسنده إلى غيرك وسمي حديثاً لأنه لا تقدم له وإنما هو شيء حدث لك فحدثت به ثم كثر استعمال اللفظين حتى سمي كل واحد منها بإسم الآخر فقليل للحديث خبر وللخبر حديث، ويدل على صحة ما قلنا أنه يقال فلان يحدث عن نفسه بكذا وهو حديث النفس ولا يقال يخبر عن نفسه ولا هو خبر النفس، وإختار مشايخنا قولهم إن سألت سائل فقال أخبروني ولم يختاروا حدثوني لأن السؤال إستخبار والمجيب مخبر، ويجوز أن يقال إن الحديث ما كان خبرين فصاعداً إذا كان كل واحد منها متعلقاً بالآخر فقولنا رأيت زيداً خبر، ورأيت زيداً منطلقاً حديث، وكذلك قولك رأيت زيداً وعمراً حديث مع كونه خبراً.

٨٢٩ الفرق بين الخبر والشهادة: (١٢٢٢).

٨٣٠ الفرق بين الخبر والعلم: أن الخبر هو العلم بكنه المعلومات على حقائقها ففيه معنى زائد على العلم، قال أبو أحمد بن أبي سلمة رحمه الله: لا يقال منه خابر لأنه من باب فعلت مثل طرقت وكرمت وهذا غلط لأن فعلت لا يتعبدى وهذه الكلمة تتعبدى به وإنما هو من قولك خبرت الشيء إذا عرفت حقيقة خبره وأنا خابر وخبير من قولك خبرت الشيء إذا عرفت حقيقة خبره وأنا خابر وخبير من قولك خبرت الشيء إذا عرفته مبالغة مثل علم وقدير ثم كثر حتى أستعمل في معرفة كنهه وحقيقته قال كعب الأشقرى (١):

وما جاءنا من نحو أرضك خابر
ولا جاهل إلا يذمك ياعمر و
٨٣١ الفرق بين الخبر والتبأ (٢١٣٣).

٨٣٢ الفرق بين الختم والرسم: أنَّ الختم ينبئ عن إتمام الشيء وقطع فعله وعمله تقول ختمت القرآن أي أتممت حفظه وقرأته وقطعت قراءته وختمت الكبر لأنه آخر ما يفعل به لحفظه ولا ينبئ الرسم عن ذلك وإنما الرسم إظهار الأثر بالشيء ليكون علامة فيه وليس يدل على تمامه ألا ترى أنك تقول ختمت القرآن ولا تقول رسمته فإن أُستعمل الرسم في موضع الختم في بعض المواضع فلغرب معناه من معناه، والأصل في الختم ختم الكتاب لأنه يقع بعد الفراغ منه ومنه قوله تعالى «اليوم نختم على أفواههم»^(١). منع وقوله تعالى «ختم الله على قلوبهم»^(٢) ليس بمنع ولكنه ذم بأنها كالممنوعة من قبول الحق على أنَّ الرسم فارسي معرب لأصل له في العربية فيجوز أن يكون بمعنى الختم لافرق بينهما لأنهما لغتان.

٨٣٣ الفرق بين الختم والطبع: (١٣٣٩).

٨٣٤ الفرق بين الخجل والحياء: أنَّ الخجل معنى يظهر في الوجه لغم يلحق القلب عند ذهاب حجة أو ظهور على ربة وما أشبه ذلك فهو شيء تتغير به الهيبة، والحياء هو الإرتداع بقوة الحياء ولهذا يقال فلان يستحي في هذا الحال أن يفعل كذا، ولا يقال يخجل أن يفعله في هذه الحال لأنَّ هيئته لا تتغير منه قبل أن يفعله فالخجل مما كان والحياء مما يكون،

وقد يستعمل الحياء موضع الخجل توسعاً، وقال الأنباري: أصل الخجل في اللغة الكسل والتواني وقلة الحركة في طلب الرزق ثم كثر استعمال العرب له حتى أخرجه على معنى الإنقطاع في الكلام، وفي الحديث «إذا جعتن وقعتن وإذا شبعتن خجلتن» وقعتن أي ذلتن وخجلتن كسلتن، وقال أبو عبيدة: الخجل هاهنا الأشر وقيل هوسوء احتمال العناء وقد جاء عن العرب الخجل بمعنى الدهش قال الكيت: فلم يدفعوا عندنا ما لهم أي لم يقفوا دهشين مبهوتين.

٨٣٥ الفرق بين الخدع والغروز: (١٥٤١).

٨٣٦ الفرق بين الخدع والكيد: أن الخدع هو إظهار ما ينطق خلافه أراد إجتلاب نفع أو دفع ضرر، ولا يقتضي أن يكون بعد تدبر ونظر وفكر ألا ترى أنه يقال خدعه في البيع إذا غشه من جشأ وهمه الإنصاف وإن كان ذلك بديهة من غير فكر ونظر، والكيد لا يكون إلا بعد تدبر وفكر ونظر، ولهذا قال أهل العربية: الكيد التدبير على العدو وإرادة إهلاكه، وسميت الحيلة التي يفعلها أصحاب الحروب بقصد إهلاك أعدائهم مكاييد لأنها تكون بعد تدبر ونظر، ويحيى الكيد بمعنى الإرادة وهو قوله تعالى «كذلك كدنا ليوسف» ^(١) أي أردنا، ودل على ذلك بقوله «إلا أن يشاء الله» ^(٢) وإن شاء الله بمعنى المشيئة، ويجوز أن يقال الكيد الحيلة التي تقرب وقوع المقصود به من المكروه وهو من قولهم كاد يفعل كذا أي قرب إلا أنه قيل في هذا يكاد وفي الأولى يكيّد للتصرف في

الكلام والتمزقة بين المعنيين، ويجوز أن يقال إنَّ الفرق بين الخدع والكيد أنَّ الكيد إسم لفعل المكروه بالغير قهراً تقول كايدي فلان أي ضرتني قهراً، والخدعية إسم لفعل المكروه بالغير من غير قهـر بل بأن يريد بأنه ينفعه، ومنه الخديعة في المعاملة وسمي الله تعالى قصد أصحاب الفيل مَكَّة كيداً في قوله تعالى «ألم يجعل كيدهم في تضليل» ^(١) وذلك أنه كان على وجه القهر.

٨٣٧ الفرق بين الخدمة والطاعة: أنَّ الخادم هو الذي يطوف على الإنسان متحققاً في حوائجه ولهذا لا يجوز أن يقال إن العبد يخدم الله تعالى، وأصل الكلمة الإطافة بالشيء ومنه سمي الخلخال خدمة ثم كثر ذلك حتى سمي الإشتغال بما يصلح به شأن المخدم خدمة وليس ذلك من الطاعة والعبادة في شيء ألا ترى أنه يقال فلان يخدم المسجد إذا كان يتعهده بتنظيف وغيره، وأما الخد فهو السرعة في الطاعة ومنه قوله تعالى «بنين وحدة» ^(٢) وقولنا في القنوت وإليك نسعى ونخذ.

٨٣٨ الفرق بين الخرص والكذب: أنَّ الخرص هو الخزر وليس من الكذب في شيء والخرص ما يخرز من الشيء يقال كم خرص نخلك أي كم يجيء من ثمرته وإنَّما أستمعل الخرص في موضع الكذب لأنَّ الخرص يجري على غير تحقيق فشبه بالكذب وأستمعل في موضعه، وأما التكذيب فالتصميم على أن الخبر كذب بالقطع عليه ونقيضه التصديق ولا تطلق صفة المكذب إلا لمن كذب بالحق لأنها صفة ذم ولكن إذا قيدت ف قيل مكذب بالباطل كان ذلك مستقيماً وإنَّما صار المكذب صفة ذم وإن

قيل كذب بالباطل لآته من أصل فاسد وهو الكذب فصار الذم أغلب عليه كما أنَّ الكافر صفة ذم وإن قيل كفر بالطاغوت لآته من أصل فاسد وهو الكفر.

٨٣٩ الفرق بين الخروج والفسق: (١٦٢٠).

٨٤٠ الفرق بين الخزي والذل: أنَّ الخزي ذل مع إفتضاح وقيل هو الإنقماص لقبح الفعل، والخزاية الإستحياء، لآته إنقماص عن الشيء لما فيه من العيب قال ابن درستويه: الخزي الإقامة على السوء خزي يخزي خزياً وإذا إستحيا من سوء فعله أو فعل به قيل خزي يخزي خزاية لآتهما في معنى واحد وليس ذلك بشيء لأنَّ الإقامة على السوء والإستحياء من السوء ليسا بمعنى واحد.

٨٤١ الفرق بين الخسران والوهيعة: (٢٣١٨).

٨٤٢ الفرق بين الخسوف والكسوف^(١): الغالب نسبة الكسوف إلى الشمس والخسوف إلى القمر، وعليه جرى قول جرير^(٢).
وَالشَّمْسُ كَاسِفَةٌ لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ تَبْكِي عَلَيْكَ نُجُومُ اللَّيْلِ وَالْقَمَرِ
وقد يطلق الكسوف عليها معاً. وكذا الخسوف. (اللغات).

٨٤٣ الفرق بين الخشوع والتواضع^(٣): قال الراغب في الفرق بينهما: إنَّ التواضع يعتبر بالأخلاق والأفعال الظاهرة والباطنة.

(١) الخسوف والكسوف. في الكلبيات ٤: ١٢٥. والمفردات: ٢١٢. والفرائد: ٧٩.

(٢) ديوان جرير ٢: ٧٣٦. والبيت في رثاء عمر بن عبدالعزيز.

(٣) التواضع والخشوع في مفردات الراغب: ٢١٣. والكلبيات ٢: ٣٠٥. والفرائد: ٤٩.

والخشوع: يقال باعتبار الجوارح؛
ولذلك قيل: إذا تواضع القلب خشعت الجوارح. (اللغات).

٨٤٤ الفرق بين الخشوع والخضوع: أنَّ الخشوع على ما قيل فعل يرى فاعله أنَّ من يخضع له فوقه وأنه أعظم منه، والخشوع في الكلام خاصة والشاهد قوله تعالى «وخشعت الأصوات للرحمن» ^(١) وقيل هما من أفعال القلوب وقال ابن دريد: يقال خضع الرجل للمرأة وأخضع إذا ألان كلامه لها قال والخاضع المطأطء رأسه وعنقه وفي التنزيل «فطَنَّتْ أعناقهم لها خاضعين» ^(٢) وعند بعضهم أنَّ الخشوع لا يكون إلَّا مع خوف الخاشع الخشوع له ولا يكون تكلفاً ولهذا يضاف إلى القلب فيقال خشع قلبه وأصله البس ومنه يقال قف خاشع للذي تغلب عليه السهولة، والخضوع هو التطامن والتطأطوء ولا يقتضي أن يكون معه خوف، ولهذا لا يجوز إضافته إلى القلب فيقال خضع قلبه وقد يجوز أن يخضع الإنسان تكلفاً من غير أن يعتمد أنَّ الخضوع له فوقه ولا يكون الخشوع كذلك، وقال بعضهم الخضوع قريب المعنى من الخشوع إلَّا أنَّ الخضوع في البدن والإقرار بالاستجداء والخشوع في الصوت.

٨٤٥ الفرق بين الخشوع والخضوع ^(٣): قال الفيروز آبادي ^(٤): الخشوع: الخضوع أو قريب من الخضوع أو هو في البدن. والخشوع في الصوت والبصر.

(٢) الشعراء ٢٦: ٤.

(١) طه ٢٠: ١٠٨.

(٣) الخضوع والخشوع. في الكليات ٣٥: ٢. المفردات (الخشوع: ٢١٣ والخضوع: ٢١٥). والفرائد: ٧٩.

(٤) في القاموس (خ ش ع).

وقال صاحب المحكم^(١): خشع يخشع خشوعاً، [أ/١٦] وتخشع رمى ببصره نحو الأرض، وخفض صوته^(٢).

وقيل: الخشوع قريب من الخضوع إلا أن الخضوع في البدن والخشوع في الصوت والبصر، لقوله تعالى: «خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ»^(٣) وقوله: «وخبشت الأصوات للرحمن»^(٤). انتهى.

قلت: ويناسب التفسير^(٥) الأول عبارة الدعاء في طلب التوبة في الصحيفة الشريفة: «فمثل بين يديك متضرعاً، وغمض بصره إلى الأرض متخشعاً»^(٦).

وقال البيضاوي^(٧): الخشوع: الإخبات، والخضوع: اللين والانقياد ولذلك يقال: الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب. (اللغات).

٨٤٦ الفرق بين الخشية والافتاء: (٣٦).

٨٤٧ الفرق بين الخشية والشفقة: (١٢٠٤).

٨٤٨ الفرق بين الخشية والحذر والفرع والخوف: (٨٨٣).

٨٤٩ الفرق بين الخوف والخشية: أن الخوف يتعلق بالمكروه وبترك المكروه

(١) هو ابن سيدة الأندلسي (ت ٤٥٦ هـ) صاحب كتاب (المحكم والمحيط الأعظم) وهو معجم نهج فيه

نهج الخليل في العين. طبع منه سبعة أجزاء كبار في القاهرة بمطبعة مصطفى الحلبي، الأزهر الشريف

(٢) النص في المحكم ٦٨:١.

(٣) القلم ٦٨: ٤٣.

(٤) طه ١٠٨: ٢٠.

(٥) في خ: تفسيره الأول.

(٦) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٢٤.

(٧) البيضاوي: أبو سعيد أو أبو الخير، ناصر الدين البيضاوي. قاض، مفسر، ولد بالمدينة البيضاء بفارس

قرب شيراز، وعمل بالقضاء مدة. ونزل تبريز، وفيها مات سنة ٦٨٥. من مؤلفاته: أنوار التنزيل

وأسرار التأويل، ويعرف بتفسير البيضاوي وله كتب أخرى.

تقول خفت زيداً كما قال تعالى «يخافون ربهم من فوقهم» ^(١) وتقول خفت المرض كما قال سبحانه «ويخافون سوء الحساب» ^(٢) والخشية تتعلق بمنزل المكروه ولا يسمى الخوف من نفس المكروه خشية ولهذا قال «ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب» ^(٣) فإن قيل أليس قد قال «إنني خشيتُ أن تقول فرقت بين بني اسرائيل» ^(٤) قلنا إنه خشى القول المؤذي إلى الفرقة والمؤذي إلى الشيء بمنزلة من يفعله وقال بعض العلماء يقال خشيت زيداً ولا يقال خشيت ذهاب زيد فإن قيل ذلك فليس على الأصل ولكن على وضع الخشية مكان الخوف، وقد يوضع الشيء مكان الشيء إذا قرب منه.

٨٥٠ الفرق بين الخوف والخشية ^(٥): ذكر المحقق الطوسي في بعض مؤلفاته ما حاصله: أن الخوف والخشية وإن كانا في اللغة بمعنى واحد إلا أن بين خوف الله وخشيته في عرف أرباب القلوب فرقاً وهو أن [١٥/ب] الخوف تألم النفس من العقاب المتوقع بسبب ارتكاب المنهيات، والتقصير في الطاعات. وهو يحصل لأكثر الخلق وإن كانت مراتبه متفاوتة جداً، والمرتبة العليا منه لا تحصل إلا للقليل.

والخشية: حالة تحصل عند الشعور بعظمة الخالق وهيبته وخوف الحجب عنه، وهذه حالة لا تحصل إلا لمن اطلع على حال الكبرياء وذاق لذة القرب، ولذا قال تعالى: «إِنَّهُ خَشِيَ اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» ^(٦).

(١) النحل: ٥٠، ١٦.

(٢) الرعد: ١٣، ٢١.

(٣) طه: ٢٠، ٩٤.

(٤) الرعد: ١٣، ٢١.

(٥) الخوف والخشية. في الكلبيات ٣٠١: ٢-٣٠٢. والمفردات (الخوف ٢٠٩، والخشية ٢١٣).

- والتعريفات (الخوف ١٠٧، والخشية ٢٩٤). والفرائد: ٨٥. (٦) فاطر: ٣٥.

فالخشية: خوف خاص، وقد يطلقون عليها الخوف. انتهى كلامه.
قلت: ويؤيد هذا الفرق أيضاً قوله تعالى يصف المؤمنين «ويخشون
رهم ويخافون سوء الحساب»^(١) حيث ذكر الخشية في جانبه سبحانه
والخوف في جانب الحساب^(٢).
هذا وقد يراد بالخشية: الإكرام والإعظام، وعليه حمل قراءة من قرأ:
«إنما يخشى الله من عباده العلماء»^(٣) برفع (الله) ونصب العلماء^(٤).
(اللغات).

٨٥١ الفرق بين الخصوص والخاص: أنَّ الخصوص يكون فيما يراد به بعض ما ينطوي عليه لفظه بالوضع، والخاص ما يختص بالوضع لا بإرادة، وقال بعضهم الخصوص ما يتناول بعض ما يتضمنه العموم أو جرى مجرى العموم من المعاني، وأما العموم فما استغرق ما يصلح أن يستغرقه وهو عام، والعموم لفظ مشترك يقع على المعاني والكلام، وقال بعضهم الخاص ما يتناول أمراً واحداً بنفس الوضع، والخصوص أن يتناول شيئاً دون غيره وكان يصح أن يتناوله وذلك الغير.

٨٥٢ الفرق بين الخضوع والإخبات: (٨٣).

(١) الرِّعْد ٢١: ١٣.

(٢) في النسختين هنا، في آخر الآية: (العذاب). ورددت رسم الآية الكريمة إلى الأصل. وورد في القرآن كثيراً (سوء العذاب) ولكن في غير هذه الآية المحتج بها. (٣) فاطر ٣٥: ٢٨.

(٤) قال الزمخشري في الكشاف.

«فإن قلت: فما وجه قراءة من قرأ «إنما يخشى الله» بالرفع. «من عباده العلماء» بالنصب، وهو عمر بن عبدالعزيز، وتحكى عن أبي حنيفة. قلت: الخشية في هذه القراءة استعارة. والمعنى: إنما يحلهم ويعظمهم كما يحل المهيب المخشي من الرجال بين الناس من بين جمع عباده».

٨٥٣ الفرق بين الخضوع والخشوع: (٨٤٤).

٨٥٤ الفرق بين الخضوع والذل: أنَّ الخضوع ما ذكرناه والذل الإنقياد كرهاً ونقيضه العز وهو الإباء والإمتناع والإنقياد على كره وفاعله ذليل، والذلال الإنقياد طوعاً وفاعله ذلول.

٨٥٥ الفرق بين الخطأ والإخطاء^(١): قال أبو عبيدة: خطأ، وأخطأ: بمعنى واحد: لمن يذنب على غير عمد.

وقال غيره: (خطأ) في الدين، و (أخطأ) في كل شيء عامداً كان أو غير عامد.

وقيل: خطأ: إذا تعمد ما نهي عنه. نهو خاطئ. وأخطأ: إذا أراد الصواب فصار إلى غيره.

قلت: ويناسب المعنى الأخير عبارة الدعاء في الصحيفة الشريفة: «أنا المسيء المعترف الخاطئ»^(٢). فإنه عليه السلام أراد الإقرار على نفسه بالمعاصي متعمداً بقرينة ما بعده، وهو قوله عليه السلام: «أنا الذي عصاك متعمداً»^(٣).

وقوله تعالى حكاية عن المؤمنين: «رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا»^(٤). [٦/أ] فإن المراد: المعاصي الواقعة عن عمد، لأن الصادر عن غير عمد لا^(٥) مؤاخذه عليه، فلا يناسبه استدعاء المغفرة مع أنه قد سبق سؤال عدم المؤاخذه عليه في قولهم: «رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ

(١) الإخطاء والخطأ في الكلمات ٣: ٢٩٥. والفرائد: ٩.

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٩٤.

(٣) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٩٤.

(٤) في خ: مالا مؤاخذه.

(٥) آل عمران ٣: ١٤٧.

أَخْطَأْنَا»^(١) (اللغات).

٨٥٦ الفرق بين الخطأ والخطاء: أنَّ الخطأ هو أن يقصد الشيء فيصيب غيره ولا يطلق إلَّا في القبيح فإذا قيد جاز أن يكون حسناً مثل أن يقصد القبيح فيصيب الحسن فيقال أخطأ ما أراد وإن لم يأت قبيحاً، والخطاء تعتمد الخطأ فلا يكون إلَّا قبيحاً والمصيب مثل المخطئ إذا أطلق لم يكن إلَّا ممدوحاً وإذا قيد جاز أن يكون مذموماً كقولك مصيب في رمية وإن كان رمية قبيحاً فالصواب لا يكون إلَّا حسناً والإصابة تكون حسنة وقبيحة والمخاطئ في الدين لا يكون إلَّا عاصياً لآثمه قد زل عنه لقصده غيره، والمخطئ يخالفه لآثمه قد زل عما قصد منه وكذلك يكون المخطئ من طريق الإجهاد مطيعاً لآثمه قصد الحق وإجتهده في إصابته.

٨٥٧ الفرق بين الخطاء والخطأ: (٨٥٦).

٨٥٨ الفرق بين الخطأ والذنب^(٢): الفرق بينهما أن الذنب يطلق على ما يقصد بالذات، وكذا السيئة والخطيئة تغلب على ما يقصد بالعرض، لأنها من الخطأ، كمن رمى صيداً فأصاب إنساناً، أو شرب مسكراً فجنى جنابة في سكره.

^(٣) وقيل: الخطيئة: السيئة الكبيرة، لأن الخطأ بالصغيرة أنسب والسوء بالكبيرة ألصق °.

وقيل الخطيئة ما كان بين الإنسان وبين الله تعالى، والسيئة ما كان

(١) البقرة ٢: ٢٨٦.

(٢) الخطأ والذنب في الكليات (الخطأ ٢: ٢٩٥، والذنب ١: ٤٢)، والمفردات (الذنب ٢٦٢ والخطأ ٢١٦).

(٣) ما بين نجمتين من خ ققط، وسقط من ط.

بينه وبين العباد (اللغات).

٨٥٩ الفرق بين الخطأ والغلط: (١٥٦٥).

٨٦٠ الفرق بين الخطأ واللحن: (١٨٥٥).

٨٦١ الفرق بين الخطر والغرر: (١٥٤٠).

٨٦٢ الفرق بين خطل اللسان وزلق اللسان: أنه يقال فلان خطل اللسان إذا كان سفيهاً لا يبالي بما يقول وما يقال له قال أبو النجم: *أخطل والدهر كثير خطله* أي لا يبالي ما أتى به من المصائب وأصله من إسترخاء الأذن ثم أُستعمل فيما ذكرناه^(١)، والزلق اللسان الذي لا يزال يسقط السقطة ولا يريد لها ولكن تجري على لسانه.

٨٦٣ الفرق بين الخطيئة والإثم: أن الخطيئة قد تكون من غير تعمد ولا يكون الإثم إلا تعمداً، ثم كثر ذلك حتى سميت الذنوب كلها خطايا كما سميت إسرافاً، وأصل الإسراف مجاوزة الحد في الشيء.

٨٦٤ الفرق بين الخلافة والإمامة^(٢): قال الطبرسي: الخليفة والإمام واحد، إلا أن بينهما فرقاً، فالخليفة من استخلف في الأمر مكان من كان^(٣) قبله، فهو مأخوذ من أنه خلف غيره، وقام مقامه. والإمام: مأخوذ من التقدم، فهو المتقدم فيما يقتضي^(٤) وجوب الاقتداء بغيره، وفرض طاعته فيما تقدم فيه. (اللغات).

(١) مذاكرة .

(٢) الإمامة والخلافة في الكليات (الإمامة: ١: ٣١٠ والخلافة: ٢: ٢٢٩). ومجمع البيان للطبرسي ١: ٧٣.

(٣) كلمة (كان) سقطت من خ.

(٤) في مجمع البيان: يقضي.

٨٦٥ انفرك بين الخلاق والنصيب: أنَّ الخلاق النصيب الوافر من الخير خاصة بالتقدير لصاحبه أن يكون نصيباً له لأنَّ إشتقاقه من الخلق وهو التقدير ويجوز أن يكون من الخلق لأنَّه مما يوجبه الخلق الحسن.

٨٦٦ الفرق بين الخلَّة والصدقة: (١٢٥٠).

٨٦٧ الفرق بين الخلَّة والفقير: أنَّ الخلَّة الحاجة والمختل المحتاج وسميت الحاجة خلة لإختلال الحال بها كأنها صار بها خلل يحتاج إلى سده والخلَّة أيضاً الخصلة التي يختل إليها أي يحتاج، والخلَّة المودة التي تتخلل الأسرار معها بين الخليطين، وسمي الطريق في الرمل خلا لأنَّه يتخلل لإنعرجه، والخل الذي يصطبغ به لأنَّه يتخلل ماعين فيه بلطفه وحدته وخللت الثوب خلا وخللا وجمع الخلل خلال وفي القرآن «فترى الودق يخرج من خلاله» ^(١) والخلال ما يخل به الثوب وما يخرج به الشيء من خلل الأسنان فالفقير أبلغ من الخلَّة لأنَّ الفقير ذهاب المال والخلَّة الخلل في المال.

٨٦٨ الفرق بين الخلط واللبس: (١٨٥٤).

٨٦٩ الفرق بين الخلف والخلف: أنه يقال لمن جاء بعد الأول خلف شراً كان أو خيراً والدليل على الشر قول لبيد:
• وبقيت في خلف كجلد الأجر •

وعلى الخير قول حسان:

لنا القدم الأعلى عليك وخلفنا
لأولنا في طاعة الله تابع

والخلف بالتحريك ما أخلف عليك بدلاً مما أخذ منك .

٨٧٠ الفرق بين الخُلف والكذب^(١): قال في أدب الكاتب: الكذب فيما مضى ، وهو أن تقول فعلت كذا، ولم تفعله! والخلف لما^(٢) يُستقبل: وهو أن تقول: سأفعل كذا - ولا نفعله - انتهى .

قلت: ويرشد إليه قوله تعالى: «وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ»^(٣) . أي فيما أخبروا به من إيمانهم فيما مضى . وقوله تعالى: «فَلَا تَخَسِبَنَّ اللَّهُ مُخْلِيفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ»^(٤) . أي فيما وعدهم بالنصر وإهلاك أعدائهم في المستقبل . (اللغات) .

٨٧١ الفرق بين الخلق والاختلاق: (١٠٠) .

٨٧٢ الفرق بين الخلق والبرء: (٣٧٩) .

٨٧٣ الفرق بين الخلق والذرع: (٩٣٩) .

٨٧٤ الفرق بين الخلق والتغيير والفعل: أن الخلق في اللغة التقدير يقال خلقت الأديم إذا قدرته خضاً أو غيره وخلق الثوب وأخلق لم يبق منه إلا تقديره، والخلقاء الصخرة الملساء لاستواء أجزائها في التقدير واخلولق السحاب استوى وأنه لخليق بكذا أي شبيه به كأن ذلك مقدّر فيه، والخلق العادة التي يعتادها الانسان ويأخذ بنفسه بها على مقدار بعينه، فإن

(١) الخلف والكذب. في أدب الكاتب: ٣٣، ونقل المصنف عنه . والمادة في الكليات (الخلف ٢: ٣٠٠)

والكذب ٣: ١٠٩) . والمفردات (الخلف: ٢٢٢، والكذب ٦٤٣) .

(٢) في ط: والخلف فيما يستقبل .

(٤) إبراهيم ١٤: ٤٧ .

(٣) المنافقون ٦٣: ١ .

زال عنه إلى غيره قيل تَخَلَّقَ بغير خلقه، وفي القرآن «إن هذا إلا خلق الأولين» (١) قال الفراء يريد عادتهم: والمخلوق السام الحسن لأنه قدر تقديرأ حسناً، والمخلوق المعتدل في طباعه، وسمع بعض الفصحاء كلاماً حسناً فقال هذا كلام مخلوق، وجميع ذلك يرجع إلى التقدير، والمخلوق من الطيب أجزاء خلطت على تقدير، والناس يقولون لاخالق إلا الله والمراد أن هذا اللفظ لا يطلق إلا لله إذ ليس أحد إلا وفي فعله سهو أو غلط يجري منه على غير تقدير غير الله تعالى كما تقول لاقديم إلا الله وإن كنا نقول هذا قديم لأنه ليس يصح قول لم يزل موجوداً إلا الله.

٨٧٥ الفرق بين الخلق والكسب: (١٨١٧).

٨٧٦ الفرق بين الخلق والناس: (٢١٢٨).

٨٧٧ الفرق بين قولنا الجسم لا يخلو من كذا ولا ينفك من كذا وقولنا لا يبرح ولا يزال ولا يعري: أن قولنا لا يخلو يستعمل فيما لا يكون هيئة يشاهد عليها كالقطعوم والروائح وما جرى مجراها لأن الشيء يخلو من الشيء إذا كان كالطرف له ولهذا يقال خلا البيت من فلان ومن كذا ولا يقال عري منه لأن العري إنما هو متى يكون هيئة يشاهد عليها كالألوان ونحوها، وأصله من قولك عري زيد من ثيابه لأن الثياب كالهئة له ولا يقال خلا منها، والإنفكاك إنما يستعمل في المتجاورين أو ما في حكمهما لأن أصله من التفكك وهو أن يكون بين الأشياء الصلبة المؤلفة، ولهذا يستعمل المتكلمون الإنفكاك في الاجتماع والألوان لأن ذلك في حكم المجاورة

ويستعمل في الإفتراق أيضاً لأنّ الإفتراق يقع مع الإجتماع في اللفظ كثيراً وإذا قرب اللفظ من اللفظ في الخطاب أجري مجراه في أكثر الأحوال.

٨٧٨ الفرق بين الخلود والبقاء: أنّ الخلود إستمرار البقاء من وقت مبتدأ على ما وصفنا ^(١)، والبقاء يكون وقتين فصاعداً، وأصل الخلود اللزوم ومنه أخذ إلى الأرض وأخذ إلى قوله أي لزم معنى ما أتى به فالخلود اللزوم المستمر ولهذا يستعمل في الصخور وما يجري مجراه ومنه قول لبيد:

• حمر خوالد ما يبين كلامها •

وقال علي بن عيسى: الخلود مضمّر بمعنى في كذا ولهذا يقال خلّده في الحبس وفي الديوان، ومن أجله قيل للأثافي خوالد فإذا زالت لم تكن خوالد، ويقال لله تعالى دائم الوجود ولا يقال خالد الوجود.

٨٧٩ الفرق بين الخلود والدوام: (٩٢٩).

٨٨٠ الفرق بين قولك خليك به جدير به وحرّي به وقين به: (١٧٤٦).

٨٨١ الفرق بين الخنزوانة والنخوة: أنّ الخنزوانة هو أن يشمخ أنفه من الكبر ويفتح منخره، ولهذا يقال في أنفه خنزوانة ولا يقال في أنفه نخوة ويقال أيضاً في رأسه خنزوانة إذا مال رأسه من الكبر شبهها بإمالة أنفه.

٨٨٢ الفرق بين الخوف والبأس: (٣٥٣).

٨٨٣ الفرق بين الخوف والحذر والخشية والفرع: أنّ الخوف توقع الضرر

المشكوك في وقوعه ومن يتيقن الضرر لم يكن خائفاً له وكذلك الرجاء لا يكون إلا مع الشك ومن تيقن النفع لم يكن راجياً له، والحذر توقّي الضرر وسواء كان مظنوناً أو متيقناً، والحذر يدفع الضرر، والخوف لا يدفعه ولهذا يقال خذ حذرَكَ ولا يقال خذ خوفَكَ .

٨٨٤ الفرق بين الخوف والرّهبه: (١٠٢٨).

٨٨٥ الفرق بين الخوف والخشية: (٨٤٩).

٨٨٦ الفرق بين الخوف والفرع والملع: (١٦١٥).

٨٨٧ الفرق بين الخوف والهول: (٢٢٧٢).

٨٨٨ الفرق بين الخوف والوجل : أنّ الخوف خلاف الطمأنينة ووجل الرجل يوجل ورجلاً إذا قلق ولم يطمئن ويقال انا من هذا على وجل ومن ذلك ^(١) على طمأنينة ولا يقال على خوف في هذا الموضع، وفي القرآن «الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم» ^(٢) أي إذا ذكرت عظمة الله وقدرته لم تطمئن قلوبهم إلى ما قدموه من الطاعة وظنوا أنهم مقصرون فاضطربوا من ذلك وقلقوا فليس الوجل من الخوف في شيء، وخاف متعد ووجل غير متعد وصيغتهما مختلفتان أيضاً وذلك يدل على فرق بينهما في المعنى.

٨٨٩ الفرق بين الخول والعبيد: أنّ الخول هم الذين يختصون بالإنسان من جهة الخدمة والمهنة ولا تقتضي الملك كما تقتضيه العبيد ^(٣) ولهذا لا يقال

(٣) «كما يقتضي العبد خلاً» .

(٢) الأنفال ٨ : ٢ .

(١) «ومن هذا خلاً» .

الخلق خول الله كما يقال عبيده ^(١).

٨٩٠ الفرق بين الخيانة والسرقة ^(٢): قال ابن قتيبة: لا يكاد الناس يفرقون بين الخائن والسارق. والخائن الذي ائتمن فأخذ ^(٣). قال النمر بن تَوَلَّب ^(٤):

وَإِنَّ بَنِي رُبَيْعَةٍ بَعْدَ وَهَبٍ كَرَّاعِي الْبَيْتِ يَحْفَظُهُ فَخَانًا!
والسارق مَنْ سَرَقَكَ ^(٥) سرّاً بأي وجه كان، يقال: كل خائن سارق، وليس كل سارق خائناً.
والغاصب: الذي جاهرَكَ ولم يستتر، والقطع في السرقة ^(٦) دون الخيانة والغصب. إنتهى. (اللغات).

٨٩١ الفرق بين الخيبة والقنوط واليأس: (١٧٤٩).

٨٩٢ الفرق بين الخيبة واليأس: (١٧٥٠).

٨٩٣ الفرق بين الخير والبر: (٣٨٣).

٨٩٤ الفرق بين الخير والصلاح: (١٢٨٥).

٨٩٥ الفرق بين الخير والمنفعة: (٢٠٩٣).

(١) «هم عبيده خل».

(٢) الخيانة والسرقة. أدب الكاتب: ٣٤، وعنه أخذ المصنف.

- والمادة في المفردات (الخيانة: ٢٣٠، والسرقة: ٣٣٨). والتعريفات: ١٢٣.

(٣) في أدب الكاتب: الذي ائتمن فأخذ فخان.

(٤) ديوان النمر بن تَوَلَّب: ١٢٢.

(٥) في أدب الكاتب: من السارق.

(٦) في ط: من سرق منك.

٨٩٦ الفرق بين الخير والنعمة: أنَّ الإنسان يجوز أن يفعل بنفسه الخير كما يجوز أن ينفعها ولا يجوز أن ينعم عليها فالخير والنفع من هذا الوجه متساويان، والنفع هو إيجاب اللذة بفعلها أو السبب إليها ونقيضه الضر وهو إيجاب الألم بفعله أو التسبب إليه.



٨٩٧ الفرق بين الدائم والسرمد: (١٠٩٩).

٨٩٨ الفرق بين الدأب والعادة: (١٠٣٨١).

٨٩٩ الفرق بين الدراية والعلم: أنَّ الدراية فيما قال أبو بكر الزيري^(١) : بمعنى الفهم قال وهولني السهو عما يرد على الإنسان فيدريه أي يفهمه، وحكي عن بعض أهل العربية: أنها مأخوذة من دريت إذا اختلت وأنشد: • يصيب فما يدري ويخطي فما درى • أي ما اختل فيه يفوته ومطلبه من الصيد بغير ختل يناله، فإن كانت مأخوذة من ذاك فهو مجري مجرى ما يفظن الإنسان له من المعرفة التي تنال غيره فصار ذلك كالمختل منه للأشياء، وهذا لا يجوز على الله سبحانه وتعالى، وجعل أبو علي رحمه الله: الدراية مثل العلم وأجازها على الله واحتج بقول الشاعر: • لاهم لأدري وأنت الداري • وهذا صحيح لأنَّ الإنسان إذا سئل عما لا يدري فقال لأدري فقد أفاد هذا القول منه معنى قوله لأعلم لأنَّه لا يستقيم أن يسأل عما لا يعلم فيقول لا أفهم لأنَّ معنى قوله لا أفهم أي لا أفهم سؤالك وقوله لأدري إنَّما هو لأعلم ما جواب مسألتك، وعلى هذا يكون العلم

(١) «الزهري خ ل» .

والدراية سواءً لأنَّ الدراية علم يشتمل على المعلوم من جميع وجوهه وذلك أنَّ الفعالة للإشتمال مثل العصابة والعمامة والقلادة، ولذلك جاء أكثر أسماء الصناعات على فعالة نحو القصارة والخياطة ومثل ذلك العبارة لإشتمالها على مافيهاء، فالدراية تفيد مالا يفيد العلم من هذا الوجه والفعالة أيضاً تكون للإستيلاء مثل الخلافة والإمارة فيجوز أن تكون بمعنى الإستيلاء فتفارق العلم من هذه الجهة.

٩٠٠ الفرق بين الدرك والحس (يدرك وحس): (٧٣٩).

٩٠١ الفرق بين الدعاء والمسألة: (١٩٩٨).

٩٠٢ الفرق بين الدُّعاء والأمر^(١): قال الطبرسي^(٢): الفرق بين الدعاء والأمر أن في الأمر ترغيباً في الفعل، وزجراً عن تركه، وله صيغة تنبئ عنه، وليس كذلك الدعاء، وكلاهما طلب. وأيضاً فإن الأمر يقتضي أن يكون المأمور دون الأمر في الرتبة. والدعاء يقتضي أن يكون فوقه. (اللغات).

٩٠٣ الفرق بين الدعاء والنداء: (٢١٥٠).

٩٠٤ الفرق بين الدفتر والصحيفة: أنَّ الدفتر لا يكون إلاً أوراقاً مجموعة والصحيفة تكون ورقة واحدة تقول عندي صحيفة بيضاء فإذا قلت صحف أفدت أنَّها مكتوبة، وقال بعضهم يقال صحائف بيض ولا

(١) الأمر والدعاء في الكلبيات (الأمر ١: ٢٩٢، والدعاء ٢: ٣٣٣). والتعريفات: ٣٨. والفرائد: ٢٠.

(٢) مجمع البيان: ١٢٢.

يقال صحف بيض وإنما يقال من صحائف إلى صحف ليفيد أنها مكتوبة، وفي القرآن (وإذا الصحف نشرت) ^(١) وقال أبو بكر: الصحيفة قطعة من آدم أبيض أو ورق يكتب فيه.

٩٠٥ الفرق ٥ ، «الدور والكتاب»: (١٧٨٨).

٩٠٦ الفرق بين «رفع والرد»: (٩٩٥).

٩٠٧ الفرق بين الدلالة والإستدلال: أن الدلالة ما يمكن الإستدلال به، والإستدلال فعل المستدل ولو كان الإستدلال والدلالة سواءً لكان يجب أن لو صنع جميع المكلفين للإستدلال على حدث العالم أن لا يكون في العالم دلالة على ذلك .

٩٠٨ الفرق بين دلالة الآية وتضمن الآية: أن دلالة الآية على الشيء هو ما يمكن الإستدلال به على ذلك الشيء كقوله الحمد لله يدل على معرفة الله إذا قلنا إن معنى قوله الحمد لله أمراً لأنه لا يجوز أن يحمد من لا يعرف، ولهذا قال أصحابنا: إن معرفة الله واجبة لأن شكره واجب لأنه لا يجوز أن يشكر من لا يعرف، وتضمن الآية هو إحتماها للشيء بلامانع ألا ترى أنه لو إحتملته لكن منع منه القياس أو ستة أو آية أخرى لم تتضمنه، ولهذا نقول إن قوله «السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما» ^(٢) لا يتضمن وجوب القطع على من سرق دانقاً وإن كان محتملاً لذلك لمنع الستة منه، وهذا واضح والحمد لله تعالى.

٩٠٩ الفرق بين الدلالة والإمارة: أن الدلالة عند شيوخنا ما يؤدي النظر فيه إلى

العلم، والامارة ما يؤدي النظر فيه إلى غلبة الظن لنحو ما يطلب به من جهة القبلة ويعرف به جزاء الصيد وقيم المتلفات، والظن في الحقيقة ليس يجب عن النظر في الامارة لوجوب النظر عن العلم في الدلالة وإنما يختار ذلك عنده فالامارة في الحقيقة ما يختار عنده الظن، ولهذا جاز إختلاف المجتهدين مع علم كل واحد منهم بالوجه الذي منه خالفه صاحبه كاختلاف الصحابة في مسائل الجد واختلاف آراء ذوي الرأي في الحروب وغيرها مع تقارهم في معرفة الأمور المتعلقة بذلك، ولهذا تستعمل الامارة فيما كان عقلياً وشرعياً.

٩١٠ الفرق بين الدلالة والبرهان: (٣٨٨).

٩١١ الفرق بين الدلالة والحجة: قال بعض المتكلمين الأدلة تنقسم أقساماً وهي دلالة العقل ودلالة الكتاب ودلالة السنة ودلالة الإجماع ودلالة القياس، ودلالة العقل ضربان أحدهما مآدى النظر فيه إلى العلم بسوى المنظور فيه أو بصفة لغيره، والآخر ما يستدل به على صفة له أخرى وتسمى طريقة النظر ولا تسمى دلالة لأنه لا يبعد أن يكون الشيء دلالة على نفسه أو على بعض صفات نفسه فلا يبعد أن يكون يدل على غيره وكل ذلك يسمى حجة فافتقرت الحجة والدلالة من هذا الوجه، وقال قوم لا يستيان حجة ودلالة إلا بعد النظر فيها وإذا قلنا حجة الله ودلالة الله فالمراد أن الله نصبها وإذا قلنا حجة العقل ودلالة العقل فالمراد أن النظر فيها يفضي إلى العلم من غير افتقار إلى أن ينصبها ناصب، وقال غيره: الحجة هي الإستقامة في النظر والمضي فيه على سنن مستقيم من رد الفرع إلى الأصل وهي مأخوذة من الحجة وهي الطريق المستقيم وهذا هو فعله المستدل وليس من الدلالة في شيء، وتأثير الحجة في النفس كتأثير

البرهان فيها وإنما تنفصل الحجة من البرهان لأنّ الحجة مشتقة من معنى الاستقامة في القصد حجّ يحجّ إذا استقام في قصده، والبرهان لا يعرف له اشتقاق وينبغي أن يكون لغة مفردة.

٩١٢ الفرق بين الدلالة والشبهة: فيما قال بعض المتكلمين: أنّ النظر في الدلالة يوجب العلم، والشبهة يعتقد عندها أنّها دلالة فيختار الجهل للمكان الشبهة ولا للنظر فيها، والإعتقاد هو الشبهة في الحقيقة لا المنظور فيه.

٩١٣ الفرق بين الدلالة والعلامة: أنّ الدلالة على الشيء ما يمكن كل ناظر فيها أن يستدلّ بها عليه كالعلم لما كان دلالة على الخالق كان دالاً عليه لكل مستدل به، وعلامة الشيء ما يعرف به المعلم له ومن شاركه في معرفته دون كلّ واحد كالحجر تجعله علامة لدفين تدفنه فيكون دلالة لك دون غيرك ولا يمكن غيرك أن يستدل به عليه إلّا إذا وافقته على ذلك كال تصنيف تجعله علامة لمحيي زيد فلا يكون ذلك دلالة إلّا لمن يوافقك عليه، ثمّ يجوز أن تزيل علامة الشيء بينك وبين صاحبك فتخرج من أن تكون علامة له ولا يجوز أن تخرج الدلالة على الشيء من أن تكون دلالة عليه، فالعلامة تكون بالوضع والدلالة بالإقتضاء.

٩١٤ الفرق بين الدلالة والعلّة: (١٤٨٤).

٩١٥ الفرق بين دلالة البرهان ودلالة الكلام: (٩١٦).

٩١٦ الفرق بين دلالة الكلام ودلالة البرهان: أنّ دلالة البرهان هي الشهادة للمقالة بالصحة، ودلالة الكلام إحضاره المعنى النفس من غير شهادة له بالصحة إلّا أن يتضمّن بعض الكلام دلالة البرهان فيشهد بصحة

المقالة، ومن الكلام ما يتضمن دلالة البرهان ومنه ما لا يتضمن ذلك إذ كل برهان فإنه يمكن أن يظهر بالكلام كما أن كل معنى يمكن ذلك فيه، والإسم دلالة على معناه، وليس برهاناً على معناه وكذلك هداية الطريق دلالة عليه وليس برهاناً عليه فتأثير دلالة الكلام خلاف تأثير دلالة البرهان.

٩١٧ الفرق بين الدلالة والدليل: أن الدلالة تكون على أربعة أوجه أحدها ما يمكن أن يستدل به قصد فاعله ذلك أو لم يقصد، والشاهد أن أفعال البهائم تدل على حدثها وليس لها قصد إلى ذلك والأفعال المحككة دلالة على علم فاعلها وإن لم يقصد فاعلها أن تكون دلالة على ذلك، ومن جعل قصد فاعل الدلالة شرطاً فيها احتج بأن اللص يستدل بأثره عليه ولا يكون أثره دلالة لأنه لم يقصد ذلك فلو وصف بأنه دلالة لوصف هو بأنه دال على نفسه وليس هذا بشيء لأنه ليس بمنكر في اللغة أن يسمى أثره دلالة عليه ولأن يوصف هو بأنه دال على نفسه بل ذلك جائز في اللغة معروف يقال قد دل الحارب على نفسه بركوبه الرمل ويقال أسلك الحزن لأنه لا يدل على نفسك ويقولون إستدلنا عليه بأثره وليس له أن يحمل هذا على المجاز دون الحقيقة إلا بدليل ولا دليل، والثاني العبارة عن الدلالة يقال للمسؤول اعد دلالتك، والثالث الشبهة يقال دلالة المخالف كذا أي شبهته، والرابع الامارات يقول الفقهاء الدلالة من القياس كذا والدليل فاعل الدلالة ولهذا يقال لمن يتقدم القوم في الطريق دليل إذ كان يفعل من التقدم ما يستدلون به، وقد تسمى الدلالة دليلاً مجازاً، والدليل أيضاً فاعل الدلالة مشتق من فعله، ويستعمل الدليل في العبارة والأمانة ولا يستعمل في الشبه، والشبهة هي الاعتقاد الذي يختار صاحبه

الجهل أو يمنع من إختيار العلم وتسمى العبارة غير السليمة ذلك الإعتقاد شبهة أيضاً وقد سمي المعنى الذي يعتقد عنده ذلك الإعتقاد شبهة فيقال هذه الحيلة شبهة لقوم إعتقدوها معجزة.

٩١٨ الفرق بين الدلو والذنوب: أنَّ الدلو تكون فارغة وملأى، والذنوب لا تكون إلّا ملأى ولهذا سمي الذنوب دلوياً قال الشاعر:

إنا إذا ساجلنا شريب لنا ذنوب وله ذنوب
فان أبي كان له القليب

فلولا أنَّها مملوءة ما كان لقوله *لنا ذنوب وله ذنوب* معنى وكذا قوله علقمة: *فحقّ لساس من نذاك ذنوب* ساجلنا شاركنا في الإستقاء بالسجال والذنوب تذكر وتؤنث وهكذا.

٩١٩ الفرق بين الدليل والبرهان: (٣٨٩).

٩٢٠ الفرق بين دليل الخطاب وفحوى الخطاب: (١٥٩٥).

٩٢١ الفرق بين الدليل والدلالة: (٩١٧).

٩٢٢ الفرق بين الدنو والقرب: أنَّ الدنو لا يكون إلّا في المسافة بين شيئين تقول داره دانية ومزاره دان، والقرب عامّ في ذلك وفي غيره تقول قلوبنا تتقارب ولا تقول تتداني وتقول هو قريب بقلبه ولا يقال دان بقلبه إلّا على بعد.

٩٢٣ الفرق بين الدنيا والعالم: أنَّ الدنيا صفة والعالم إسم تقول العالم السفلي والعالم العلوي فتجعل العالم إسمّاً وتجعل العلوي والسفلي صفة وليس في هذا إشكال فأما قوله تعالى «وللدار الآخرة خير» (١) ففيه حذف أي دار

الساعة الآخرة وما أشبه ذلك .

٩٢٤ الفرق بين الدهر والأبد: أنَّ الدهر أوقات متوالية مختلفة غير متناهية وهو في المستقبل خلاف قط في الماضي وقوله عز وجل «خالدين فيها أبداً»^(١) حقيقة وقولك إفعل هذا مجاز والمراد البالغة في إيصال هذا الفعل.

٩٢٥ الفرق بين الدهر والزمان^(٢): هما في اللغة مترادفان. وقيل: الدهر طائفة من الزمان غير محدودة، والزمان مرور الليالي والأيام. وقال الأزهري^(٣): الدهر عند العرب يطلق على الزمان، وعلى الفصل من فصول السنة، وعلى أقل من ذلك، ويقع على مدة الدنيا كلها.

قال: وسمعت غير واحد من العرب يقول: «أقنا على ماء كذا دهرًا، وهذا المرعى يكفيننا دهرًا». انتهى.
ولا يخفى أن إطلاق الدهر على الزمن القليل من باب المجاز والاتساع.

(١) البينة ٩٨: ٨.

(٢) الدهر والزمان. في الكلبيات (الدهر ٣٣٠: ٢، والزمان ٣٣١: ٢). والتعريفات (الدهر ١١١، والزمان ١١٩). وفصل الأزهري في تهذيب اللغة في الدهر والزمان (١٩١: ٦ - ١٩٥). والفرائد: ٩٠. المفردات (الدهر: ٢٤٩).

(٣) الأزهري هو أبو منصور محمد بن أحمد بن طلحة بن نوح بن الأضر. ولد سنة ٢٨٢ في هراة. وقصد إلى الحج سنة ٣١٢ فأسره جماعة من الأعراب في فتنة القرمطي (وهو أبو طاهر سعيد الجنابي) ثم تخلص من الأسر ودخل بغداد، ورجع إلى هراة. وتوفي سنة ٣٧٠ أو ٣٧١.
- والأزهري لغوي، أديب، مفسر. من مؤلفاته (تهذيب اللغة) مطبع في حجة، بشر جزء.

وقالت الحكماء: الدهر هو الآن الدائم الذي هو امتداد الحضرة
الآلهية، وهو باطن الزمان، وبه يتجدد الأزل والأبد. والزمان مقدار
حركة الفلك^(١) الأطلس.

وعند المتكلمين: الزمان عبارة عن متجدد معلوم يقدر به متجدد آخر
موهوم، كما يقال: آتيك عند طلوع الشمس. أنَّ طلوع الشمس^(٢)
معلوم، ومحيطه موهوم، فإذا قرن ذلك الموهوم بذلك المعلوم زال الإيهام.
وقال ابن السِّيد^(٣): الدهر مدة الأشياء الساكنة، والزمان: مدة
الأشياء المتحركة؛ يقال: الزمان مدة الأشياء المحسوسة، والدهر: مدة
الأشياء^(٤) المعقولة. (اللغات).

٩٢٦ الفرق بين الدهر والعصر: أنَّ الدهر هو ما ذكرناه والعصر لكل مختلفين
معناها واحد مثل الشتاء والصيف والليلة واليوم والغداة والسحر يقال
لذلك كله العصر، وقال المبرد: في تأويل قوله عز وجل «والعصر إنَّ
الإنسان لفي خسر»^(٥) قال العصر هاهنا الوقت قال ويقولون أهل هذا
العصر كما يقولون أهل هذا الزمان، والعصر اسم للسنين الكثيرة قال
الشاعر:

أصبح منِّي الشباب قد نكرا إن بان منِّي فقد ثوى عصرا

(١) في خ: القلب. وهو تحريف.

(٢) عبارة (أنَّ طلوع الشمس) لم ترد في خ وسقطت منه سهواً، بنقطة عين من الناسخ.

(٣) ابن السِّيد البطليوسي، نسبته إلى مدينة بطليوس في غرب الأندلس. وهو أبو محمد عبدالله بن محمد
بن السيد، لغوي، أديب، أصولي، نحوي، مشغل بالفقه، وله كتب كثيرة. أكثرها متداول. في
أيدي الناس إلى اليوم. منها كتاب شرح سقط الزند، والفرق بين الحروف الخمسة، والثالث في
اللغة، والإنصاف (في أسباب الخلاف في فروع الفقه). ولد سنة ٤٤٤ وتوفي سنة ٥٢١.

(٥) العصر ١٠٣: ١ و ٢.

(٤) في ط: الزمان. والمثبت من: ط.

وتقول عاصرت فلاناً أي كنت في عصره أي زمن حياته.

٩٢٧ الفرق بين الدهر والمدة: أن الدهر جمع أوقات متوالية مختلفة كانت أو غير مختلفة ولهذا يقال الشتاء مدة ولا يقال دهر لتساوي أوقاته في برد الهواء وغير ذلك من صفاته، ويقال للسنين دهر لأن أوقاتها مختلفة في الحر والبرد وغير ذلك، وأيضاً من المدة ما يكون أطول من الدهر ألا تراهم يقولون هذه الدنيا دهور ولا يقال الدنيا مدد، والمدة والأجل متقاربان فكما أن من الأجل ما يكون دهوراً فكذلك المدة.

٩٢٨ الفرق بين الدهش والحيرة: أن الدهش حيرة مع تردد واضطراب ولا يكون إلا ظاهراً ويجوز أن تكون الحيرة خافية كحيرة الإنسان بين أمرين تروى فيها ولا يدري على أيهما يقدم ولا يظهر حيرته ولا يجوز أن يدهش ولا يظهر دهشته.

٩٢٩ الفرق بين الدوام والخلود: أن الدوام هو استمرار البقاء في جميع الأوقات ولا يقتضي أن يكون في وقت دون وقت ألا ترى أنه يقال إن الله لم يزل دائماً ولا يزال، دائماً والخلود هو استمرار البقاء من وقت مبتدأ ولهذا لا يقال إنه خالد كما إنه دائم.

٩٣٠ الفرق بين الدولة والملك: (٢٠٦٨).

٩٣١ الفرق بين الدين والشرعة: (١٢٠١).

٩٣٢ الفرق بين الدين والقرض: (١٧١٣).

٩٣٣ الفرق بين الدين والملة: (٢٠٦١).

٩٣٤ الفرق بين الخلود والدوام^(١): قيل: الفرق بينهما أن الخلود يقتضي طول المكث في قولك فلان في الحبس، ولا يقتضي ذلك دوامه فيه، ولذلك وصف سبحانه بالدوام دون الخلود، إلا أن خلود الكفار في النار المراد به التأيد بلا خلاف بين الأمة. (اللغات).

(١) الخلود والدوام. في الكلبيات ٢: ٢٧٧. والمفردات (خلود: ٢٢٠). والفرائد: ٨٢.



٩٣٥ الفرق بين الذات والحقيقة: أنه لم يعرف الشيء من لم يعرف ذاته. وقد يعرف ذاته من لم يعرف حقيقته. والحقيقة أيضاً من قبيل القول على ما ذكرنا ^(١) وليست الذات كذلك والحقيقة عند العرب ما يجب على الإنسان حفظه يقولون هو حامي الحقيقة وفلان لا يحمي حقيقته.

٩٣٦ الفرق بين الذات والروح والمهجة والنفس: (٢١٠١).

٩٣٧ الفرق بين الذبح والقتل: أن الذبح عمل معلوم، والقتل ضروب مختلفة ولهذا منع الفقهاء عن الإجارة على قتل رجل قصاصاً ولم يمنعوا من الإجارة على ذبح شاة لأن القتل منه لا يدري أيقبله بضربة أو بضرتين أو أكثر وليس كذلك الذبح.

٩٣٨ الفرق بين الدَّبْح والدَّبْح ^(٢): الدَّبْح بكسر الهمزة: المهياً لأن يذبح، وبفتح الهمزة: المصدر. قاله الطبرسي. (اللغات).

٩٣٩ الفرق بين الذرة والخلق: أن أصل الذرة الإظهار ومعنى ذرأ الله الخلق أظهرهم بالابحاد بعد العدم، ومنه قيل للبياض الذرة لظهوره وشهرته وملح ذرائي لبياضه والذرو بلا همزة التفرقة بين الشيتين، ومنه قوله تعالى

(٢) الذبح والذبح. في المفردات: ٢٥٧.

(١) في العدد: ٧٠٠.

«تذروه الرياح»^(١) وليس من هذا ذريت الحنطة فرقت عنها التبن.

٩٤٠ الفرق بين الذرّة والأبناء: (٣٢).

٩٤١ الفرق بين الذرية والآل: (٨).

٩٤٢ الفرق بين الذريعة والوسيلة: (٢٣١١).

٩٤٣ الفرق بين الذكاء والفتنة: أنَّ الذكاء تمام الفتنة من قولك ذكت النار إذا تمَّ إشعالها، وسَمَّيت الشمس ذكاءً لتمام نورها، والتذكية تمام الذبح ففي الذكاء معنى زائد على الفتنة.

٩٤٤ الفرق بين الذكر والخاطر: (٨٢٠).

٩٤٥ الفرق بين الذكر والخاطر: (٨٢١).

٩٤٦ الفرق بين الذكر والعلم: أنَّ الذكر وإن كان ضرباً من العلم^(٢) فإنه لا يستمى ذكراً إلا إذا وقع بعد النسيان، وأكثر ما يكون في العلوم الضرورية ولا يوصف الله به لأنه لا يوصف بالنسيان، وقال علي بن عيسى: الذكر يضاد السهو، والعلم يضاد الجهل، وقد يجمع الذكر للشيء والجهل به من وجه واحد.

٩٤٧ الفرق بين الذل والتذلل: (٤٧٥).

٩٤٨ الفرق بين الذل والخزي: (٨٤٠).

(١) الكهف ١٨: ٤٥.

(٢) «العلوم خل».

٩٤٩ الفرق بين الذل والخضوع: (٨٥٤).

٩٥٠ الفرق بين الذل والصغار: (١٢٦٦).

٩٥١ الفرق بين الذل والضراعة: (١٣٠٧).

٩٥٢ الفرق بين الذل والضعفة: (١٣١٥).

٩٥٣ الفرق بين الدليل والدلول^(١): قيل: يقال لكل مطبوع من الناس ذليل، ومن غير الناس ذلول. قال تعالى: «لَا ذَلُولُ تُثَيِّرُ الْأَرْضَ»^(٢) أي غير مذللة للحرث، أو لا تمنع على طالب.

وقال بعض المفسرين: الذل - بالكسر - ضد الصعوبة، وبضمها ضد العز، يقال: ذلول من الذل من قوم أذلة، وذليل من الذل من قوم أذلاء، والأول من اللين والانقياد، والثاني من الهون والاستخفاف. (اللغات).

٩٥٤ الفرق بين الدليل والمذعن والمهين: (٢١٠٦).

٩٥٥ الفرق بين الذم واللم: (١٨٩١).

٩٥٦ الفرق بين الذم والهجو: أنَّ الذم نقيض الحمد وهما يدلان على الفعل وحده المكلف يدل على إستحقاقه للثواب بفعله، وذمه يدل على إستحقاقه للعقاب بفعله، والهجو نقيض المدح وهما يدلان على الفعل والصفة كهجوك الإنسان بالبخل وقبح الوجه، وفرق آخر أنَّ الذم يستعمل في

(١) الدليل والدلول. في الكليات ٣٦٢: ٢. والمفردات: ٢٦١. والفرائد: ٩٦.

(٢) البقرة ٧١: ٢.

الفعل والفاعل فتقول ذمته بفعله وذممت فعله، والمجوي يتناول الفاعل والموصوف دون الفعل والصفة فتقول هجوته بالبخل وقبح الوجه ولا تقول هجوت قبحه وبخله، وأصل الهجو في العربية الهدم تقول هجوت البيت إذا هدمته وكان الأصل في الهجو أن يكون بعد المدح كما أن الهدم يكون بعد البناء إلا أنه كثر استعماله فجري في الوجهين.

٩٥٧ الفرق بين الذنب والإثم: (٤٣).

٩٥٨ الفرق بين الذنب والجرم: أن الذنب ما يتبعه الذم أو ما يتبع عليه العبد من قبيح فعله، وذلك أن أصل الكلمة الإتياع على ما ذكرنا فأما قولهم للصبى قد أذنب فإنه مجاز، ويجوز أن يقال الإثم هو القبيح الذي عليه تبعة، والذنب هو القبيح من الفعل ولا يفيد معنى التبعة، ولهذا قيل للصبى قد أذنب ولم نقل قد أثم، والأصل في الذنب الرذل من الفعل كالذنب الذي هو أرذل ما في صاحبه، والجرم ما ينقطع به عن الواجب وذلك أن أصله في اللغة القطع ومنه قيل للصرام الجرام وهو قطع التمر.

٩٥٩ الفرق بين الذنب والجرم^(١): قيل: هما بمعنى. إلا^(٢) أن الفرق بينهما أن أصل الذنب الاتباع، فهو ما يتبع عليه العبد من قبيح عمله، كالتبعة. والجرم أصله: القطع، فهو القبيح الذي ينقطع به عن الواجب. (اللغات).

(١) الجرم والذنب: في الكلبيات (٤٢). والتعريفات (الذنب: ١١٢) والمفردات (الجرم: ١٢٨)، والذنب:

(٢٦٢). الفرائد: ٩٦.

(٢) في: ط: غير أن الفرق.

٩٦٠ الفرق بين الذنب والحبوب: (٨٠٣).

٩٦١ الفرق بين الذنب والخطأ: (٨٥٨).

٩٦٢ الفرق بين الذنب والقبيح: أنَّ الذنب عند المتكلمين ينبئ عن كون المقدور مستحقاً عليه العقاب وقد يكون قبيحاً لاعتقاب عليه كالقبيح يقع من الطفل قالوا ولا يستمى ذلك ذنباً وإنما يستمى الذنب ذنباً لما يتبعه من الذم، وأصل الكلمة على قولهم الإتياع ومنه قيل ذنب الدابة لأنه كالتابع لها والذنوب الدلو التي لها ذنب، ويجوز أن يقال إنَّ الذنب يفيد أنه الرذل من الفعل الدنيء وسَمِيَ الذنب ذنباً لأنه أرذل ما في صاحبه وعلى هذا استعماله في الطفل حقيقة.

٩٦٣ الفرق بين الذنب والمعصية: (٢٠٣٦).

٩٦٤ الفرق بين الذنب والوزر: (٢٣٠٧).

٩٦٥ الفرق بين الذنوب والدلو: (٩١٨).

٩٦٦ الفرق بين الذهاب والمضي: (٢٠٢٠).

٩٦٧ الفرق بين الذهن والعقل: أنَّ الذهن هو نقيض سوء الفهم وهو عبارة عن وجود الحفظ لما يتعلمه الإنسان ولا يوصف الله به لأنه لا يوصف بالتعلم.

٩٦٨ الفرق بين الذوق وإدراك الطعم: أنَّ الذوق ملابسة يحس بها الطعم وإدراك الطعم يتبين به من ذلك الوجه وغير تضمنين ملابسة الحبل وكذلك يقال ذقته فلم أجده له طعماً.



٩٦٩ الفرق بين الراحة واللذة: أنَّ الراحة من اللذة ماتقدمت الشهوة له وذلك أنَّ العطشان إذا إشتهى الشرب ولم يشرب ملياً ثمَّ شرب سميت لذته بالشرب راحة وإذا شرب في أول أوقات العطش لم يسمَّ بذلك ، وكذلك الماشي إذا أطال المشي ثمَّ قعد وقد تقدمت شهوته للقعود سميت لذته بالقعود راحة وليس ذلك من إرادات ولكنه يجبري معها ويشكل بها ، وعند أبي هاشم رحمه الله: أنَّ اللذة ليست بمعنى ، وفي تعيين الملتذَّ بها وبضروها الدالة على إختلاف أجناسها دليل على أنَّها معنى ولو لم تكن معنى مع هذه الحال لوجب أن تكون الإرادة كذلك .

٩٧٠ الفرق بين الرأفة والرحمة: أنَّ الرأفة أبلغ من الرحمة ولهذا قال أبو عبيدة: **إِنَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (رَوْوفٌ رَحِيمٌ) ^(١) تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا** أراد أنَّ التوكيد يكون في الأبلغ في المعنى فإذا تقدم الأبلغ في اللفظ كان المعنى مؤخرًا.

٩٧١ الفرق بين الرأفة والرحمة ^(٢): قيل: الرأفة أشد الرحمة ، وقيل: الرحمة أكثر من الرأفة ، والرأفة أقوى منها في الكيفية ، لأنها عبارة عن إيصال النعم صافية عن الألم .

(١) التوبة: ٩: ١١٧ . (٢) الرأفة والرحمة . في الكلمات ٢: ٣٧٨ . التعريفات: ١١٥ .

الفرائد: ٩٨ . المفردات (الرأفة: ٣٠٣ ، الرحمة: ٢٧٩) .

والرحمة: إيصال النعم مُطلقاً. وقد يكون مع الكراهة والألم للمصلحة كقطع العضو المجذوم. وإطلاق الرأفة عليه تعالى كإطلاق الرحمة: (اللغات).

٩٧٢ الفرق بين الرئيس والزعيم: (١٠٤٨).

٩٧٣ الفرق بين الرب والسيد: (١١٥٦).

٩٧٤ الفرق بين الرب والقادر: (١٦٦٧).

٩٧٥ الفرق بين الصفة برت والصفة بمالك: أنَّ الصفة برت أفخم من الصفة بمالك لأنها من تحقيق القدرة على تدبير ممالك فقولنا رب يتضمن معنى الملك والتدبير فلا يكون إلّا مطاعاً أيضاً والشاهد قول الله تعالى «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله» ^(١) أي سادة يطيعونهم، والصفة بمالك تقتضي القوة على تصريف ممالك وهو من قولك ملكت العجين إذا أجدت عجنه ^(٢) فقوى ومنه قول الشاعر:

ملكيت بها كفي فأنهرت فتقها
يرى قائم من دونها ما وراءها
أي قويت بها كفي، ثم كثر حتى جرى على معنى مالك في الحكم كالصبي المالك لما لا يقدر على تصريفه إلّا في الحكم أي حكمه حكم القادر على تصريف ماله، ولذلك لم يحسن إطلاق الصفة برت إلّا على الله تعالى، والصفة برت أيضاً تقتضي معنى المصلح ومنه ربيت النعمة إذا أصلحتها بإتمامها وأديم مربوب مصلح ويجوز أن يقال إن قولنا رب يقتضي معنى ولاية الأمر حتى يتم ومن ثم قيل رب الولد ورب السمسم

وشاة ربّي وهي مثل النفساء من النساء وقيل لها ذلك لأنها تربي ولدها فالباء في التربية أصلها ياء نقلت إلى حرف العلة كما قيل في الظن التظنّي.

٩٧٦ الفرق بين الرجاء والطمع: أنّ الرجاء هو الظنّ بوقوع الخير الذي يعتري صاحبه الشك فيه إلّا أنّ ظنّه فيه أغلب وليس هو من قبيل العلم، والشاهد أنّه لا يقال أرجو أن يدخل النبيّ الجنة لكون ذلك متيقّناً. ويقال أرجو أن يدخل الجنة إذا لم يعلم ذلك. والرجاء الأمل في الخير والخشية والخوف في الشر لأنّهما يكونان مع الشك في المرجو والخوف ولا يكون الرجاء إلّا عن سبب يدعو إليه من كرم المرجو أو مابه إليه، ويتعدى بنفسه تقول رجوت زيدا والمراد رجوت الخير من زيد لأنّ الرجاء لا يتعدى إلى أعيان الرجال. والطمع ما يكون من غير سبب يدعو إليه فإذا طمعت في الشيء فكأنّك حدثت نفسك به من غير أن يكون هناك سبب يدعو إليه، ولهذا ذمّ الطمع ولم يذمّ الرجاء، والطمع يتعدى إلى المفعول بحرف فتقول طمعت فيه كما تقول فرقت منه وحذرت منه وإسم الفاعل طمع مثل حذر وفرق ودثب إذا جعلته كالنسبة وإذا بنيته على الفعل قلت طامع.

٩٧٧ الفرق بين الرجاح والرزانة: أنّ الرجاح أصله الميل ومنه رجحت كفة الميزان إذا مالت لثقل ما فيها ومنه زن وأرجح، يوصف الرجل بالرجاح على وجه التشبيه كأنّه وزن مع غيره فصار أثقل منه وليس هو صفة تختص الإنسان على الحقيقة ألا ترى أنّه لا يجوز أن يقال للإنسان ترجّح أي كن راجحاً ولكن يقال له ترجّح أي تمايل، ويجوز أن يقال له ترزن أي كن رزيناً وهي أيضاً تستعمل في التثبيت والسكون، والرجاح في

زيادة الفضل فالفرق بينهما يتن.

٩٧٨ الفرق بين الرجوع والرد: أنه يجوز أن ترجعه من غير كراهة له قال الله تعالى «فإن رجعتك الله الى طائفة منهم» ^(١) ولا يجوز أن تردّه إلّا إذا كرهت حاله، ولهذا يسمّى البهرج رداً ولم يسم رجعاً، هذا أصله ثمّ ربما استعملت إحدى الكلمتين موضع الأخرى لقرب معناهما.

٩٧٩ الفرق بين الرجفة والزلزلة: أنّ الرجفة الزلزلة العظيمة ولهذا يقال زلزلت الأرض زلزلة خفيفة ولا يقال رجفت إلّا إذا زلزلت زلزلة شديدة وسمّيت زلزلة الساعة رجفة لذلك، ومنه الارجاج وهو الاخبار باضطراب أمر الرجل ورجف الشيء إذا اضطرب يقال رجفت منه إذا تقلقلت.

٩٨٠ الفرق بين الرجل والمرء: أنّ قولنا رجل يفيد القوة على الأعمال ولهذا يقال في مدح الإنسان إنه رجل، والمرء يفيد أنه أدب النفس ولهذا يقال المرءة أدب مخصوص.

٩٨١ الفرق بين الرجوع والإياب: (٣٤٥).

٩٨٢ الفرق بين الرجوع والإنابة: (٣٠٠).

٩٨٣ الفرق بين الرجوع والإنقلاب: أنّ الرجوع هو المصير إلى الموضع الذي قد كان فيه قبل، والإنقلاب المصير إلى نقض ذلك كان فيه قبل ويوضح ذلك قولك انتالطين خزفاً فأما رجوعه خزفاً فلا يصح لأنه لم يكن قبل خزفاً.

٩٨٤ الفرق بين الرجوع والأوب: (٣٣٨).

٩٨٥ الفرق بين الرجوع والنيء: (١٦٦٤).

٩٨٦ الفرق بين الرجوع والعود^(١): الرجوع: فعل الشيء ثانية، ومصيره إلى حال كان عليها، والعود: يستعمل في هذا المعنى على الحقيقة، ويستعمل في الابتداء مجازاً، قال الزجاج: يقال قد عاد إليّ^(٢) من فلان مكروه، وإن لم يكن قد سبقه مكروه قبل ذلك. وتأويله أنه لحقني منه مكروه. انتهى.

قلت: ومنه قوله تعالى: «قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا»^(٣) والمعنى: أو لتدخلن في ديننا. فإنه عليه السلام لم يكن على دينهم قط.

وقال الشاعر^(٤):

تِلْكَ الْمَكَارِمُ لَا قُعْبَانُ مِنْ لَبَنٍ شَيْبًا بِمَاءِ قَعَادَا بَعْدَ أَبْوَالَا !
أي صار أبوالاً. (اللغات).

٩٨٧ الفرق بين الرجل والظعن: (١٣٦٤).

٩٨٨ الفرق بين الرحمن والرحيم: أنَّ الرحمن على ما قال ابن عباس: أرقم من

(١) الرجوع والعود. في الكليات ٢: ٣٩٠. التعريفات (الرجوع ١١٤، العود ١٦٤). المفردات (الرجوع:

٢٧٥، العود: ٥٢٤). الفرائد: ١٠٠.

(٣) الأعراف ٨٨: ٧.

(٢) في ط: علي.

(٤) هو أبوالصلت بن أبي ربيعة (طبقات فحول الشعراء: ٢٦٢) وينسب للتابعة الجعدي.

الرحيم يريد أنه أبلغ في المعنى لأن الرقة والغلظة لا يوصف الله تعالى بهما والرحمة من الله تعالى على عباده ونعمته عليهم في باب الدين والدنيا، وأجمع المسلمون أن الغيث رحمة من الله تعالى، وقيل معنى قوله رحيم أن من شأنه الرحمة وهو على تقدير يديم، والرحمن في تقدير بزمان وهو اسم خص به الباري جل وعز، ومثله في التخصيص قولنا لهذا النجم سماك وهو مأخوذ من السمك الذي هو الارتفاع وليس كل مرتفع سماكاً وقولنا للنجم الآخر دبران لأنه يدبر الثريا، وليس كل مادبر شيئاً يستى دبراً فأما قولهم لمسيلمة رحمان اليمامة فشيء وضعه له أصحابه على وجه الخطأ كما وضع غيرهم اسم الالهية لغير الله وعندنا أن الرحيم مبالغة لعدوله وأن الرحمن أشد مبالغة لأنه أشد عدولاً وإذا كان العدول على المبالغة كلما كان أشد عدولاً كان أشد مبالغة.

٩٨٩ الفرق بين الرحمن والرحيم^(١): هما مشتقان من الرحمة؛ وهي لغة؛ رقة القلب وعطفه. والمراد هنا التفضل والإحسان. فإن أسماءه - سبحانه - تؤخذ باعتبار الغايات دون المبادئ.

وقيل: (الرحمن) أبلغ من (الرحيم)؛ لكثرة حروفه، مختص بالله تعالى، لا بطريق العلية لجريانه وصفاً، وإطلاقه على غيره تعالى كفر. ومبالغته إما بالكمية لكثرة أفراد الرحمة، وأفراد المرحوم، أو بالكيفية لتخصيصه بجلال النعم وأصولها المستمرة وتقديمه على الرحيم في البسملة؛ لاختصاصه به تعالى.

وروى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «الرحمن اسم خاص

(١) الرحمن والرحيم. في الكليات: ٣٧٠ - ٣٧١. والمفردات: ٢٧٩.

بصفة عامة»^(١) والرحيم بالعكس. وذلك أنَّ لفظ (الرحمن) لا يطلق على غيره تعالى، كما سبق.

وأما صفة عمومه، فلأن رحمته في الدنيا واسعة شاملة للمؤمن والكافر.

وأما (الرحيم) فيطلق على غيره تعالى. وأما صفة خصوصه فلأن رحمته في الآخرة لا تشمل إلا المؤمن. فإن قلت: قد ورد في بعض الأدعية: (يارحمٰن الدنيا ورحيم الآخرة)، وفي بعضها: (يارحمٰن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا)، وورد في الصحيفة الشريفة: «(يارحمٰن الدنيا والآخرة ورحيمهما)»^(٢)، فما وجه الاختلاف؟ قلت: قد أجبت عنه بأن اختلاف العبارات باختلاف الاعتبارات فعند اعتبار أن (الرحمن) أبلغ من (الرحيم) لدلالة زيادة المباني على زيادة المعاني، واعتبار الأغلبية فيه باعتبار الكمية نظراً إلى كثرة أفراد المرحومين عبّر برحمٰن الدنيا ورحيم الآخرة لشمول رحمته في الدنيا: للمؤمن والكافر، واختصاص رحمة الآخرة بالمؤمن.

وعند اعتبار الأغلبية باعتبار الكيفية، وهي جلالة الرحمة ودقتها بالنسبة إلى مجموع كل من الرحمتين عبّر برحمٰن الدنيا والآخرة، ورحيم الدنيا لجلالة رحمة الآخرة بأسرها بخلاف رحمة الدنيا، وباعتبار نسبة بعض أفراد كل من رحمة الدنيا والآخرة إلى بعض عبّر برحمٰن الدنيا والآخرة ورحيمهما، لأن بعض من كل منهما أجل من البعض، وبعضاً من كل منهما أدق. (اللغات).

(١) بي ط: اسم خاص، صفة عام.

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة: ٢٢٧.

٩٩٠ الفرق بين الرحمة والرأفة: (٩٧١).

٩٩١ الفرق بين الرحمة والرقعة: (١٠٢٣).

٩٩٢ الفرق بين الرحمة والتعمة: أنَّ الرحمة الإنعام على المحتاج إليه وليس كذلك النعمة لأنك إذا أنعمت بمال تعطيه إياه فقد أنعمت عليه ولا تقول إنك رحمته.

٩٩٣ الفرق بين الرحيم والرحمن: (٩٨٨).

٩٩٤ الفرق بين الرد والرجع: (٩٧٨).

٩٩٥ الفرق بين الرد والرفع: أنَّ الرد لا يكون إلَّا إلى خلف، والرفع يكون إلى قدام وإلى خلف جميعاً.

٩٩٦ الفرق بين الردِّ والدَّفْع^(١): هما بمعنى. وفرق بعضهم بينهما بأن الدفع قد يكون إلى جهة القدام والخلف والرد لا يكون إلَّا إلى جهة الخلف. ويدل عليه قوله تعالى: «وَأَنَّهُمْ آتِيَهُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ»^(٢). فإنه لا معقب لحكمه. (اللغات).

٩٩٧ الفرق بين الرزانة والرجاح: (٩٧٧).

٩٩٨ الفرق بين الرزانة والوقار: أنَّ الرزانة تستعمل في الإنسان وغيره فهي أعمّ

(١) الرد والدفع. في الكليات (الرد: ٣٣٩، والدفع: ٣٨٧). والتعريفات: ١١٥.
المراد: ١٠١.

(٢) هود: ١١١، النجرات: (الرد: ٢٩٠).

يقال رجل رزين أي ثقیل ولا یقال حجر وقور.

٩٩٩ الفرق بين الرزق والحظ: أنَّ الرزق هو العطاء الجاري في الحكم على الإدراة ولهذا یقال أرزاق الجنء لأنها تجری على إدراة، والحظ لا یفید هذا المعنى وإنما یفید إرتفاع صاحبه به على ما ذكرنا ^(١)، قال بعضهم یجوز أن یجعل الله للعبد حظاً في شيء ثم یقطعه عنه ویزله مع حیاته وبقائه، ولا یجوز أن یقطع رزقه مع إحیائه، وبن العلماء في ذلك خلاف لیس هذا موضع ذكره، وكل ما خلقه الله تعالى في الأرض ممّا یملك فهو رزق للعباد في الجملة بدلالة قوله تعالى «خلق لكم ما في الأرض جیعا» ^(٢) وإن كان رزقاً لهم في الجملة فتفصیل قسمته على ما یصحّ ویجوز من الإملاء، ولا یكون الحرام رزقاً لأنّ الرزق هو العطاء الجاري في الحكم ولیس الحرام ممّا حکم به، وما یفترسه الأسد رزق له بشرط غلبته علیه كما أنّ غنیمة المشركین رزق لنا بشرط غلبتنا علیه والمشرک یملك ما في یده أمّا إذا غلبناه علیه بطل ملكه له وصار رزقاً لنا، ولا یكون الرزق إلّا حلالاً فأما قولهم رزق حلال فهو توكید كما یقال بلاغة حسنة ولا تكون البلاغة إلّا حسنة.

١٠٠٠ الفرق بين الرزق والغذاء: أنَّ الرزق إسم لما یملك صاحبه الإنتفاع به فلا یجوز منازعته فيه لكونه حلالاً له، ویجوز أن یكون ما یغتذیه الإنسان حلالاً وحراماً إذ لیس كل ما یغتذیه الإنسان رزقاً له ألا ترى أنّه یجوز أن یغتذى بالسرقة ولیس السرقة رزقاً للشارق، ولو كانت رزقاً له لم یذمّ علیها وعلى النفقة منها، بل كان یحمد على ذلك والله تعالى مدج المؤمنین

بإنفاقهم في قوله تعالى «وممّا رزقناهم ينفقون» (١) .

١٠٠١ الفرق بين الرسخ والعلم: أنّ الرسخ هو أن يعلم الشيء بدلائل كثيرة أو بضرورة لا يمكن إزالتها، وأصله الثبات على أصل يتعلق به، وسنبين ذلك (٢) في آخر الكتاب إن شاء الله، وإذا علم الشيء بدليل لم يقل إنّ ذلك رسخ.

١٠٠٢ الفرق بين الرسم والحدّة: (٧٠١).

١٠٠٣ الفرق بين الرسم والختم: (٨٣٢).

١٠٠٤ الفرق بين الرسم والعلامة: أنّ الرسم هو إظهار الأثر في الشيء ليكون علامة فيه، والعلامة تكون ذلك وغيره ألا ترى أنك تقول علامة مجيء زيد تصفيق عمرو وليس ذلك بأثر.

١٠٠٥ الفرق بين الرسوخ والثبات: أنّ الرسوخ كمال الثبات والشاهد أنّه يقال للشيء المستقر على الأرض ثابت وإن لم يتعلق بها تعلقاً شديداً، ولا يقال راسخ ولا يقال حائط راسخ لأنّ الجبل أكمل ثباتاً من الحائط وقال الله تعالى «والراسخون في العلم» (٣) أي الثابتون فيه، وقد تكلمنا في ذلك قبل ويقولون هو أرسخهم في المكرمات أي أكملهم ثباتاً فيها، وأمّا الرسو فلا يستعمل إلا في الشيء الثقيل نحو الجبل وما شاكلة من الأجسام الكبيرة يقال جبل راس ولا يقال حائط راس ولا عود راس وفي القرآن «بسم الله مجريها ومرسيها» (٤) شبهها بالجبل لعظمها فالرسو هو

(١) البقرة: ٢٠٣.

(٢) لم نتحققه.

(٣) آل عمران: ٧٠.

(٤) هود: ٤١.

الثبات مع العظم والثقل والعلوّ فإن استعمل في غير ذلك فعلى التشبيه والمقاربة نحو قولهم ارست العود في الأرض.

١٠٠٦ الفرق بين الرسول والمرسل: (١٩٩١).

١٠٠٧ الفرق بين الرسول والنبّي: (٢١٣٨).

١٠٠٨ الفرق بين الرشد والرشد: قال أبو عمرو بن العلاء: الرشد الصلاح قال الله تعالى «فإن آنستم منهم رُشداً فادفعوا إليهم أموالهم» ^(١) والرشد الإستقامة في الدين ومنه قوله تعالى «أن تُلَظِنَ مما علّمت رشداً» ^(٢) وقيل هما لغتان مثل العدم والعدم.

١٠٠٩ الفرق بين الرّشوة والبسلة والحلوان: (٣٩٥).

١٠١٠ الفرق بين الرصف والإحكام: أنّ الرصف هو جمع شيء إلى شيء يشاكله، وإحكام الشيء خلقه محكماً ولا يستعمل الرصف إلّا في الأجسام، والإحكام والإتقان يستعملان فيها وفي الأعراض فيقال فعل متقن ومحكم ولا يقال فعل مرصوف إلّا أنهم قالوا رصف هذا الكلام حسن وهو مجاز لا يتعدى هذا الموضع.

١٠١١ الفرق بين الرضا والإرادة: (١٣١).

١٠١٢ الفرق بين الرضا والتسليم ^(٣): التسليم: هو الانقياد لأوامر الله تعالى

(٢) الكهف ١٨: ٦٦.

(١) النساء ٤: ٦.

(٣) التسليم والرضا: في الكلّيات (التسليم ٧٣: ٢ والرضا ١٠٦: ١). في المفردات (التسليم ٣٥١ والرضا:

٢٨٦). والفرائد: ٤٠.

وأحكامه، والإذعان كما يصدر من الحكمة^(١) الإلهية، وما يصيبه من الحوادث والنوائب^(٢) ظاهراً وباطناً وقبول كل^(٣) ذلك من غير إنكار بالقلب واللسان، وهو مرتبة فوق الرضا، لأن الراضي قد يرى لنفسه وجوداً وإرادة، إلا أنه يرضى بما صدر من جنبه سبحانه، وبما نطقت به الشريعة الغراء - وإن خالف طبعه - والمسلم بريء من ذلك، وإنما نظره إلى ما يصدر من الحكم ويرد من جانب الشرع، فإن التسليم لذلك أصل من الأصول، وإن كان لا يظهر وجه حكمته للناس، فإن الله تعالى أسراراً ومصالح يخفى بعضها، ولا يعلمها إلا الله وأنبياءه وحججه^(٤).
(اللغات).

١٠١٣ الفرق بين الرضا والرضوان^(٥): هما بمعنى في اللغة. وقيل: الرضوان: الكثير من الرضا، ولذلك خص في التنزيل بما كان من الله من حيث إن رضاه أعظم الرضا. قال تعالى: «وَرَضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ»^(٦).
(اللغات).

١٠١٤ الفرق بين الرضا والمحبة^(٧): قيل: هما نظيران، وإنما يظهر الفرق بضديهما، فالمحبة ضدها البغض، والرضا: ضده السخط.

(١) في: ط: الحكم.

(٢) في: ط: النوائب والحوادث.

(٣) (كل) سقطت من نسخة خ.

(٤) في: ط: وأنبياءه والراسخون في العلم.

(٥) الرضا والرضوان. في الكليات ٢: ٣٨٩ - ٣٩٠. المفردات: ٢٨٧. الفرائد: ١٠٤.

(٦) التوبة: ٧٢.

(٧) الرضا والمحبة. في المفردات: (الرضا ٢٨٦ والمحبة ١٥١). في التعريفات (الرضا: ١١٦).

قيل: وهو يرجع إلى الإرادة. فإذا قيل (رضي عنه)، فكأنه أراد تعظيمه وثوابه. وإذا قيل (رضي عليه) فكأنه أراد ذلك. والسخط إرادة الانتقام. (اللغات).

١٠١٥ الفرق بين الرعاية والحفظ: (٧٦٣).

١٠١٦ الفرق بين الرفع والرد: (٩٩٥).

١٠١٧ الفرق بين الرِّفْعَة والْعُلُو: ^(١) هما بمعنى في اللغة، وهو الفوقية. وقد يخص العلو في حقه - سبحانه - بعلوه على الخلق بالقدرة عليهم. والرفعة بارتفاعه عن الأشياء، والاتصاف بصفاتها ^(٢) وبالعكس.

وقال الطبرسي: الفرق بينهما أن العلو قد يكون بمعنى الاقتدار وبمعنى العلو في المكان، والرفيع من رفع المكان لا غير. ولذلك لا يوصف الله - سبحانه - بأنه رفيع.

وأما «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» ^(٣) فإنه وصف الدرجات بالرفعة ^(٤). انتهى. وفيه نظر ^(٥). فإن الرفيع من جملة أسماء الله سبحانه، ذكره الصدوق في التوحيد، وغيره في غيره. فنَعْنَهُ من وصفه - سبحانه - بالرفيع ممنوع! (اللغات).

(١) الرفعة والعلو. في الكلبيات. العلو ٣: ٢٣٣. المفردات (الرفعة ٢٩١ العلو ٥١٥). الفرائد: ١٠٥.

(٢) في ط: بصفته.

(٣) غافر: ١٥: ٤ (٥١٧). •

«رفع الدرجات: الرفيع بمعنى الرافع أي هو رافع درجات الأنبياء والأولياء في الجنة. عن عطاء عن

ابن عباس. وقيل معناه رافع السماوات السبع عن سعيد بن جبیر. وقيل معناه إنه عالي الصفات».

(٤) فرق الطبرسي بين العلو والرفعة في مجمع البيان (٣٦١: ١).

(٥) في ط: وهو عجيب.

١٠١٨ الفرق بين الرفيع والمجيد: (١٩٤٣).

١٠١٩ الفرق بين الرفق واللطف: أنَّ الرفق هو اليسر في الأمور والسهولة في التوصل إليها وخلافه العنف وهو التشديد في التوصل إلى المطلوب، وأصل الرفق في اللغة النفع ومنه يقال أرفق فلان فلاناً إذا مكنه ممّا يرتفق به، ومرافق البيت المواضع التي ينتفع بها زيادة على ما لا بد منه. ورفيق الرجل في السفر يسمّى بذلك لانتفاعه بصحبته وليس هو على معنى الرفق واللفظ ويجوز أن يقال سمّي رفيقاً لأنّه يرافقه في السير أي يسير إلى جانبه فيلي مرافقه.

١٠٢٠ الفرق بين الرفيق والشفيق: (١٢٠٦).

١٠٢١ الفرق بين الرقاعة والحمافة: أنَّ الرقاعة على ما قال الجاحظ: حق مع رفعة وعلو رتبة ولا يقال للأحق إذا كان ضيعاً رقيقاً وإنما يقال ذلك للأحق إذا كان سيّداً أو رئيساً أو ذا مال وجاه.

١٠٢٢ الفرق بين الرقي والعمري: (١٥١٦).

١٠٢٣ الفرق بين الرقة والرحمة: أنَّ الرقة والغلظة يكونان في القلب وغيره خلقه والرحمة فعل الراحم والناس يقولون رقى عليه فرحمه يجعلون ^(١) الرقة سبب الرحمة.

١٠٢٤ الفرق بين الرقي والصعود: أنَّ الرقي أعم من الصعود ألا ترى أنّه يقال رقى

في الدرجة والسلم كما يقال صعد فيها ويقال رقيت في العلم والشرف إلى أبعد غاية ورتقي في الفضل ولا يقال في ذلك صعد والصعود على ما ذكرنا (١) مقصور على المكان، والرتقي يستعمل فيه وفي غيره فهو أعم وهو أيضاً يفيد التدرج في المعنى شيئاً بعد شيء، ولهذا سمي الدرج مراقي وتقون، مازلت أراقيه حتى بلغت به الغاية أي أعلوبه شيئاً شيئاً.

١٠٢٥ الفرق بين الرقيب والحفيظ: أنَّ الرقيب هو الذي يرقبك لئلا يخفى عليك وأنت تقول لصاحبك إذا فتش عن أمورك أرقيب علي أنت؟ وتقول راقب الله أي أعلم أنه يراك فلا يخفى عليك، والحفيظ لا يتضمن معنى التفتيش عن الأمور والبحث عنها.

١٠٢٦ الفرق بين الرقيب والمهيمن: أنَّ الرقيب هو الذي يرقبك مفتشاً عن أمورك على ما ذكرنا (٢) وهو من صفات الله تعالى بمعنى الحفيظ وبمعنى العالم لأنَّ الصفة بالتفتيش لا تجوز عليه تعالى. والمهيمن هو القائم على الشيء بالتدبير ومنه قول الشاعر:

ألا إنَّ خير الناس بعد نبيِّهم مهيمنه التأليه في العرف والنكر
بريد القائم على الناس بعده، وقال الأصمعي: «ومهيماً عليه» (٣) أي قفاناً والقفان فارسي معرب وقال عمر رضي الله عنه: إنني لأستعين بالرجل فيه عيب ثم أكون على قفانه أي على تحفظ أخباره والقفان بمعنى المشرف.

(١) في العدد: ١٢٦٣.

(٢) في العدد: ١٠٢٥.

(٣) المائدة: ٤٨.

١٠٢٧ الفرق بين الركون والسكون: أنَّ الركون السكون إلى الشيء بالحَبِّ له والإنصات إليه ونقيضه النفور عنه والسكون خلاف الحركة وإنَّما يستعمل في غيره مجازاً.

١٠٢٨ الفرق بين الرهبة والخوف: أنَّ الرهبة طول الخوف وإستمراره ومن ثمَّ قيل للراهب راهب لأنَّه يديم الخوف، والخوف أصله من قولهم جل رهب إذا كان طويل العظام مشبوح الخلق والرهابة العظم الذي على رأس المعدة يرجع إلى هذا، وقال علي بن عيسى: الرهبة خوف يقع على شريطة لا غفافة والشاهد أنَّ نقيضها الرغبة وهي السلامة من المخاوف مع حصول فائدة والخوف مع الشك بوقوع الضرر والرهبة مع العلم به يقع على شريطة كذا وإن لم تكن تلك الشريطة لم تقع.

١٠٢٩ الفرق بين الرهط والنفرة: (٢٢١٠).

١٠٣٠ الفرق بين الروح والحياة: أنَّ الروح من قرائن الحياة، والحياة عرض والروح جسم رقيق من جنس الريح، وقيل هو جسم رقيق حساس، وتزعم الأطباء أنَّ موضعها في الصدر من الحجاب والقلب، وذهب بعضهم إلى أنَّها مبسوطة في جميع البدن وفيه خلاف كثير ليس هذا موضع ذكره، والروح والريح في العربية من أصل واحد ولهذا يستعمل فيه النفخ فيقال نفخ فيه الروح وسَمِّي جبريل عليه السَّلام روحاً لأنَّ الناس ينتفعون به في دينهم كما ينتفعون بالروح ولهذا المعنى سَمِّي القرآن روحاً.

١٠٣١ الفرق بين الروح والذَّات والمهجة والنفس: (٢١٠١).

١٠٣٢ الفرق بين الرهبة والخوف^(١): هما مترادفان في اللغة، وفرق بعض العارفين بينهما فقال: الخوف: هو توقع الوعيد، وهو سوط الله يقوم به الشاردين من بابه^(٢) ويسير بهم إلى صراطه حتى يستقيم به أمر من كان مغلوباً على رشده، ومن علامته: قصر الأمل وطول البكاء. وأما الرهبة^(٣) فهي انصباب إلى وجهة الهرب، رهب وهرب مثل جذب وجذب، فصاحبها يهرب أبداً لتوقع العقوبة، ومن علاماتها: حركة القلب إلى الانقباض من داخل، وهربه وإزعاجه عن انبساطه حتى إنه يكاد أن يبلغ الرهابة في الباطن مع ظهور الكمد والكآبة على الظاهر. (اللغات).

١٠٣٣ الفرق بين الروم والطلب: أن الروم على ما قال علي بن عيسى: طلب الشيء ابتداءً، ولا يقال رمت إلّا لما تجده قبل ويقال طلبت في الأمرين، ولهذا لا يقال رمت الطعام والماء وقيل لا يستعمل الروم في الحيوان أصلاً لا يقال رمت زيدا ولا رمت فرساً وإنما يقال رمت أن يفعل زيد كذا فيرجع الروم إلى فعله وهو الروم والمرام.

١٠٣٤ الفرق بين الرؤيا والحلم: (٧٨٨).

١٠٣٥ الفرق بين الروية والبديهة: أن الروية فيما قال بعضهم آخر النظر، والبديهة أوله، ولهذا يقال للرجل إذا وصف بسرعة الإصابة في الرأي بديهة

(١) الخوف والرهبة. في الكلبيات ٢: ٣٠. والتعريفات (الخوف: ١٠٧ والرهبة: ٢٩٢). المفردات: (الخوف

: ٢٠٩. الرهبة: ٢٩٦). الفرائد: ٨٤.

(٣) في ط: والرهبة هي.

(٢) في ط: عن بابه.

كروية غيره، وقال بعضهم الروية طول التفكير في الشيء وهو خلاف البديهة، وبديهة القول ما يكون من غير فكر، والروية إشباع الرأي والاستقصاء في تأمله تقول رَوأت في الأمر بالتشديد وفعلت بالتشديد للتكثير والمبالغة، وتركت همزة الروية لكثرة الاستعمال.

١٠٣٦ الفرق بين الرؤية والعلم: أنَّ الرؤية لا تكون إلا لموجود، والعلم يتناول الموجود والمعدوم، وكلّ رؤية لم يعرض معها آفة فالمرئيّ به معلوم ضرورة، وكل رؤية فهي محدود أو قائم في محدود كما أنَّ كل إحساس من طريق اللمس فإنّه يقتضي أن يكون محدود أو قائم في محدود. والرؤية في اللغة على ثلاثة أوجه أحدها العلم وهو قوله تعالى «ونراه قريباً» ^(١) أي نعلمه يوم القيامة وذلك أنَّ كلَّ آت قريب، والآخر بمعنى الظنّ وهو قوله تعالى «إنهم يرونه بعيداً» ^(٢) أي يظنّونه، ولا يكون ذلك بمعنى العلم لأنّه لا يجوز أن يكونوا عالمين بأنّها بعيدة وهي قريبة في علم الله، واستعمال الرؤية في هذين الوجهين مجاز، والثالث رؤية العين وهي حقيقة.

١٠٣٧ الفرق بين الرؤية والنظر: (٢١٩٠).

١٠٣٨ الفرق بين الرّياء والنفاق: (٢٢٠٩).

١٠٣٩ الفرق بين الرّيبة والتهمة: فإنّ الرّيبة هي الخصلة من المكروه تظنّ بالإنسان فيشكّ معها في صلاحه، والتهمة الخصلة من المكروه تظنّ بالإنسان أو تقال فيه، ألا ترى أنّه يقال وقعت على فلان تهمة إذا ذكر بخصلة مكروهة ويقال أيضاً إنّه تهّمته في نفسي إذا ظننت به ذلك من غير

أن تسمعه فيه فالمتهم هو المقول فيه التهمة والمظنون به ذلك ، والمريب المظنون به ذلك فقط ، وكل مريب متهم ويجوز أن يكون متهم ليس بمريب .

١٠٤٠ الفرق بين الرب والشك^(١): الشك : هو تردد الذهن بين أمرين على حدٍ سواء. وأما الرب فهو شك مع تهمة. ودل عليه قوله تعالى: «ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ»^(٢). وقوله تعالى: «وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا»^(٣). فإن المشركين - مع شكهم في القرآن - كانوا يتهمون النبي بأنه هو الذي افتراه وأعاناه عليه قوم آخرون! ويقرب منه (المرية)^(٤) وهو [١٧/ب] بمعناه.

وأما قوله تعالى: «إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي»^(٥) فيمكن أن يكون الخطاب مع أهل الكتاب أو غيرهم ممن كان يعرف النبي صلى الله عليه وآله بالصدق والأمانة ولا ينسبه إلى الكذب والخيانة. (اللغات).

١٠٤١ الفرق بين الريق والبراق: (٣٩١) .

(١) الرب والشك . الكليات (الشك ٦٢:٣ الرب ٣٦٦:٢ و ٦٣:٣). المفردات (الشك ٣٨٨).

- التعريفات: ١٣٤. والفرائد: ١٤٧.

(٢) البقرة ٢: ٢٣.

(٣) البقرة ٢: ٢٣.

(٥) يونس ١٠: ١٠٤.

(٤) المية: في الكليات ٦٣:٣.



١٠٤٢ الفرق بين (زال) لا يزال لا يخلو لا يعرى لا ينفك لا يبرح: (٨٧٧).

١٠٤٣ الفرق بين (زال) لم يزل ولم يبرح ولم ينفك: (١٦٥٢).

١٠٤٤ الفرق بين الزبر والكتب: أن الزبر الكتابة في الحجر نقرأ ثم كثر ذلك حتى سمي كل كتابة زبراً، وقال أبو بكر: أكثر ما يقال الزبر وأعرفه الكتابة في الحجر قال وأهل اليمن يسمون كل كتابة زبراً، وأصل الكلمة الفخامة والغلظ ومنه سميت القطعة من الحديد زبرة والشعر المجتمع على كتف الأسد زبرة، وزبرت البئر إذا طويتها بالحجارة وذلك لغلظ الحجارة وإنها قيل للكتابة في الحجر زبر لأنها كتابة غليظة ليس كما يكتب في الرقوق والكواغد وفي الحديث «الفقير الذي لا زبر له» قالوا لا معتمد له وهو مثل قولهم رقيق الحال كأن الزبر فخامة الحال، ويجوز أن يقال الزبور كتاب يتضمن الزجر عن خلاف الحق من قولك زبره إذا زجره وسمي زبور داود لكثرة مزاجره، وقال الزجاج الزبور كل كتاب ذي حكمة.

١٠٤٥ الفرق بين الزرع والحرث: (٧١٦).

١٠٤٦ الفرق بين الزرع والشجر والنبات^(١): الزرع: ما ينبت على غير ساق، والشجر ما له ساق وأغصان، يبقى صيفاً وشتاءً، والنبات يعم الجميع، لأنه ما ينبت من الأرض أي يخرج منها. (اللغات).

١٠٤٧ الفرق بين الزعم والحسان: (٧٣٥).

١٠٤٨ الفرق بين الزعيم والرئيس: أن الزعامة تفيد القوة على الشيء ومنه قوله تعالى «وأنا به زعيم»^(٢) أي أنا قادر على أداء ذلك يعني أن يوسف زعيم به لأن المنادي بهذا الكلام كان يؤدي عن يوسف عليه السلام وإنما قال أنا قادر على أداء ذلك لأنهم كانوا في زمن قحط لا يقدر فيه على الطعام ومن ثم قيل للرئاسة الزعامة وزعيم القوم رئيسهم لأنه أقواهم وأقدرهم على ما يريد فإن سمي الكفيل زعيماً فعلى جهة المجاز والأصل ما قلناه والزعامة إسم للسلاح كله وسمي بذلك لأنه يتقوى به على العدو والله أعلم.

١٠٤٩ الفرق بين الزكام والنزلة^(٣): قد فرق بينهما بأن السيلا المنحدر من الرأس إن نزل من المنخرين سمي زكاماً، وإن انصب إلى الصدر والرئة سمي نزلة. (اللغات).

١٠٥٠ الفرق بين الزكاة والصدقة^(٤): الفرق بينهما أن الزكاة لا تكون إلا

(١) الزرع والشجر والنبات. في الكلبيات (الزرع: ٤١٥: ٢، والشجر: ٥٤: ٣، والنبات: ٣٧١: ٤).

- في المفردات (الزرع: ٣١١، والشجر: ٣٧٥، والنبات: ٧٣١). والفرائد: ١١٢ (٢) يوسف ١٢: ٧٣.

(٣) الزكام والنزلة. في الكلبيات: ٣٧٠: ٤. المفردات (النزلة: ٧٤٤). والفرائد: ١١٣.

(٤) الزكاة والصدقة. في الكلبيات (الزكاة: ١٠٤: ٢ والصدقة: ١١١: ٣). والتعريفات (الزكاة: ١١٩

والصدقة: ١٣٨). والمفردات (الزكاة: ٣١٢ والصدقة: ٤٠٩).

فرضاً، والصدقة قد تكون [١٨/أ] فرضاً، وقد تكون نفلاً. وقوله تعالى: «إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ»^(١) يحتملها. (اللغات).

١٠٥١ الفرق بين الزلزلة والرجفة: (٩٧٩).

١٠٥٢ الفرق بين زلق اللسان وخطل اللسان: (٨٦٢).

١٠٥٣ الفرق بين الزماع والعزم: (١٤٣٧).

١٠٥٤ الفرق بين الزمان والحقبة: (٧٦٨).

١٠٥٥ الفرق بين الزمان والدهر: (٩٢٥).

١٠٥٦ الفرق بين الزمان والمدة: أن إسم الزمان يقع على كل جمع من الاوقات وكذلك المدة إلا أن أقصر المدة أطول من أقصر الزمان ولهذا كان معنى قول القائل لآخر إذا سأله أن يمهل أمهلني زماناً آخر غير معنى قوله مدة أخرى لأنه لاخلاف بين أهل اللغة أن معنى قوله مدة أخرى أجل أطول من زمن، ومتما يوضح الفرق بينهما أن المدة اصلها المد وهو الطول ويقال مده إذا طوله إلا أن بينها وبين الطول فرقاً وهو أن المدة لا تقع على أقصر الطول ولهذا يقال مد الله في عمرك ، ولا يقال لوقتین مدة كما لا يقال لجوهريّن إذا ألفا أنّهما خط ممدود ويقال لذلك طول فإذا صح هذا وجب أن يكون قولنا الزمان مدة يراد به أنّه أطول الأزمنة كما إذا قلنا للطويل إنه ممدود كان مرادنا أنّه أطول من غيره فأما قول القائل آخر الزمان فعناه أنّه آخر الأزمنة لأنّ الزمان يقع على الواحد والجمع

فاستثقلوا أن يقولوا آخر الأزمنة والأزمان فاكثفوا بزمان.

١٠٥٧ الفرق بين الزمان والوقت: أنَّ الزمان أوقات متوالية مختلفة أو غير مختلفة فالوقت واحد وهو المقدر بالحركة الواحدة من حركات الفلك وهو يجري من الزمان مجرى الجزء من الجسم والشاهد أيضاً أنه يقال زمان قصير وزمان طويل ولا يقال وقت قصير.

١٠٥٨ الفرق بين الزمرة والثلة والحزب والجماعة والفوج: (١٦٦٠).

١٠٥٩ الفرق بين الزنا ووطء الحرام^(١): الزنا: هو وطاء المرأة في الفرج من غير عقد شرعي، ولا شبه عقد، مع العلم بذلك، أو غلبة الظن. وليس كل وطاء حرام زنا، لأن الوطاء في الحيض والنفاس حرام وليس بزنا. (اللغات).

١٠٦٠ الفرق بين الزهو والسكر: (١٧٧٩).

١٠٦١ الفرق بين الزهو والتخوة: (٢١٤٩).

١٠٦٢ الفرق بين الزوال والانتقال: (٣٠٧).

١٠٦٣ الفرق بين الزور والكذب والبهتان: أنَّ الزور هو الكذب الذي قد سوي وحسن في الظاهر ليحسب أنه صدق وهو من قولك زورت الشيء إذا سويته وحسنته، وفي كلام عمر: زورت يوم السقيفة كلاماً، وقيل أصله فارسي من قولهم زور وهو القوة وزورته قوته، وأمّا البهتان فهو مواجهة الإنسان بما لم يحبّه وقد بهته.

(١) الزنا ووطء الحرام. في الكليات ٤١:٢. والتعريفات: ١٢٠. والمفردات: ٣١٥.

١٠٦٤ الفرق بين الزوج والبعل: (٤١١).

١٠٦٥ الفرق بين الزيادة والبركة: (٣٨٧).

١٠٦٦ الفرق بين الزيادة والتماء: (٢٢٢٦).

١٠٦٧ الفرق بين الزيف والميل: أنَّ الزيف مطلقاً لا يكون إلاَّ الميل عن الحقِّ يقال فلان من أهل الزيف ويقال أيضاً زاغ عن الحقِّ ولا أعرف زاغ عن الباطل لأنَّ الزيف إسم لميل مكروه ولهذا قال أهل اللغة الفرغ زيف في الرسغ، والميل عامٌّ في المحبوب والمكروه.



١٠٦٨ الفرق بين السابق والأول: أنَّ السابق في أصل اللغة يقتضي مسبقاً، والأول لا يقتضي ثانياً ألا ترى أنك تقول هذا أول مولود ولد لفلان وإن لم يولد له غيره، وتقول أول عبد يملكه حر وإن لم يملك غيره ولا يخرج العبد والإبن من معنى الابتداء، وهذا يبطل قول الملحدين أنَّ الأول لا يستمى أولاً إلا بالإضافة إلى ثان، وأما تسمية الله تعالى بآته سابق يفيد أنه موجود قبل كل موجود، وقال بعضهم لا يطلق ذلك في الله تعالى إلا مع البيان لأنه يوهم أنَّ معه أشياء موجودة قد سبقها ولذلك لا يقال إنَّ الله تعالى أسبق من غيره لأنه يقتضي الزيادة في السبق، وزيادة أحد الموصوفين على الآخر في الصفة يوجب اشتراكها فيها من وجه أو من وجوه.

١٠٦٩ الفرق بين الساعة والوقت: أنَّ الساعة هي الوقت المنقطع من غيره، والوقت إسم الجنس ولهذا تقول إنَّ الساعة عندي ولا تقول الوقت عندي.

١٠٧٠ الفرق بين السامع والسميع: (١١٣١).

١٠٧١ الفرق بين الصفة بسامع والصفة بعالم: أنه يصحَّ عالم بالمسموع بعد نقضه

ولا يصحّ سامع له بعد نقضه.

١٠٧٢ الفرق بين قولنا سال وفاض: (١٥٨٥).

١٠٧٣ الفرق بين السبّ والشم: (١١٧٤).

١٠٧٤ الفرق بين السبب والآلة: أنّ السبب يوجب الفعل والآلة لا توجبه، والآلة هي التي يحتاج إليها بعض الفاعلين دون بعض فلا ترجع إلى حسن الفعل وهي كاليد والرجل.

١٠٧٥ الفرق بين السبب والشرط: أنّ السبب يحتاج إليه في حدوث المسبّب ولا يحتاج إليه في بقائه ألا ترى أنّه قد يوجد المسبّب والسبب مع عدم ذلك نحو ذهاب السهم يوجد مع عدم الرمي، والشرط يحتاج إليه في حال وجود المشروط وبقائه جميعاً نحو الحياة لما كانت شرطاً في وجود القدرة لم يجز أن تبقى القدرة مع عدم الحياة.

١٠٧٦ الفرق بين السبب والعلة: (١٤٨٦).

١٠٧٧ الفرق بين السبط والولد: أنّ أكثر ما يستعمل السبط في ولد البنت ومنه قيل للحسن والحسين رضي الله عنهما سبطا رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم، وقد يقال للولد سبط إلا أنّه يفيد خلاف ما يفيد لأنّ قولنا سبط يفيد أنّه يمتدّ ويطول، وأصل الكلمة من السبوط وهو الطول والإمتداد ومنه قيل السباط لا امتداده بين الدارين والسبطانة ما يرمى فيها البندق من ذلك، والسبط شجر سمّي بذلك لإمتداده وطوله.

١٠٧٨ الفرق بين السبق والقدم: (١٧٠٤).

١٠٧٩ الفرق بين السبيل والصراط والطريق: (١٢٦٠).

١٠٨٠ الفرق بين الستر والحجاب والغطاء: (٦٩٤).

١٠٨١ الفرق بين الستر والغطاء: أنَّ الستر ما يسترك عن غيرك وإن لم يكن ملاصقاً لك مثل الحائط والجبل، والغطاء لا يكون إلا ملاصقاً ألا ترى أنك تقول تسترت بالحيطان ولا تقول تغطيت بالحيطان وإنما تغطيت بالثياب لأنها ملاصقة لك، والغشاء أيضاً لا يكون إلا ملاصقاً.

١٠٨٢ الفرق بين الستر والغفران: (١٥٥٦).

١٠٨٣ الفرق بين سترته وكنتته: (١٨٤١).

١٠٨٤ الفرق بين السحت والحرام: (٧١٤).

١٠٨٥ الفرق بين السحر والشعبذة: أنَّ السحر هو التمويه وتخيّل الشيء بخلاف حقيقته مع إرادة تجوّزه على من يقصده به وسواء كان ذلك في سرعة أو بطء، وفي القرآن «يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى» ^(١) والشعبذة ما يكون من ذلك في سرعة فكل شعبذة سحر وليس كل سحر شعبذة.

١٠٨٦ الفرق بين السحر والتمويه: (٥٥٥).

١٠٨٧ الفرق بين السحر والكهانة ^(٢): قال المحقق كمال الدين ميثم

(١) طه ٦٦:٢٠.

(٢) السحر والكهانة. في الكليات ٣: ٣٢. وفي المفردات (السحر ٣٣٠، والكهانة ٦٦٥).

البحراني* في شرح الحديث المروي عن مولانا أمير المؤمنين: المنجم كالكاهن، والكاهن كالساحر، والساحر كالكاfer، والكاfer في النار. اعلم أن الكاهن يتميز عن المنجم بكون ما يخبر به من الأمور الكائنة إنما هو عن قوة نفسانية له. وظاهر أن ذلك أدعى إلى فساد أذهان الخلق وإغوائهم إلى زيادة اعتقادهم فيه على المنجم.

وأما الساحر فيتميز عن الكاهن بأن له قوة على التأثير في أمر خارج عن بدنه آثاراً خارجة عن الشريعة مؤذية للخلق، كالتفريق بين الزوجين ونحوه، وتلك زيادة شر آخر على الكاهن أدعى إلى فساد أذهان الناس وزيادة اعتقادهم [١٨/ب] فيه، وانفعالهم^(١) عنه خوفاً ورغبةً.

وأما الكافر فيتميز عن الساحر بالبعد الأكبر عن الله تعالى وعن دينه، وإن شاركه في أصل الانحراف عن سبيل الله. وحينئذ صار الضلال والفساد في الأرض مشتركاً بين الأربعة؛ إلا أنه مقول عليهم بالأشد والأضعف.

فالكاهن أقوى في ذلك من المنجم، والساحر أقوى من الكاهن والكافر أقوى من الساحر، ولذلك التفاوت جعل الكاهن أصلاً في التشبيه للمنجم لزيادة فساد عليه، ثم ألحق به. وجعل الساحر أصلاً للكاهن والكافر أصلاً للساحر؛ لأن التشبيه يستدعي كون المشبه به أقوى في الأصل الذي فيه التشبيه، وأحق به.

* ميثم بن علي بن ميثم البحراني المتوفى سنة ٦٧٩. عدد من المؤلفات منها شروح على نهج البلاغة أشهرها وأحسنها الشرح الكبير. (ترجمته في أعيان الشيعة ١٠: ١٩٧).

(١) في الأصلين: انفعالهم عنه.

وقد لاح من ذلك أن وجه التشبيه في الكل ما يشتركون فيه من العدول والانحراف من طريق الله بالتنجيم، والكهانة، والسحروما يلزم من ذلك من صد كثير من الخلق عن سبيل الله، وإن اختلفت^(١) جهات هذا العدول بالشدة والضعف كما بيناه. انتهى.

ومو تحقيق أنيق؛ وبه يظهر الفرق بين هؤلاء الأربعة المتناسبة^(٢): المنجم، والكاهن، والساحر، والكافر. (اللغات).

١٠٨٨ الفرق بين السخاء والجود: أن السخاء هو أن يلين الإنسان عند السؤال ويسهل مهره للطالب من قولهم سخوت النار أسخوها سخواً إذا لينتها وسخوت الأديم لينته وأرض سخاوية لينّة ولهذا لا يقال، لله تعالى سخيّ، والجود كثرة العطاء من غير سؤال من قولك جادت السماء إذا جادت بمطر غزير، والفرس الجواد الكثير الاعطاء للجري والله تعالى جواد لكثرة عطائه فيما تقتضيه الحكمة، فإن قيل فلم لا يجوز على الله تعالى الصفة بسخيّ وجاز عليه الصفة بكبير وأصل الكبير كبر الجثة أي كبير الشأن، والسخيّ مصروف من السخاوة كتصريف الحكيم من الحكمة وكل مصروف من أصله فعناه فيه، وأما المنقول فليس كذلك لأنه بمنزلة الاسم العلم في أنه لا يكون فيه معنى مانقل عنه وإنّا يوافقه في اللفظ فقط، ويجوز أن يكون أصل الجواد إعطاء الخير ومنه فرس جواد وشيء جيّد كأنه يعطي الخير لظهوره فيه وأجاد في أمره إذا أحكمه لا عطاء الخير الذي ظهر فيه.

١٠٨٩ الفرق بين السخاء والجود^(٣): يظهر من كلام بعضهم: الترادف.

(١) في ط: اختلف.

(٢) في خ: المناسبة.

(٣) الجود والسخاء. في الكليات ١٧٢: ٢. والمفردات (الجود: ١٤٢). الفرائد: ٦٠.

وفرق بعضهم بينهما: بأن من أعطى البعض وأبقى لنفسه البعض فهو صاحب سخاء. ومن بذل الأكثر وأبقى لنفسه شيئاً؛ فهو صاحب جود. (اللغات).

١٠٩٠ الفرق بين السخرية والاستهزاء: (١٧٦).

١٠٩١ الفرق بين السخرية واللعب^(١): قيل: الفرق بينهما أن في السخرية خديعة واستنقاصاً لمن يسخر به، ولا يكون إلا بذى حياة. وأما اللعب فقد يكون بجماد، ولذلك أسند - سبحانه - السخرية إلى الكفار بالنسبة إلى الأنبياء كقوله سبحانه: «وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ»^(٢). (اللغات).

١٠٩٢ الفرق بين السخرية والهزء^(٣): قد يفرق بينهما بأن في السخرية معنى طلب الذلة كما مر؛ لأن التسخير في الأصل التذليل. وأما الهزء: فيقتضي^(٤) طلب صغر القدر بما يظهر في القول. (اللغات).

١٠٩٣ الفرق بين السخط والغضب: (١٥٥٠).

(١) السخرية واللعب. في الكلديات (السخرية ٨٧:٢ واللعب ١٧٤:٤). والمفردات (السخرية ٣٣٣

واللعب ٦٨٠). والتعريفات (اللعب ٢٠٢). والفرائد: ١٢٢.

(٢) هود ٣٨:١١.

(٣) السخرية والهزء. في الكلديات ٨٧:٢ السخرية. في المفردات السخرية ٣٣٣، الهزء: ٧٩٠.

(٤) في ط: فيقتضي.

١٠٩٤ الفرق بين السرو والكتمان: (١٧٩٦).

١٠٩٥ الفرق بين السرو والنجوى: (٢١٤٥).

١٠٩٦ الفرق بين السرعة والعجلة^(١): العجلة: التقدم بالشيء قبل ونته - وهو مذموم -

والسرعة: تقديم الشيء في أقرب أوقاته - وهو محمود - ويشهد للأول قوله تعالى: «وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ»^(٢). وقوله تعالى: «أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ»^(٣). وللثاني في قوله تعالى: «وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ»^(٤). (اللغات).

١٠٩٧ الفرق بين السرعة والعجلة: أنَّ السرعة التقدم فيما ينبغي أن يتقدم فيه وهي محمودة ونقيضها مذموم وهو الإبطاء، والعجلة التقدم فيما لا ينبغي أن يتقدم فيه وهي مذمومة، ونقيضها محمود وهو الاناة، فأما قوله تعالى «وعجلت إليك رب لترضى»^(٥) فإنَّ ذلك بمعنى أسرع.

١٠٩٨ الفرق بين السرقة والخيانة: (٨٩٠).

١٠٩٩ الفرق بين السرمد والدائم: أنَّ السرمد هو الذي لا فصل يقع فيه وهو اتباع الشيء الشيء والميم فيه زائدة، والعرب تقول شربته سمرماً مبرداً كأنه إتابع.

١١٠٠ الفرق بين السرور والاستبشار: (١٥٤).

(١) السرعة والعجلة. المفردات (السرعة ٣٣٧، والعجلة ٤٨٤). والفرائد: ١٢٤.

(٣) النحل ١: ١٦.

(٥) طه ٢٠: ٨٤.

(٢) طه ٢٠: ١١٤.

(٤) آل عمران ٣: ١٣٣.

١١٠١ الفرق بين السرور والجمال: أنَّ السرور هو الجودة، والسري من كل شيء الجيد منه يقال طعام سري وفرس سري وكلّ ما فضل جنسه فهو سري وسراة القوم وجوههم لفضلهم عليهم ولا يوصف الله تعالى بالسرور كما لا يوصف بالجودة والفضل.

١١٠٢ الفرق بين السرور والجلد: (٦١٥).

١١٠٣ الفرق بين السرور والحبور: (٦٨٩).

١١٠٤ الفرق بين السرور والفرح: أنَّ السرور لا يكون إلّا بما هو نفع أو لذة على الحقيقة، وقد يكون الفرح بما ليس بنفع ولا لذة كفرح الصبي بالرقص والعدو والسباحة وغير ذلك ممّا يتعبه ويؤذيه ولا يستسي ذلك سروراً إلّا ترى أنّك تقول الصبيان يفرحون بالسباحة والرقص ولا تقول يسرون بذلك، ونقيض السرور الحزن ومعلوم أنَّ الحزن يكون بالمرّازي فينبغي أن يكون السرور بالفوائد وما يجري مجراها من الملاذ، ونقيض الفرح الغم وقد يفتّم الانسان بضرر يتوهمه من غير أن يكون له حقيقة وكذلك يفرح بما لا حقيقة له كفرح الحالم بالمني وغيره، ولا يجوز أن يحزن ويسر بما لا حقيقة له، وصيغة الفرح والسرور في العربية تنبئ عمّا قلناه فيها وهو أنَّ الفرح فعل مصدر فعل فعلاً وفعل المطاوعة والإنفعال فكأنه شيء يحدث في النفس من غير سبب يوجب، والسرور اسم وضع موضع المصدر في قولك سر سروراً وأصله سرّاً وهو فعل يتعدى ويقتضي فاعلاً فهو مخالف للفرح من كل وجه، ويقال فرح إذا جعلته كالنسبة وفارح إذا بنيت على الفعل، قال الفراء: الفرح الذي يفرح في وقته والفارح الذي

يفرح فيما يستقبل مثل طمع وطمع.

١١٠٥ الفرق بين السعير والجحيم والحريق والنار: أنَّ السعير هو النار الملتهبة الحارقة أعني أنها تسمى حريقاً في حال إحراقها للإحراق يقال في العود نار وفي الحجر نار ولا يقال فيه سعير، والحريق النار الملتهبة شيئاً وإهلاكها له، ولهذا يقال وقع الحريق في موضع كذا ولا يقال وقع السعير فلا يقتضي قولك السعير ما يقتضيه الحريق ولهذا يقال فلان مسعر حرب كأنه يشعلها ويلهبها ولا يقال محرق، والجحيم نار على نار وجر على جر، وجاحمة شدة تلهبه وجاحم الحرب أشد موضع فيها ويقال لعين الأسد جحمة لشدة توقدها. وأمّا جهنم فيفيد بعد القعر من قولك جهنم إذا كانت بعيدة القعر.

١١٠٦ الفرق بين السفر والكتاب: أنَّ السفر الكتاب الكبير، وقال الزجاج: الأسفار الكتب الكبار وقال بعضهم السفر الكتاب يتضمن علوم الديانات خاصة والذي يوجبه الاشتقاق أن يكون السفر الواضح الكاشف للمعاني من قولك أسفر الصبح إذا أضاء، وسفرت المرأة نقابها إذا ألقته فأنكشف وجهها وسفرت البيت كنسته وذلك لازالتك التراب عنه حتى تنكشف أرضه وسفرت الريح التراب أو السحاب إذا قشعته فأنكشف السماء.

١١٠٧ الفرق بين السفه والسّم: (١١٧٥).

١١٠٨ الفرق بين السفه والقليل: أنَّ السفه نقيض الحكمة على ما وصفنا ويستعار في الكلام القبيح فيقال سفه عليه إذا أسمع القبيح ويقال للجاهل سفه، والطيش حفة معها خطأ في الفعل وهو من قولك طاش

السهم إذا خفت فضى فوق الهدف فشبه به الخفيف المفارق لصواب الفعل.

١١٠٩ الفرق بين السفوح والسكب والصبّ والهطل والهمول: (١١١).

١١١٠ الفرق بين السقي والإسقاء^(١): قيل: السقي لما لا كلفة فيه. ولهذا ذكر في شراب أهل الجنة. قال سبحانه: «وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً»^(٢). وأما قوله تعالى في وصف أهل النار: «وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً»^(٣). فجاز أو للتهكم^(٤).

والاستسقاء: لما فيه كلفة، ولهذا ذكر في ماء الدنيا نحو: «الْأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً غَدَقاً»^(٥). (اللغات).

١١١١ الفرق بين السكب والسفوح والصبّ والهطل والهمول: أن السكب هو الصبّ المتتابع، ولهذا يقال فرس سكب إذا كان يتابع الجري ولا يقطعه ومنه قوله تعالى «وماء مسكوب»^(٦) لأنه دائم لا ينقطع، والصبّ يكون دفعة واحدة، ولهذا يقال صبّه في القالب ولا يقال سكبه فيه لأن ما يصبّ في القالب يصبّ دفعة واحدة، والسفوح إندفاع الشيء السائل وسرعة جريانه، ولهذا قيل دم مسفوح لأن الدم يخرج من العرق خروجاً سريعاً، ومنه سفع الجبل لأنّ سيله يندفع إليه بسرعة، والهمول يفيد أنّ الهامل يذهب كلّ مذهب من غير مانع ولهذا قيل أهملت المواشي إذا تركتها بلا راع فهي تذهب حيث تشاء بلا مانع، وأما الهمر فكثرة السيلان في

(١) الإسقاء والسقي في الكلمات ١: ١٧٢. ونقلها في فرائد اللغة: ١٣. (٢) الإنسان ٧٦: ٢١.

(٤) في خ: وللهكم.

(٣) سورة محمد ٤٧: ١٥.

(٦) الواقعة ٥٦: ٣١.

(٥) الجن: ٧٢: ١٦.

سهولة ومنه يقال همر في كلامه إذا أكثر منه ورجل مهمار كثير الكلام
وظبية هير بسيطة الجسم، والمطل دوام السيلان في سكون كذا حكى
السكري وقال: المطلان مطر إلى اللين ماهو، وأما السخ فهو عموم
الإنصباب ومنه يقال شاة ساح كأن جسمها أجمع يصب ودكأي شحماً.

١١١٢ الفرق بين السكون والإعتماد: (٢١٧).

١١١٣ الفرق بين السكون والحركة: أن السكون يوجد في الجوهر في كل وقت
ولا يجوز خلوه منه وليس كذلك الحركة لأن الجسم يخلو منها إلى السكون.

١١١٤ الفرق بين السكون والركون: (١٠٢٧).

١١١٥ الفرق بين السكون والكون: (١٨٤٥).

١١١٦ الفرق بين السكينة والوقار: أن السكينة مفارقة الاضطراب عند الغضب
والخوف وأكثر ما جاء في الخوف ألا ترى قوله تعالى «فأنزل الله سكينته
عليه»^(١) وقال «فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين»^(٢)
ويضاف إلى القلب كما قال تعالى «هو الذي أنزل السكينة في قلوب
المؤمنين»^(٣) فيكون هبة وغير هبة، والوقار لا يكون إلا هبة.

١١١٧ الفرق بين السكينة والوقار^(٤): المشهور في الفرق بينها أن السكينة:
هيئة بدنية تنشأ من اطمئنان الأعضاء.

(٣) الفتح ٤٨: ٤.

(٢) الفتح ٤٨: ٢٦.

(١) التوبة ٩: ٤٠.

(٤) السكينة والوقار. في الكليات ٤: ٣. والتعريفات: ١٢٥. والمفردات: (السكينة ٣٤٦ والوقار ٨٣٢).

والفرائد: ١٢٧.

والوقار: هيئة نفسانية تنشأ من ثبات القلب، ذكر ذلك صاحب التنقيح. ونقله صاحب مجمع البحرين عن بعض المحققين. ولا يخفى أنه لو عكس الفرق؛ لكان أصوب وأحق بأن تكون السكينة هيئة نفسانية، والوقار: هيئة بدنية.

أما الأول فلقوله تعالى: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ»^(١). حيث جعل القلوب ظرفاً للسكينة، ومَحَطّاً لها^(٢)، وهو عبارة [١٩/أ] عَمَّا فَعَلَ بِهِم اللَّطْف^(٣) الذي يحصل لهم عنده من البصيرة بالحق ما تسكن إليه نفوسهم، ويثبتوا في القتال. وأما الثاني فلقوله عز وجلّ مخاطباً لأزواج النبي صلى الله عليه وآله: «وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ»^(٤). على أنه أمر من الوقار، فإن سكوتهن في البيوت، وعدم خروجهن وتبرجهن هيئة بنبتة تنشأ من اطمئنان الأعضاء وثباتها. (اللغات).

١١١٨ الفرق بين السلام والنحية: (٤٦٠).

١١١٩ الفرق بين السلامة والصحة: أن السلامة نقيضة الهلاك ونقيض الصحة الآفة من المرض والكسر وما يسبيل ذلك ألا ترى أنه يقال سلم الرجل من علته إذا كان يخاف عليه الهلاك منها أو على شيء من جسده، وإذا لم يكن يخاف عليه ذلك منها لم يقل سلم منها وقيل صحّ منها، هذا على أن السلامة نقيضة الهلاك وليست الصحة كذلك وفي هذا وقوع الفرق بينهما، ثم كثر استعمال السلامة حتى قيل للمتبريء من العيب سالم من

(٢) قوله «ومحطاً لها» سقط من ط.

(٤) الأحزاب: ٣٣.

(١) الفتح ٤٨: ٤.

(٣) في ط: ما من فعل بهم من اللطف.

العيب، والسلامة عند المتكلمين زوال الموانع والآفات عن من يجوز عليه ذلك ولا يقال لله سالم لأن الآفات غير جائزة عليه ولا يقال له صحيح لأن الصحة تقتضي منفاة المرض والكسر ولا يجوز أن على الله تعالى.

١١٢٠ الفرق بين السلامة والصحة^(١): قيل: الصحة البرء من المرض، والبراءة من كل عيب.

والسلامة: الخلو من الآفات. (اللغات).

١١٢١ الفرق بين السلخ والاخراج: أن السلخ هو إخراج ظرف أو ما يكون بمنزلة الظرف له، والاخراج عام في كل شيء وهو الإزالة من محيط أو ما يجري مجرى المحيط.

١١٢٢ الفرق بين السلطان والبرهان والبيان: (٤٢٧).

١١٢٣ الفرق بين السلطان والملِك: أن السلطان قوة اليد في القهر للجمهور الأعظم وللجماعة اليسيرة أيضاً ألا ترى أنه يقال الخليفة سلطان الدنيا وملك الدنيا وتقول لأمر البلد سلطان البلد ولا يقال له ملك البلد لأنَّ الملِك هو من اتسعت مقدرته على ما ذكرنا فالملِك هو القدرة على أشياء كثيرة، وللسلطان القدرة سواء كان على أشياء كثيرة أو قليلة ولهذا يقال له في داره سلطان ولا يقال له في داره ملك ولهذا يقال هو مسلط علينا وإن لم يملكنا، وقيل السلطان المانع المسلط على غيره من أن يتصرف عن مراده ولهذا يقال ليس لك على فلان سلطان فتمنعه من كذا.

(١) السلامة والصحة. في المفردات: (السلامة ٣٥٠، والصحة ١٣٧). والتعريفات: (السلامة ٣٥٠).

١١٢٤ الفرق بين السماء والفلك^(١): قال ابن قتيبة: السماء كل ما علاك ، فأظلك ، ومنه لسقف البيت «سما» وللحباب «سما».

قال عز وجل: «وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا»^(٢). يريد السحاب.

والفلك : مدار النجوم الذي يضمها. قال عز وجل: «كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ»^(٣). سماه تعالى فلکاً لاستدارته. ومنه قيل : فلک المغزل.

والفلك قطبان: قطب في الشمال وقطب في الجنوب؛ متقابلان. انتهى. (اللغات).

١١٢٥ الفرق بين السماجة والقيح: أن السماجة فعل العيب والشاهد قول الهذلي: فهم صالح وسمج، وجعل السماجة نقيض الصلاح، والصلاح فعل فكذلك ينبغي أن تكون السماجة فلو كانت السماجة قبح الوجه لم يحسن أن يقول ذلك ألا ترى أنه لا يحسن أن تقول فهم صالح وقبيح الوجه، وقال ابن دريد: ربما قيل لمن جاء بعيب سمجاً، ثم اتسع في السماجة فاستعمل مكان قبح الصورة فقل وجه سمج وسمج كما قيل قبيح كأنه جاء بعيب لأن القبيح عيب.

١١٢٦ الفرق بين السماع والاستماع: (١٧٣).

١١٢٧ الفرق بين السمة والعلامة: أن السمة ضرب من العلامات مخصوص وهو

(١) السماء والفلك : أخذ المصنف عن أدب الكاتب: ٨٥. والمادة في: -في الكلبيات ٣: ٢٧. والمفردات:

(السماء ٣٥٥ والفلك : ٥٨٠). والتعريفات: (الفلك ١٧٦). والفرائد: ١٣٠.

(٢) سورة ق ٩: ٥٠.

(٣) الأنبياء ٢١: ٣٣.

ما يكون بالنار في جسد حيوان مثل سمات الابل وما يجري مجراها وفي القرآن «سنسمه على الخرطوم» ^(١) وأصلها التأثير في الشيء ومنه الوسمي ^(٢) لأنه يؤثر في الأرض أثراً، ومنه الموسم لما فيه من آثار أهله والوسمة ^(٣) معروفة سمّيت بذلك لتأثيرها فيما يخضب بها.

١١٢٨ الفرق بين السمّت والوقار: أنّ السمّت هو حسن السكون وقالوا هو كالصمت فأبدل الصاد سيناً كما يقال خطيب مسقع ومصقع، ويجوز أن يكون السمّت حسن الطريقة واستواؤها من قولك هو على سمّت البلد، وليس السمّت من الوقار في شيء.

١١٢٩ الفرق بين السمع والاستماع: (١٧٤).

١١٣٠ الفرق بين السمع والإصغاء: أنّ السمع هو إدراك المسموع والسمع أيضاً إسم الآلة التي يسمع بها، والاصغاء هو طلب إدراك المسموع بإمالة السمع إليه يقال صغا يصغو إذا مال وأصغى غيره وفي القرآن «فقدصغت قلوبكما» ^(٤) أي مالت، وصغوك مع فلان أي ميلك.

١١٣١ الفرق بين السميع والسامع ^(٥): قيل: السميع من كان على صفة يجب لأجلها أن يدرك المسموعات إذا وجدت، فهي ترجع إلى كونه حياً لا آفة به. والسامع: المدرك ويوصف القديم سبحانه في الأزل بأنه سميع ولا يوصف في الأزل بأنه سامع وإنما يوصف به إذا وجدت المسموعات. (اللغات).

(١) القلم ٦٨: ١٦. (٢) هو أول المطر. (٣) نبت يخضب به الشعر. (٤) التحريم ٦٦: ٤.

(٥) السميع والسامع. في الكليات ٣: ٧. المفردات: ٣٥٣.

١١٣٢ الفرق بين السن والفرس^(١): يظهر من كلام اللغويين أنها مترادفان - ويظهر من إطلاقات الأخبار والأخبار وغيرها اختصاص السن بالمقادير

الحداد، والفرس بالماخير العراض.

في كتاب (العلل والحصل) عن الصادق عليه السلام في احتجاجة على الطبيب الهندي قال: وجعل السن حاداً^(٢)، لأن به يقع الفرس، وجعل الفرس عريضاً^(٣) لأن به يقع الطحن والمضغ، وكان الناب طويلاً، ليشد الأضراس والأسنان كالأسطوانة في البناء. (اللغات).

١١٣٣ الفرق بين السنة والحين: (٨١٦).

١١٣٤ الفرق بين السنة والعام: (١٣٩٤).

١١٣٥ الفرق بين السنة والحجة: (٦٩٦).

١١٣٦ الفرق بين السنة والعادة: (١٣٨٢).

١١٣٧ الفرق بين السنة والنافلة: أن السنة على وجه أحدها أننا إذا قلنا فرض ستة فالمراد به المندوب إليه وإذا قلنا الدليل على هذا الكتاب والسنة فالمراد بها قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإذا قلنا ستة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد بها طريقته وعادته التي دام عليها وأمر بها فهي في الواجب والنفل وجميع ذلك ينبئ عن رسم تقدم وسبب فرد والنفل والنافلة ماتبد به من غير سبب.

(١) السن والفرس. في الكلبيات ٢: ١٣٠. والمفردات (السن: ٣٥٦).

(٢) (٣) ما بين نجمتين سقط من خ.

١١٣٨ الفرق بين السنخ والأصل: أنَّ السنخ هو أصل الشيء الداخل في غيره مثل سنخ السكين والسيف وهو الداخل في النصاب وسنوخ الانسان ما يدخل منها في عظم الفك فلا يقال سنخ كما يقال أصل ذلك، والأصل إسم مشترك يقال أصل الحائط وأصل الجبل وأصل الانسان وأصل العداوة بينك وبين فلان كذا والأصل في هذه المسألة كذا وهو في ذلك مجاز وفي الجبل والحائط حقيقة، وحقيقة أصل الشيء ما كان عليه معتمده ومن ثم سمي العقل أصالة لأن معتمد صاحبه عليه ورجل أصيل أي عاقل، وحقيقة أصل الشيء عندي ما بدىء منه ومن ثم يقال إنَّ أصل الانسان التراب وأصل هذا الحائط حجر واحد لأنه بدىء في بنيانه بالحجر والآجر.

١١٣٩ الفرق بين السهم من الجملة والجزء من الجملة: (٦٢٤).

١١٤٠ الفرق بين السهو والإغفاء: (٢٣٧).

١١٤١ الفرق بين السهو والغفلة: (١٥٦١).

١١٤٢ الفرق بين السهو والنسيان: (٢١٦٨).

١١٤٣ الفرق بين السؤال والاستخبار: (١٥٧).

١١٤٤ الفرق بين السؤال والاستفهام: (١٦٨).

١١٤٥ الفرق بين السؤال والطلب: أنَّ السؤال لا يكون إلّا كلاماً ويكون الطلب السعي وغيره، وفي مثل: عليك الهرب وعليّ الطلب.

١١٤٦ الفرق بين السؤال والطلب^(١): قد فرق بينها بأن السؤال يكون بالفعل والقول. والسؤال يستدعي جواباً إما باللسان أو باليد. والطلب: قد يفترق إلى جواب، وقد لا، وكل سؤال طلب، وليس كل طلب سؤالاً. (اللغات).

١١٤٧ الفرق بين السؤال والقنوع: (١٧٥٢).

١١٤٨ الفرق بين السوء والإساءة: (١٥١).

١١٤٩ الفرق بين السوء والسوء: أنّ السوء مصدر أضيف المنعوت إليه تقول هو رجل سوء ورجل السوء بالفتح وليس هو من قولك سؤته وفي المثل لا يعجز مسك السوء عن عرق السوء أي لا يعجز الجلد الرديء عن الريح الرديئة، والسوء بالضمّ المكروه يقال ساءه يسؤوه سوءاً إذا لقي منه مكروهاً، وأصل الكلمتين الكراهة إلا أنّ إستعمالهما يكون على ما وصفنا.

١١٥٠ الفرق بين السوء والضرر: (١٣١٢).

١١٥١ الفرق بين السوء والقبیح: أنّ السوء مأخوذ من أنّه يسوء النفس بما قرّبه لها وقد يلتذ بالقبيح صاحبه كالزنا وشرب الخمر والغصب.

١١٥٢ الفرق بين قولك يسودهم ويسوسهم: (١١٥٣).

(١) السؤال والطلب. في الكليات (السؤال: ١٦: ٣، والطلب: ١٥٣: ٣). والتعريفات: ١٢٨. والمفردات (السؤال ٣٦٤ والطلب: ٤٥٦). والفرائد: ١٣٤.

١١٥٣ الفرق بين قولك يسوسهم وبين قولك يسودهم: أن معنى قولك يسودهم أنه يلي تدبيرهم ومعنى قولك يسوسهم أنه ينظر في دقيق أمورهم مأخوذ من السوس، ولا تجوز الصفة به على الله تعالى لأن الأمور لا تدق عنه وقد ذكرنا ذلك قبل.

١١٥٤ الفرق بين سوف والسين في سيفعل: أن سوف إطماع كقولهم سوفته أي أطمعته فيما يكون وليس كذلك السين.

١١٥٥ الفرق بين السياسة والتدبير: أن السياسة في التدبير المستمر ولا يقال للتدبير الواحد سياسة فكل سياسة تدبير وليس كل تدبير سياسة، والسياسة أيضاً في الدقيق من أمور المسوس على ما ذكرنا قبل^(١) فلا يوصف الله تعالى بها لذلك.

١١٥٦ الفرق بين السيد والرب والصفة برّب والصفة بسيد: أن السيد مالك من يجب عليه طاعته نحو سيد الأمة والغلام، ولا يجوز سيد الثوب كما يجوز رب الثوب، ويجوز رب بمعنى سيد في الإضافة، وفي القرآن «فيسقي ربّه خيراً»^(٢) وليس ذلك في كلّ موضع ألا ترى أن العبد يقول لسيدّه ياسيدي ولا يجوز أن يقول ياربّي فأما قول عدي بن زيد:

إنّ ربّي لولا تداركه المد لك بأهل العراق ساء العذير

يعني النعمان بن المنذر، والعذير الحال فإنّ ذلك كان مستعملاً ثم ترك استعماله كما ترك أبيات اللعن وعم صباحاً وما أشبه ذلك.

(١) في العدد: ١١٥٣.

(٢) يوسف ٤١: ١٢.

١١٥٧ الفرق بين السيّد والصمد: أنّ السيّد المالك لتدبير السواد وهو الجمع وستي سواداً لأنّ مجتمعه سواد إذا رُوي من بعيد، ومنه يقال للسواد الأعظم ويقال لهم الدهماء لذلك والدهمة السواد، وقولنا الصمد يقتضي القوّة على الأمور وأصله من الصمد وهو الأرض الصلبة والجمع صماد والصمدة صخرة شديدة التمكن في الأرض، ويجوز أن يقال إنّهُ يقتضي قصد الناس إليه في الحوائج من قولك صمدت صمدة أي قصدت قصدة، وكيفما كان فإنّه أبلغ من السيّد ألا ترى أنّه يقال لمن يسود عشيرته سيّد ولا يقال له صمد حتّى يعظم شأنه فيكون المقصود دون غيره، ولهذا يقال سيّد صمد ولم يسمع صمد سيّد.

١١٥٨ الفرق بين السيّد وعليّ: (١٥١٤).

١١٥٩ الفرق بين سيّد القوم وكبيرهم: أنّ سيّدهم هو الذي يلي تدبيرهم، وكبيرهم هو الذي يفصلهم في العلم أو السنّ أو الشرف وقد قال تعالى «فعله كبيرهم» ^(١) فيجوز أن يكون الكبير في السن، ويجوز أن يكون الكبير في الفضل ويقال لسيّد القوم كبيرهم ولا يقال لكبيرهم سيّدهم إلّا إذا ولي تدبيرهم، والكبير في أسماء الله تعالى هو الكبير الشأن الممتنع من مساواة الأصغر له بالتضعيف ^(٢) والكبير الشخص الذي يمكن مساواته للأصغر بالتجزئة ^(٣) ويمكن مساواة الأصغر له بالتضعيف، والصفة بهذا لا تجوز على الله تعالى، وقال بعضهم: الكبير في أسماء الله

(١) الأنبياء ٢١: ٦٣.

(٢) من قوله «التضعيف» إلى «التضعيف» الآية ساقط من نسخة.

(٣) في السكندرية «التحيرة» وساقط من غيرها.

تعالى بمعنى أنّه كبير في أنفس العارفين غير أن يكون له نظير.

١١٦٠ الفرق بين السيّد والمالك: أنّ السيّد في المالكين كالعبد في المملوكات فكما لا يكون العبد إلّا ممتن يعقل، فكذلك لا يكون السيّد إلّا ممتن يعقل، والمالك يكون كذلك ولغيره فيقال هذا سيّد العبد ومالك العبد ويقال هو مالك الدار ولا يقال سيّد الدار ويقال للقادر مالك فعله ولا يقال سيّد فعله والله تعالى سيّد لأنّه مالك للجنس من يعقل.

١١٦١ الفرق بين السيّد والهمام: (٢٢٥٥).

١١٦٢ الفرق بين السين وسوف: (١١٥٤).



١١٦٣ الفرق بين الشأن والحال^(١): الشأن لا يقال إلا فيما يعظم من الأحوال والأمور، فكل حال شأن، ولا ينعكس. قاله الراغب.
ويؤيده^(٢) [١٥/أ] قوله تعالى شأنه «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»^(٣)
(اللغات).

١١٦٤ الفرق بين الشاهد والحاضر: أن الشاهد للشيء يقتضي أنه عالم به ولهذا قيل الشهادة على الحقوق لأنها لا تصح إلا مع العلم بها وذلك أن أصل الشهادة الرؤية وقد شاهدت الشيء رأيته، والشهد العسل على ماشوهد في موضعه، وقال بعضهم الشهادة في الأصل إدراك الشيء من جهة سمع أو رؤية فالشهادة تقتضي العلم بالمشهود على ما بينا، والحضور لا يقتضي العلم بالمحضور ألا ترى أنه يقال حضره الموت ولا يقال شاهده الموت إذ لا يصح وصف الموت بالعلم، وأما الاحضار فإنه يدل على سخط وغضب، والشاهد قوله تعالى «ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ»^(٤).

(١) الحال والشأن. في المفردات (الحال ١٩٣. والشأن: ٣٩٧). والفرائد: ٦٢.

(٢) في كلامه من عليه...

(٣) راجع ٢٥٠٥٥.

١١٦٥ الفرق بين الشاهد والشهيد^(١): قيل: الشاهد بمعنى الحدوث. والشهيد بمعنى الثبوت. فإنه إذا تحمل الشهادة فهو شاهد باعتبار حدوث تحمله. فإذا ثبت تحمله لها زمانين أو أكثر فهو شهيد. ثم يطلق الشاهد عليه مجازاً، كما في قوله تعالى: «وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ»^(٢). فإن الطلب إنما يكون قبل حصول المطلوب. (اللغات).

١١٦٦ الفرق بين الشاهد والمشهد: (٢٠٠٧).

١١٦٧ الفرق بين الشاكر والشكور: (١٢١٢).

١١٦٨ الفرق بين الشبح والشخص: أنَّ الشبح ماطال من الأجسام ومن ثمَّ قيل هو مشبوح الذراعين أي طويلهما، وهو الشبح والشبح لغتان.

١١٦٩ الفرق بين الشبهة والدلالة: (٩١٢).

١١٧٠ الفرق بين الشبه والشبيه: أنَّ الشبه أعم من الشبيه ألا تراهم يستعملون الشبه في كل شيء، وقلما يستعمل الشبيه إلا في المتجانسين تقول زيد يشبه الأسد أو شبه الكلب، ولا يكادون يقولون يشبه الاسد وشبيه الكلب ويقولون زيد شبيه عمرو لأنَّ باب فاعيل حكمه أن يكون إسم الفاعل الذي يأتي فعله على فعل ولا يأتي ذلك في الصفات فإذا قلت زيد شبيه عمرو فقد بالغت في تشبيهه به وأجريت مجرى ما ثبت لنفسه وإضافته إليه إضافة صحيحة، وإذا قلت زيد شبيه عمرو وعمرو شبه الأسد فهو على

(١) - في النكليات ٣: ٥٤، ٦١. والتعريفات ١٢٩، ١٣٥. والفرائد: ١٣٩. والمفردات: ٣٩٢.

(٢) البقرة: ٢: ٢٨٢.

الإنفصال أي شبه لعمره وشبه للأسد لأنه نكرة وكذلك المثل، ولهذا تدخل عليه رُبُّ وإن أضيف إلى الكاف قال الشاعر:

يارُبُّ مثلك في النساء عزيزة بيضاء قد متعتها بطلاق

فأدخل رُبُّ على مثلك ولا تدخل رُبُّ إلّا على النكرات، وأمّا الشبه فصدر سمي به يقال الشبه بينها ظاهر وفي فلان شبه من فلان ولا يقال فلان شبه، والشبه عند الفقهاء الصفة التي إذا اشترك فيها الأصل والفرع وجب اشتراكهما في الحكم، وعند المتكلمين ما إذا اشترك فيه إثنان كانا مثلين، وكذلك الفرق بين العدل والعديل سواء، وذلك أنّ العدل أعم من العديل وما كان أعم فإنه ^(١) أخص بالنكرة فهو للجنس وغير الجنس تقول عمرو عدل وزيد عديله وعدل الأسد ولا يقال عديله، وقال بعض النحويين مثل وغير وشبه وسوى لا تتعرف بالإضافة وإن أضيفت إلى المعرفة للزوم الإضافة لمعناها وغلبتها على لفظها وذلك أنّك إذا قلت هذا المثل لم تخرجه عن أن يكون له مثل آخر ولا يكاد يستعمل إلّا على الإضافة حتى ذكر بعض النحويين أنّه لا يجوز الغير إنّها تقول غيرك وغير زيد ونحو هذا، وشبهك معرفة وشبهك نكرة تقول مررت برجل شبهك على الصفة ولا يجوز برجل شبهك لأنّ شبهاً معرفة ورجل نكرة ولا يوصف نكرة بمعرفة ولا معرفة بنكرة، والدليل على أنّ شبهك نكرة وإن أضفته إلى الكاف أنّه يكون صفة لنكرة والمراد به الإنفصال ولا يجوز شبه بك كما يجوز شبهه بك وذلك أنّ معنى شبهه بك المعروف بشبهك فأما شبهك فبمنزلة مثلك عرف بشبهه أو لم يعرف.

١١٧١ الفرق بين الشبه والشكل: (١٢١٩).

١١٧٢ الفرق بين الشبه والمثل: أن الشبه يستعمل فيما يشاهد فيقال السواد شبه السواد ولا يقال القدرة كما يقال مثلها. وليس في الكلام شيء يصلح في المماثلة إلا الكاف والمثل، فأما الشبه والنظير فهما من جنس المثل ولهذا قال الله تعالى «ليس كمثله شيء»^(١) فأدخل الكاف على المثل وهما الاسمان اللذان جعلاً للمماثلة فنفي بهما الشبه عن نفسه فأكد النفي بذلك.

١١٧٣ الفرق بين الشبيه والشبه: (١١٧٠).

١١٧٤ الفرق بين الشتم والسب: أن الشتم تقييح أمر المشتوم بالقول وأصله من الشتامة وهو قبح الوجه ورجل شتم قبيح الوجه وسمي الأسد شتيماً لقبح منظره، والسب هو الإطتاب في الشتم والإطالة فيه واشتقاقه من السب وهي الشقة الطويلة ويقال لها سبيب أيضاً، وسبيب الفرس شعر ذنبه سمي بذلك لطوله خلاف العرف، والسب العمامة الطويلة فهذا هو الأصل فإن استعمل في غير ذلك فهو توسع.

١١٧٥ الفرق بين الشتم والسفه: أن الشتم يكون حسناً وذلك إذا كان المشتوم يستحق الشتم، والسفه لا يكون إلا قبيحاً وجاء عن السلف في تفسير قوله تعالى «صم بكم»^(٢) إن الله وصفهم بذلك على وجه الشتم ولم يقل على وجه السفه لما قلناه.

١١٧٦ الفرق بين الشجاعة والبسالة: (٣٩٤).

١١٧٧ الفرق بين الشجاعة والتجدة: (١١٤٣).

١١٧٨ الفرق بين الشجر والزرع والنبات: (١٠٤٦).

١١٧٩ الفرق بين الشجى والشرق: (١٢٠٢)

١١٨٠ الفرق بين الشح والبخل: أَنَّ الشحَّ الحرص على منع الخير ويقال زند^(١) شحاح إذا لم يور ناراً وإن أشحَّ عليه بالقدح كأنه حريص على منع ذلك، والبخل منع الحق فلا يقال لمن يؤذي حقوق الله تعالى بخيل.

١١٨١ الفرق بين الشح والبخل^(٢): قد يفرق بينهما بأن الشح: البخل مع حرص، فهو أشد من البخل.

وقيل: الشح: اللؤم، وأن تكون النفس حريصة على المنع. وقد اضيف إلى النفس في قوله تعالى: «وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ»^(٣). لأنه غريزة فيها. وفي الحديث^(٤) «الشحُّ أن ترى القليل سرفاً، وما أنفقت تلفاً». وفيه أيضاً: «البخل يبخل بما في يده، والشحيح يشح بما في أيدي الناس، وعلى ما في يده حتى لا يرى في أيدي الناس شيئاً إلاّ تمن أن يكون له بالحلل والحرام، ولا يقنع بما رزقه الله نعالى». وفيه أيضاً: «لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً».

(١) (زيد دل).

(٢) البخل والشح. في الكلبيات ١: ٤١٩. في المفردات: (البخل: ٤٩، والشح: ٣٧٥).

(٣) النساء: ٤: ١٢٨.

(٤) في الأثر أحاديث كثيرة تنفر من الشح وتحذر الشحيح. وفي الصحاح من الأحاديث قوله صلى الله عليه وآله «لا يجتمع الشح والإيمان... الحديث» وهو في مسند الإمام أحمد ٢: ٢٥٦ ورواه النسائي أيضاً في باب الجهاد.

وتوجيهه: أنَّ^(١) الشَّحَّ حالة غريزة جُبِلَ عليها الإنسان فهو كالوصف اللازم له، ومركزها النفس، فإذا انتهى سلطانه إلى القلب، واستولى عليه عري القلب عن الإيمان، لانه يشح بالطاعة فلا يسمح بها، ولا يبذل الانقياد لأمر الله.

قال بعض العارفين: «الشح في نفس الإنسان ليس بدموم؛ لأنها طبيعة خلقها الله تعالى في النفوس؛ كالشهوة. والحرص للابتلاء ولمصلحة عمارة العالم، وإنما المذموم أن يستولي سلطانه على القلب فيطاع».

وقيل: «الشُّحُّ إفراط في الحرص على الشيء؛ ويكون بالمال وبغيره من الأغراض. يقال: هو شحيح بمودتك أي حريص على دوامها، ولا يقال بخيل». والبخيل: يكون بالمال خاصة. (اللغات).

١١٨٢ الفرق بين الشخص والآل: (١١).

١١٨٣ الفرق بين الشخص والجنة: (٦٠٥).

١١٨٤ الفرق بين الشخص والشح: (١١٦٨).

١١٨٥ الفرق بين الشخص والجسم: أنَّ الشخص ما ارتفع من الأجسام من قولك شخص إلى كذا إذا ارتفع وشخصت بصري إلى كذا أي رفعته إليه وشخص إلى بلد كذا كآته ارتفع إليه، والإشخاص يدل على السخط والغضب مثل الإحصار.

١١٨٦ الفرق بين الشخص والطفل: (١٣٥٤).

١١٨٧ الفرق بين الشدة والجلد: (٦٣٦).

١١٨٨ الفرق بين الشدة والصلابة: (١٢٨١).

١١٨٩ الفرق بين الشدة والصعوبة: أنَّ الشدة ما ذكرناه ^(١) ، والصعوبة تكون في الأفعال دون غيرها يقال صعب علي الأمر يعني أنَّ فعله صعب عليك ورجل صعب أي مقاساته صعبة، وفيها معنى الغلبة لمن يزاوها، ومن ثمَّ سمي الفحل الشديد الغالب مصعباً فالصعوبة أبلغ من الشدة، وقد يكون شديد غير صعب إذا أُستعمل فيما يستعمل فيه الصعب ولاصعب إلا شديد.

١١٩٠ الفرق بين الشدة والقوة: أنَّ الشدة في الأصل هي مبالغة في وصف الشيء في صلابة وليس هو من قبيل القدرة ولهذا لا يقال لله شديد، والقوة من قبيل القدرة على ما وصفنا، وتأويل قوله تعالى «أشدَّ منهم قوَّة» ^(٢) أي أقوى منهم وفي القرآن «ذو القوَّة المتين» ^(٣) أي العظيم الشأن في القوَّة وهو اتَّساع.

١١٩١ الفرق بين الشراء والإستبدال: أنَّ كل شراء إستبدال وليس كل إستبدال شراءً لأنَّه قد يستبدل الانسان غلاماً بغلام وأجيراً بأجير ولم يشتره.

١١٩٢ الفرق بين الشرح والتفصيل: أن الشرح بيان المشروح وإخراجه من وجه الإشكال إلى التجلّي والظهور، ولهذا لا يستعمل الشرح في القرآن، والتفصيل هو ذكر ما تضمّنه الجملة على سبيل الافراد، ولهذا قال تعالى «ثمّ فصلت من لدن حكيم خبير»^(١) ولم يقل شرحت، وفرق آخر أن التفصيل هو وصف آحاد الجنس وذكرها معاً، وربّما إحتاج التفصيل إلى الشرح والبيان والشيء لا يحتاج إلى نفسه.

١١٩٣ الفرق بين الشردمة والجماعة: أن الشردمة البقية من البقية والقطف منه قال الله عزّ وجل «لشردمة قليلون»^(٢) أي قطعة وبقيّة لأنّ فرعون أضلّ منهم الكثير فبقيت منهم شردمة أي قطعة قال الشاعر:
جاء الشتاء وقيصي إخلاق شرادم يضحك متي التواق
وقال آخر:

• يجدن في شرادم النعال •

١١٩٤ الفرق بين الشر والضر: (١٣١٣).

١١٩٥ الفرق بين الشرط والسبب: (١٠٧٥)

١١٩٦ الفرق بين الشرعة والمنهاج^(٣): المنهج والمنهاج: الطريق الواضح؛ ثم استعير للطريق في الدين كما استعيرت الشريعة لها. والشرعة بمعنى المنهاج. كذا ذكر بعضهم.

وروي عن ابن عباس (رضي الله عنه) أن الشرعة: ماورد به

(٢) الشعراء ٢٦: ٥٤.

(١) هود ١١: ١.

(٣) الشرعة والمنهاج. في الكلّيات ٣: ٥٧. والمفردات (الشرعة ٣٧٩ و المنهاج ٧٧٢). والفرائد: ١٤١.

القرآن والمنهاج: ماوردت به السنة^(١).
ويؤيده قوله تعالى: «لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا»^(٢)
[١٩/ب] إذ العطف ظاهر، في المغايرة إيثاراً للتأسيس على التأكيد.
(اللغات).

١١٩٧ الفرق بين الشرف والعز: (١٤٣٥).

١١٩٨ الفرق بين الشرق والشجى^(٣) قيل: الفرق بينهما أن الشرق يكون بالريق
والماء ونحوهما من كل مائع، قال الشاعر^(٤):
لَوْ بَغِيَرِ الْمَاءِ حَلَقِي شَرْقُ كُنْتُ كَالْغَصَّانِ بِالماءِ اغْتِصَّارِي
والشجى يكون بالعظم واللقمة ونحوهما من كل جامد^(٥).
والغصص يعمهما. (اللغات).

١١٩٩ الفرق بين الشرك والكفر: (١٨٢٣).

١٢٠٠ الفرق بين الشروق والبزوغ والطلوع: (٣٩٣).

١٢٠١ الفرق بين الشريعة والدين: أن الشريعة هي الطريقة المأخوذة فيها إلى
الشيء ومن ثم سمي الطريق إلى الماء شريعة ومشركة وقيل الشارع
لكثرة الأخذ فيه والدين مايطاع به المعبود ولكل واحد من دين وليس
لكل واحد من شريعة، والشريعة في هذا المعنى نظير الملة إلا أنها تفيد

(١) اراجع تفسير القرطبي - مثلاً ٢١١: ٦.

(٢) المائدة ٥: ٤٨.

(٣) الشرق والشجى: في الكلبيات: ٣: ٢٠٤.

(٤) هو عدني بن زيد العبدي. المفردات «الشرق: ٣٨٠».

(٥) «كلمة (كلّ) من: ط».

ما يفيد الطريق المأخوذ مالا تفيد الملة، ويقال شرع في الدين شريعة كما يقال طرق فيه طريقاً، والملة تفيد إستمرار أهلها عليها.

١٢٠٢ الفرق بين الشعب والتفريق: أنّ الشعب تفريق الأشياء المجتمعة على ترتيب صحيح ألا ترى أنك إذا جمعتة ورتبته ترتيباً صحيحاً قلت شعبته أيضاً، فهو يقع على الشيء وضده لأنّ الترتيب يجمعهما.

١٢٠٣ الفرق بين الشعبذة والسحر: (١٠٨٥).

١٢٠٤ الفرق بين الشعور والعلم: (١٥٠١).

١٢٠٥ الفرق بين الشفقة والخشية: أنّ الشفقة ضرب من الرقة وضعف القلب ينال الانسان ومن ثمّ يقال للألم إنها تشفق على ولدها أي ترق له وليست هي من الخشية والخوف في شيء والشاهد قوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ»^(١) ولو كانت الخشية هي الشفقة لما حسن أن يقول ذلك كما لا يحسن أن يقول يخشون من خشية ربهم، ومن هذا الأصل قولهم ثوب شفق إذا كان رقيقاً وشبهت به البداية لأنها حمرة ليست بالحكمة، فقولك أشفقت من كذا معناه ضعف قلبي عن احتماله.

١٢٠٦ الفرق بين الشفيق والرفيق: أنّه قد يرقّ الانسان لمن لا يشفق عليه كالذي يئد المؤودة فيرقّ لها لا محالة لأنّ طبع الانسانية يوجب ذلك ولا يشفق عليها لأنّه لو أشفق عليها ما أودها.

١٢٠٧ الفرق بين الشق والكاد: (١٧٧٣).

١٢٠٨ الفرق بين الشق والفلق: (١٦٥٥).

١٢٠٩ الفرق بين الشكر والجزاء: أنَّ الشكر لا يكون إلا على نعمة والنعمة لا تكون إلا لمنفعة أو ما يؤدي إلى منفعة كالمرض يكون نعمة لأنه يؤدي إلى الإنتفاع بعوض، والجزاء يكون منفعة ومضرة كالجزاء على الشر.

١٢١٠ الفرق بين الشكر والحمد والمدح: (٧٩٨).

١٢١١ الفرق بين الشكر والحمد: أنَّ الشكر هو الإعتراف بالنعمة على جهة التعظيم للمنعم، والحمد الذكر بالجميل على جهة التعظيم المذكور به أيضاً ويصح على النعمة وغير النعمة، والشكر لا يصح إلا على النعمة ويجوز أن يحمد الانسان نفسه في أمور جميلة يأتيها ولا يجوز أن يشكرها لأن الشكر يجري مجرى قضاء الدين ولا يجوز أن يكون للانسان على نفسه دين فالاعتماد في الشكر على ماتوجه النعمة وفي الحمد على ماتوجه الحكمة. ونقيض الحمد الذم إلا على إساءة ويقال الحمد لله على الإطلاق ولا يجوز أن يطلق إلا لله لأنَّ كلَّ إحسان فهو منه في الفعل أو التسبب، والشاكر هو الذاكر بحق المنعم بالنعمة على جهة التعظيم، ويجوز في صفة الله شاكر مجازاً، والمراد أنه يجازي على الطاعة جزاء الشاكرين على النعمة ونظير ذلك قوله تعالى «من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً» ^(١) وهذا تلطف في الإستدعاء إلى النفقة في وجوه البر والمراد أنَّ ذلك بمنزلة القرض في إيجاب الحق، وأصل الشكر إظهار الحال الجميلة فن ذلك دابة شكور إذا ظهر فيه السمن مع قلة العلف، وأشكر الضرع إذا امتلأ وأشكرت

السحابة إمتلأت ماءً، والشكير قضبان غضة تخرج رخصة بين القضبان العاسية، والشكير من الشعر والنبات صغار نبت خرج بين الكبار مشبهة بالقضبان الغضة، والشكر بضع المرأة، والشكر على هذا الأصل إظهار حقّ النعمة لقضاء حقّ المنعم كما أنّ الكفر تغطية النعمة لا بطلان حقّ المنعم فإن قيل أنت تقول الحمد لله شكراً فتجعل الشكر مصدراً للحمد فلولا إجتماعهما في المعنى لم يجتمعا في اللفظ قلنا هذا مثل قولك قتلته صبراً واتيته سعيّاً والقتل غير الصبر والإتيان غير السعي، وقال سيبويه: هذا باب ما ينصب من المصادر لأنّه حال وقع فيها الأمر وذلك كقولك قتلته صبراً ومعناه أنّه لما كان القتل يقع على ضروب وأحوال بين الحال التي وقع فيها القتل والحال التي وقع فيها الحمد فكأنّه قال قتلته في هذه الحال، والحمد لله شكراً أبلغ من قولك الحمد لله حمداً لأنّ ذلك للتوكيد والأول لزيادة معنى وهو أي أحمدّه في حال إظهار نعمه عليّ.

١٢١٢ الفرق بين الشاكر والشكور^(١): قيل: الشاكر من وقع منه الشكر، والشكور: المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته. ومع ذلك لا يوفي حقه لأن توفيقه للشكر نعمة تستدعي شكراً آخر لا إلى نهاية. وإليه يشير قوله تعالى: «وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ»^(٢). (اللغات).

١٢١٣ الفرق بين الشكر والمكافأة: أنّ الشكر على النعمة سمّي شكراً عليها وإن لم يكن يوازها في القدر كشكر العبد لنعم الله عليه ولا تكون المكافأة

(١) الشاكر والشكور. في الكليات ٧٣: ٣. والتعريفات: ١٣٤. والمفردات: ٣٨٩. والفرائد: ١٣٨.

(٢) سبأ ٣٤: ١٣.

بالشر مكافأة به حتى تكون مثله وأصل الكلمة ينبيء عن هذا المعنى وهو الكفو يقال هذا كفء هذا إذا كان مثله، والمكافأة أيضاً تكون بالنفع والضرر والشكر لا يكون إلا على النفع أو ما يؤدي إلى النفع على ما ذكرنا ^(١)، والشكر أيضاً لا يكون إلا قولاً والمكافأة تكون بالقول والفعل وما يجري مع ذلك.

١٢١٤ الفرق بين الشك والإرتياب: (١٤٣).

١٢١٥ الفرق بين الشك والإمتراء: (٢٨٣).

١٢١٦ الفرق بين الشك والريب: (١٠٤٠).

١٢١٧ الفرق بين الشك والظن: أن الشك إستواء طرفي التجويز، والظن رجحان أحد طرفي التجويز، والشاك يجوز كون ما شك فيه على إحدى الصفتين لأنه لا دليل هناك ولا أمانة، ولذلك كان الشاك لا يحتاج في طلب الشك إلى الظن، والعلم وغالب الظن يطلبان بالنظر، وأصل الشك في العربية من قولك شككت الشيء إذا جمعته بشيء تدخله فيه، والشك هو إجتماع شيئين في الضمير، ويجوز أن يقال الظن قوة المعنى في النفس من غير بلوغ حال الثقة الثابتة، وليس كذلك الشك الذي هو وقوف بين النقيضين من غير تقوية أحدهما على الآخر.

١٢١٨ الفرق بين الشك والظن والوهم ^(٢): الشك: خلاف اليقين. وأصله

(١) في العدد: ١٢١١.

(٢) الشك والظن والوهم. في الكلبيات ٣: ٦٢. والتعريفات (الشك ١٣٤ و ١٤٩ والوهم ٢٧٦).

الفرائد: ١٤٧. المفردات (الظن: ٤٧٢).

اضطراب النفس، ثم استعمل في التردد بين الشيئين سواء استوى طرفاه، أو ترجح أحدهما على الآخر قال تعالى: «فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ»^(١). أي غير مستيقن.

وقال الأصوليون: هو تردد الذهن بين أمرين على حد سواء. قالوا: التردد بين الطرفين إن كان على السواء فهو الشك، وإلا فالراجح ظن: والمرجوح وهم. (اللغات).

١٢١٩ الفرق بين الشكل والشَّبه^(٢): قال الراغب: الشكل في الهيئة والصورة والقدر والمساحة. والشبه في الكيفية، والتساوي في الكمية فقط، والمثل عام في ذلك كله. وقوله تعالى: «وَأَخْرُجْ مِنْ شَكْلِهِ أَرْوَاجٌ»^(٣). أي مثل له^(٤) في الهيئة وتعاطي الفعل. انتهى. (اللغات).

١٢٢٠ الفرق بين الشكل والمثل: أن الشكل هو الذي يشبه الشيء في أكثر صفاته حتى يشكل الفرق بينهما، ويجوز أن يقال إن اشتقاقه من الشكل وهو الشمال واحد الشماثل قال الشاعر:

حيّ الحمول بجانب الشكل
إذ لا يلائم شكلها شكلي
أي لا توافق شمائلها شمائي فعنى قولك شاكل الشيء الشيء أنه أشبهه في شمائله ثم سمي المشاكل شكلاً كما يسمّى الشيء بالمصدر، ولهذا لا يستعمل الشكل إلا في الصور فيقال هذا الطائر شكل هذا الطائر،

(١) يونس ١٠: ٩٤ والآية بتمامها «فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاء الحق من ربك فلا تكونن من الممترين».

(٢) الشكل والشبه: أخذ المصنف من مفردات الراغب الأصفهاني: ٣٩٠. والمادة - في الكليات ٣: ٧٩.

والتعريفات: ١٣٤. والفرائد: ١٤٨.

(٤) في المفردات: أي مثله.

(٣) ص ٣٨: ٥٨.

ولا يقال الحلاوة شكل الحلاوة، ومثل الشيء ما يماثل له وذاته.

١٢٢١ الفرق بين الشئان والعداوة: (١٤١٦).

١٢٢٢ الفرق بين الشهادة والخبر: أنَّ شهادة الإثنين عند القاضي يوجب العمل عليها ولا يجوز الإنصراف عنها، ويجوز الإنصراف عن خبر الإثنين والواحد إلى القياس والعمل به ويجوز العمل به أيضاً والتعبد أخرج الشهادة عن حكم الخبر المحض، ويفرق بين قولك شهد عليه وشهد على إقراره فتقول إذا جرى الفصل أو الأخذ بحضرة الشاهد كتب شهد عليه، وإذا جرى ذلك رؤية ثمَّ أقربه عنده كتب شهد على إقراره.

١٢٢٣ الفرق بين الشهادة والعلم: أنَّ الشهادة أخص من العلم وذلك أنها علم بوجود الأشياء لامن قبل غيرها، والشاهد نقيض الغائب في المعنى ولهذا سمي ما يدرك بالحواس ويعلم ضرورة شاهداً، وسمي ما يعلم بشيء غيره وهو الدلالة غائباً كالحياة والقدرة، وسمي القديم شاهداً لكل نجوى لأنه يعلم جميع الموجودات بذاته، فالشهادة علم يتناول الموجود، والعلم يتناول الموجود والمعدوم.

١٢٢٤ الفرق بين الشهامة والجزالة: (٦٢٢).

١٢٢٥ الفرق بين الشهامة والقوة: أنَّ الشهامة خشونة الجانب مأخوذة من الشيم وهو ذكر القنافذ ولا يسمى الله شهماً لذلك.

١٢٢٦ الفرق بين الشهوة والإرادة: (١٣٢).

١٢٢٧ الفرق بين الشهوة والتمنى: أنَّ الشهوة لا تتعلق إلا بما يلذ من المدركات

بالحواس، والتمني يتعلق بما يلد وما يكره، مثل أن يتمنى الإنسان أن يموت، والشهوة أيضاً لا تتعلق بالماضي.

١٢٢٨ الفرق بين الشهوة والتمني^(١): قيل التمني: معنى في القلب وليس هو من قبيل الشهوة، ولا من قبيل الإرادة؛ لأن الإرادة لا تتعلق إلا بما يصح حدوثه.

والشهوة لا تتعلق إلا بما مضى.

والإرادة والتمني قد يتعلقان بالماضي.

وقيل: الفرق بين التمني والإرادة: أنَّ الإرادة من أفعال القلوب، والتمني قول القائل: ليت كان كذا وليت لم يكن، ويؤيده أنَّ أهل اللغة ذكروا التمني في أقسام الكلام. (اللغات).

١٢٢٩ الفرق بين الشهوة واللذة: أنَّ الشهوة توقان النفس إلى ما يلد ويسر، واللذة ماتاقت النفس إليه ونازعت إلى نيله فالفرق بينهما ظاهر.

١٢٣٠ الفرق بين الشهوة والمحبة: أنَّ الشهوة توقان النفس وميل الطباع إلى المشتهى وليست من قبيل الإرادة، والمحبة من قبيل الإرادة ونقيضها البغضة، ونقيض الحب البغض، والشهوة تتعلق بالملاذ فقط، والمحبة تتعلق بالملاذ وغيرها.

١٢٣١ الفرق بين الشهوة والهوى: (٢٢٧٠-٢٢٧١).

١٢٣٢ الفرق بين الشهيد والشاهد: (١١٦٥).

(١) الشهوة والتمني في الكليات (التمني ١٠٧:٢ والشهوة ١٠٥:١). والتعريفات (الشهوة: ١٣٥).

- والمفردات: (التمني: ٧٢٢، والشهوة: ٣٩٥).

١٢٣٣ الفرق بين الشيء والجسم: أنَّ الشيء ما يرسم به بآنه يجوز أن يعلم ويخبر عنه، والجسم هو الطويل العريض العميق، والله تعالى يقول «وَكُلُّ شَيْءٍ فَعْلُوهُ فِي الزَّبْرِ»^(١) وليس أفعال العباد أجساماً وأنت تقول لصاحبك لم تفعل في حاجتي شيئاً، ولا تقول لم تفعل فيها جسماً، والجسم إسم عام يقع على الجرم والشخص والجسد وما يسبيل ذلك، والشيء أعم لأنه يقع على الجسم وغير الجسم.

١٢٣٤ الفرق بين الشيطان والجن: أنَّ الشيطان هو الشرير من الجن وهذا يقال للإنسان إذا كان شريراً شيطان ولا يقال جنّي لأنّ قولك شيطان يفيد الشر ولا يفيد قولك جنّي، وإنّما يفيد الإستتار ولهذا يقال على الإطلاق لعن الله الشيطان ولا يقال لعن الله الجنّي، والجنّي إسم الجنس والشيطان صفة.

١٢٣٥ الفرق بين الشياطين والجن^(٢): قيل: الشياطين جنس، والجن جنس، كما أنَّ الإنسان جنس، والفرس جنس آخر. وقيل: الجن منهم أخیار ومنهم أشرار، والشياطين اسم أشرار الجن ومتمرديهم. (اللغات).

١٢٣٦ الفرق بين الشيعة والجماعة: أنَّ شيعة الرجل هم الجماعة المائلة إليه من محبّتهم له، وأصلها من الشيع وهي الخطب الدقاق التي تجعل مع الجزل في النار لتشتعل كأنّه يجعلها تابعاً للخطب الجزل لتشرق.

(١) القمر ٥٤: ٥٢. (٢) الجن والشياطين - في الكليات (الجن ١٦٩: ٢ والشيطان ٥٤: ٣).

والفردات (الجن: ١٣٨، والشياطين: ٣٨٣). والفرائد: ٥٨.



١٢٣٧ الفرق بين الصاحب والقرين: أنَّ الصحبة تفيد إنتفاع أحد الصاحبين بالآخر ولهذا يستعمل في الآدميين خاصة فيقال صحب زيد عمراً وصحبه عمرو، ولا يقال صحب النجم النجم أو الكون الكون، وأصله في العريّة الحفظ ومنه يقال صحبك الله وسر مصاحباً أي محظوظاً وفي القرآن «ولا هم منا أصحابون»^(١) أي يحفظون وقال الشاعر:

«وصاحب من دواعي الشر مصطحب»

والمقارنة تفيد قيام أحد القرينين مع الآخر ويجري على طريقته وإن لم ينفعه ومن ثم قيل قران النجوم، وقيل للبعيرين يشد أحدهما إلى الآخر بحبل قرينان فإذا قام أحدهما مع الآخر لبطش فيهما قرنان فإنما خولف بين المثالين لاختلاف المعنيين والأصل واحد.

١٢٣٨ الفرق بين الصالح والمصلح^(٢): قال الطبرسي: الصالح عامل الصلاح الذي يقوم به حاله في دنياه.

وأما المصلح فهو فاعل الصلاح يقوم به أمر من الأمور. قيل: ولهذا لا يوصف سبحانه بأنه مصلح. ولا يوصف بأنه صالح. (البلغات).

(١) الأنبياء ٢١: ٤٣.

(٢) الصالح والمصلح. في الكليات ٣: ١١٧. والمفردات: ٤١٩.

١٢٣٩ الفرق بين الصباحة والحسن: أنَّ الصباحة إشراق الوجه وصفاء بشرته مأخوذ من الصبح وهو بريق الحديد وغيره وقيل للصبح صبح لبريقه، وأما الملاحه فهي أن يكون الموصوف بها حلواً مقبول الجملة وإن لم يكن حسناً في التفصيل، قال العرب: الملاحه في الفم والحلاوة في العينين والجمال في الأنف والظرف في اللسان، ولهذا قال الحسن: إذا كان اللص ظريفاً لم يقطع يريد أنه يدافع عن نفسه بحلاوة لسانه وبحسن منطقه، والمشهور في الملاحه هو الذي ذكرته.

١٢٤٠ الفرق بين الصبّ والسفوح والسكب والهطل والهمول: (١١١).

١٢٤١ الفرق بين الصبر والاحتمال: (٦٤).

١٢٤٢ الفرق بين الصبر والحلم: (٧٨٩).

١٢٤٣ الفرق بين الصبغة والصورة: أنَّ الصبغة هيئة مضمنة بجعل جاعل في دلالة الصفة اللغوية، وليس كذلك الصورة لأنَّ دلالتها على جعل جاعل قياسية.

١٢٤٤ الفرق بين الصحة والسلامة: (١١٢٠).

١٢٤٥ الفرق بين الصحة والعافية: أنَّ الصحة أعم من العافية يقال رجل صحيح وآلة صحيحة وخشبة صحيحة إذا كانت ملتئمة لا كسر فيها ولا يقال خشبة معافاة، وتستعار الصحة فيقال صححت القول وصح لي على فلان حق، ولا تستعمل العافية في ذلك، والعافية مقابلة المرض بما يضاده من الصحة فقط والصحة تنصرف في وجوه على ما ذكرناه^(١)،

وتكون العافية ابتداءً من غير مرض وذلك مجاز كأنه فعل ابتداء ما كان من شأنه أن ينافي المرض يقال خلقه الله معافى صحيحاً، ومع هذا فإنه لا يقال صحَّ الرجل ولا عوفي إلا بعد مرض يناله، والعافية مصدر مثل العاقبة والطاغية وأصلها الترك من قوله تعالى «فمن عفى له من أخيه شيء»^(١) أي ترك له، وعفت الدار تركت حتى درست ومنه «اعفوا للحي» أي أتركوها حتى تطول ومنه العفوعن الذنب وهو ترك المعاقبة عليه وعافاه الله من المرض تركه منه بضده من الصحة، وعفاه يعفوه وإعتفاه يعتفيه إذا أتاه يسأله تاركاً لغيره.

١٢٤٦ الفرق بين الصَّحَّة والقدرة: أنَّ الصَّحَّة يوصف بها المحل والآلات، والقدرة تتعلق بالجملة فيقال غير صحيحة وحاسة صحيحة، ولا يقال عين قادرة وحاسة قادرة.

١٢٤٧ الفرق بين الصحيح والصواب والمستقيم: (٢٠٠٢).

١٢٤٨ الفرق بين الصحيفة والدفتر: (٩٠٤).

١٢٤٩ الفرق بين الصداق والمهر: أنَّ الصداق إسم لما يبذله الرجل للمرأة طوعاً من غير إلزام، والمهر إسم لذلك ولما يلزمه، ولهذا إختار الشروطيون في كتب المهور: صداقها التي تزوجها عليه، ومنه الصداقة لأنها لا تكون بإلزام وإكراه ومنه الصدقة، ثم يتداخل المهر والصداق لقرب معناهما.

١٢٥٠ الفرق بين الصَّدَاقَة والحلَّة: أنَّ الصَّدَاقَة إتِّفاق الضمائر على المودة فإذا

أضمر كل واحد من الرجلين مودة صاحبه فصار باطنه فيها كظاهرة سميّا صديقين ولهذا لا يقال الله صديق المؤمن كما أنّه وليه، والخلة الاختصاص بالتكريم ولهذا قيل إبراهيم خليل الله لاختصاص الله إياه بالرسالة وفيها تكريم له، ولا يجوز أن يقال: الله خليل إبراهيم لأنّ إبراهيم لا يجوز أن يخصّ الله بتكريم^(١)، وقال أبو علي رحمه الله تعالى: يقال للمؤمن إنّّه خليل الله، وقال علي بن عيسى: لا يقال ذلك إلّا لنبيّ لأنّ الله عز وجل يختصه بوحيه ولا يختص به غيره قال والأنبياء كلهم أخلاء الله.

١٢٥١ الفرق بين الصداقة والمحبة: أنّ الصداقة قوّة المودة مأخوذة من الشيء الصدق وهو الصلب القوي، وقال أبو علي رحمه الله: الصداقة إتفاق القلوب على المودة ولهذا لا يقال إنّ الله صديق المؤمن كما يقال إنّّه حبيبه وخليله.

١٢٥٢ الفرق بين الصد والحصر: (٧٥٥).

١٢٥٣ الفرق بين الصّد والمنع: أنّ الصد هو المنع عن قصد الشيء خاصّة، ولهذا قال الله تعالى «وهم يصّدون عن المسجد الحرام»^(٢) أي يمنعون الناس عن قصده، والمنع يكون في ذلك وغيره ألا ترى أنّه يقال منع الحائط عن الميل، ولا يقال صدّه عن الميل لأنّ الحائط لا قصد له، ويقولون صدني عن لقائك يريد عن قصد لقائك وهذا بيّن.

١٢٥٤ الفرق بين الصدق والوفاء: (٢٣٢٣).

(١) «بتكرمة خل».

(٢) الأنفال ٨: ٣٤.

١٢٥٥ الفرق بين الصدقة والبر: أنك تصدق على الفقير لسد خلته، وتبر ذا الحق لا اجتلاب مودته ومن ثمَّ قيل بر الوالدين، ويجوز أن يقال البر هو النفع الجليل ومنه قيل البر محلاً له نفعة، ويجوز أن يقال البر سعة النفع ومنه فيه البر الشفقة.

١٢٥٦ الفرق بين الصدقة والزكاة: (١٠٥٠).

١٢٥٧ الفرق بين الصدقة والعطية^(١): قيل: الصدقة ما يرجى به الثواب، بخلاف العطية.

قال النيسابوري: يمنع^(٢) العلماء أن يقال: اللهم تصدق علينا بل يجب أن يقال: [أ/٢٠] اللهم أعطني، أو تفضل علي، وارحمني؛ لأن الصدقة يرجى بها الثواب عند الله، وهو مستحيل في حقه جل شأنه. انتهى.

قلت: ويرده ماورد عن سيد الساجدين من دعاء الصحيفة الكاملة: (٣)

«وتصدق علي بعافيتك». فإذا ورد ذلك في كلام المعصوم فلا عبرة بكلام غيره. وحينئذ يكون المراد بالتصدق مطلق العطاء. (اللغات).

١٢٥٨ الفرق بين الصدق والحق: (٧٧٣).

(١) الصدقة والعطية. في الكلبيات (الصدقة ١١١:٣ والعطية ٢٧٩:٣). والمفردات (الصدقة ٤١١، والعطية ٥٠٧). والتعريفات (الصدق: ١٣٨). والفرائد: ٥٩٦.
(٢) في ص: منع العلماء.
(٣) الصحيفة السجادية الكاملة: ٩٧.

١٢٥٩ الفرق بين قولك صدق الله وصدق به: أنَّ المعنى فيما دخلته الباء أنه أيقن بالله لأنه بمنزلة صدق الخبر بتثبيت الله ومعنى الوجه الأول أنه صدق الله فيما أخبر به.

١٢٦٠ الفرق بين الصراط والطريق والسبيل: أنَّ الصراط هو الطريق السهل قال الشاعر:

خشونا أرضهم بالخيال حتى تركناهم أذل من الصراط
وهو من الذل خلاف الصعوبة وليس من الذل خلاف العز،
والطريق لا يقتضي السهولة، والسبيل إسم يقع على ما يقع عليه
الطريق وعلى ما لا يقع عليه الطريق تقول سبيل الله وطريق الله وتقول
سبيلك أن تفعل كذا ولا تقول طريقك أن تفعل به ويراد به سبيل
ما يقصده فيضاف إلى القاصد ويراد به القصد وهو كالحجة في بابه
والطريق كالإرادة.

١٢٦١ الفرق بين السبيل والطريق^(١): قد يفرق بينهما بأن السبيل أغرب
وقوعاً في الخير، ولا يكاد اسم الطريق يراد به الخير إلا مقترناً بوصف أو
إضافة تخلصه لذلك. كقوله تعالى: «يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ
مُسْتَقِيمٍ»^(٢). (اللغات).

١٢٦٢ الفرق بين الصعوبة والشدة: (١١٨٩).

(١) السبيل والطريق، في الكلمات ٢٦١٣، والمندجات: ٣٢٦، والتعريفات (الطريق: ١٤٥).

(٢) الخجرات ٤٦: ٣٠.

١٢٦٣ الفرق بين الصعود والارتفاع: أنَّ الصعود مقصور على الارتفاع في المكان ولا يستعمل في غيره ويقال صعد في السلم والدرجة ولا يقال صعد أمره، والارتفاع والعلو يشترط فيها جميع ذلك، والصعود أيضاً هو الذهاب إلى فوق فقط، وليس الارتفاع كذلك ألا ترى أنه يقال إرتفع في المجلس ورفعت مجلسه وإن لم يذهب به في علو، ولا يقال أصدته إلا إذا أعليته.

١٢٦٤ الفرق بين الصعود والاصعاد: (١٩٦).

١٢٦٥ الفرق بين الصعود والرقى: (١٠٢٤).

١٢٦٦ الفرق بين الصغار والذل: أنَّ الصغار هو الاعتراف بالذل والاقرب به وإظهار صغر الانسان، وخلافه الكبر وهو إظهار عظم الشأن، وفي القرآن «سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ» ^(١) وذلك أنَّ العصاة بالآخرة مقرون بالذل معترفون به ويجوز أن يكون ذليل لا يعترف بالذل.

١٢٦٧ الفرق بين الصغير والحقير: (٧٧٤).

١٢٦٨ الفرق بين الصفة والاسم والتسمية واللقب: (١٨٥).

١٢٦٩ الفرق بين الصِّفة والاسم: أنَّ الصِّفة ما كان من الاسماء مخصصاً مفيداً مثل زيد الظريف وعمر والعافل، وليس الاسم كذلك فكل صفة

إسم وليس كلّ إسم صفة والصفة تابعة للإسم في إعراب وليس كذلك الاسم من حيث هو إسم ويقع الكذب والصدق في الصفة لاقتضاها الفوائد ولا يقع ذلك في الاسم واللقب فالقائل للأسود أبيض على الصفة كاذب وعلى اللقب غير كاذب، والصحيح من الكلام ضربان أحدهما يفيد فائدة الإشارة فقط وهو الاسم العلم واللقب وهو ماصحّ تبديله واللغة مجاها كزيد وعمر ولائك لو سمّيت زيدا عمرواً لم تتغير اللغة. والثاني ينقسم أقساماً فمنها ما يفيد إبانة موصوف من موصوف كعالم وحي. ومنها ما يبين نوعاً من نوع كقولنا لون وكون واعتقاد وإرادة. ومنها ما يبين جنساً من جنس كقولنا جوهر وسواء وقولنا شيء يقع على ما يعلم وإن لم يفد أنه يعلم.

١٢٧٠ الفرق بين الصّفة بعالم والصفة بسامع: (١٠٧١).

١٢٧١ الفرق بين الصفة والتحلية: (٤٥٧).

١٢٧٢ الفرق بين الصّفة والحال: أنّ الصفة تفرق بين إسمين مشتركين في اللفظ. والحال زيادة في الفائدة والخبر. قال المبرد: إذا قلت جاءني عبدالله وقصدت إلى زيد فخفت أن يعرف السامع جماعة أو اثنين كلّ واحد عبدالله أو زيد قلت الراكب أو الطويل أو العاقل وما أشبه ذلك من الصفات لتفصل بين من تعني وبين من خفت أن يلبس به كأنك قلت جاءني زيد المعروف بالركوب أو المعروف بالطول فأن لم ترد هذا ولكن أردت الإخبار عن الحال التي وقع فيها مجيئه قلت جاءني زيد راكباً أو ماشياً فجئت بعده بذكره لا يكون نعتاً له لأنه معرفة وإنما أردت أنّ مجيئه وقع في هذه الحال ولم نرد جاءني زيد المعروف

بالركوب فإن أُدخلت الالف واللام صارت صفة للاسم المعروف
وفرقاً بينه وبينه.

١٢٧٣ الفرق بين الصفة وعطف البيان: (١٤٤٨).

١٢٧٤ الفرق بين الصفة والتعت: (٢١٩٣).

١٢٧٥ الفرق بين الصفة والهيئة: أنّ الصفة من قبيل الأسماء واستعمالها في
المسميات مجاز، وليست الهيئة كذلك ولو كانت هيء الشيء صفة له
لكان الهيء له واصفاً له ويوجب ذلك أن يكون المحرك للجسم
واصفاً له وهذا خلاف العرف.

١٢٧٦ الفرق بين الصفة والوصف: (٢٣١٤).

١٢٧٧ الفرق بين الصّفح والغفران: (١٥٥٧).

١٢٧٨ الفرق بين الصّفح والعفو: (١٤٥٧).

١٢٧٩ الفرق بين الصّفو والصّفوة: (١٢٨٠).

١٢٨٠ الفرق بين الصّفوة والصّفو: أنّ الصّفو مصدر سمي به الصافي من
الأشياء إختصاراً واتساعاً، والصّفوة خالص كل شيء، ولهذا يقال:
محمد صلى الله عليه [وآله] وسلّم صّفوة الله ولا تقول صّفوا الله.
فالصّفوة والصّفو مختلفان وإن كانا من أصل واحد كالخبرة والخبر،
ولو كان الصّفوة والصّفو لغتين على ما ذكر ثعلب في الفصيح لقل
محمد صلى الله عليه [وآله] وسلّم صّفوا الله كما قيل صّفوة الله.

١٢٨١ الفرق بين الصلابة والسّدة. أنّ الصلابة هي التّام الأجزاء بعضها

إلى بعض من غير خلل مع يبوسة فيها، والشدة هي التزاق الأجزاء بعضها ببعض سواء كان الموصوف بها ملتئماً أو متحللاً، والشدة مبالغة في وصف الشيء والصلابة خلفه واستعمالها في موضع الصلابة إستعارة.

١٢٨٢ الفرق بين الصلابة والقسوة: (١٧٢٥).

١٢٨٣ الفرق بين الصلاح والاسلام والايان: أن الصلاح إستقامة الحال وهو مما يفعله العبد لنفسه ويكون بفعل الله له لطفاً وتوفيقاً، والايان طاعة الله التي يؤمن بها العقاب على ضدها وسميت النافلة إيماناً على سبيل التبعية لهذه الطاعة، والاسلام طاعة الله التي يسلم بها من عقاب الله وصار كالعلم على شريعة محمد صلى الله عليه [وآله] وسلم، ولذلك ينتفي منه اليهود وغيرهم ولا ينتفون من الايمان.

١٢٨٤ الفرق بين الإسلام والإيمان^(١): لا يخفى أن الإسلام أعم من الإيمان مطلقاً، كما نطق به الأخبار الصحاح، والروايات الصراح المروية عن أهل بيت [٥/أ] العصمة، صلوات الله عليهم، وهي كثيرة جداً، فلا يلتفت أحد إلى قول من قال من المتكلمين: ^(٢) إنها مترادفان^(٣)، فنها مارواه ثقة الإسلام في موثقة سماعه قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أخبرني عن الإسلام والإيمان أهما مختلفان؟ فقال: «إن الإيمان يشارك الإسلام، والإسلام لا يشارك الإيمان».

(١) الإسلام والإيمان. في الكليات ١: ٣٦١. والتعريفات: ٢٣. و

(٢) عبارة (من المتكلمين) من نسخة ط فقط.

(٣) في خ: مرادفان. والمثبت من ط.

فقلت: صفهما لي. فقال: الإسلام شهادة أن لا آله إلا الله،
والتصديق برسول الله صلى الله عليه وآله، به حقنت الدماء، وبه
جرت المناكح^(١) والموارث، وعلى ظاهره جماعة الناس.

والإيمان: الهدى، وما ثبت في القلوب من صفة الإسلام وما ظهر
من العمل. والإيمان: أرفع من الإسلام بدرجة أن الإيمان يشارك
الإسلام في الظاهر، والإسلام لا يشارك الإيمان في الباطن وإن
اجتمعا في القول والصفة.

ومنها مرواه في الصحيح عن أبي^(٢) الصباح الكناني قال: قلت
لأبي عبد الله عليه السلام: أيهما أفضل: الإيمان أو الإسلام، فإن من
قلنا يقولون إن الإسلام أفضل من الإيمان؟

فقال: الإيمان^(٣) أرفع من الإسلام.

قلت: فأوجدني ذلك.

قال: ما^(٤) تقول في من أحدث في المسجد الحرام متعمداً؟

قال، قلت: يضرب ضرباً شديداً.

قال: أصبت، فما تقول فيمن أحدث^(٥) في الكعبة متعمداً؟،

قال، قلت: يقتل.

قال: أصبت، ألا ترى أن الكعبة أفضل من المسجد^(٦)، وأن

(١) هذه عبارة ط. وفي خ: حقنت الدماء به وجرت المناكح.

(٢) في ط: عن ابن الصباح. والمقصود إبراهيم بن نعيم العبدي الكناني الكوفي، أبو الصباح.

ذكره في الكنى والألقاب (٢: ٢٣٢). وقال: مات بعد سنة ١٧٠ وهو ابن نيف وسبعين سنة.

(٣) عبارة (فقال: الإيمان) سقطت من خ بنقله عن الناسخ.

(٤) (في من أحدث) سقطت من خ.

(٥) في خ: قال من تقول.

(٦) قوله (أفضل من المسجد، إلى قوله: لا يشرك الكعبة) حسنت من نسخة خ بنقله عن الناسخ.

الكعبة تشرك المسجد والمسجد لا يشرك الكعبة. وكذلك الإيمان: يشرك الإسلام، والإسلام لا يشرك الإيمان.

فهذان الخبران، وغيرهما من الأخبار، صريحة في أن الإسلام أعم من الإيمان مع اعتضادهما بما نطق^(١) به القرآن الكريم في قوله تعالى: «قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ»^(٢).

فإنه سبحانه أثبت لهم الإسلام. ونفي عنهم الإيمان. وأما قوله تعالى: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ»^(٣). وقوله تعالى «فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»^(٤)؛ فلاحجة فيها لما عرفت من أن الإيمان يشارك الإسلام دائماً، والإسلام لا يشاركه دائماً؛ لأنه تارة يشاركه، وتارة ينفرد عنه، إذ الخاص مركب من العام وزيادة^(٥)، فالعام جزء من الخاص، والخاص ليس بجزء له.

فالإسلام هنا هو المشارك للإيمان^(٦) لا المنفرد عنه. والمغايرة في اللفظ بين الفقرتين مع اتحاد المعنى تفنن في التعبير، وهو في كلام الفصحاء كثير، وبه ينحل الإشكال في قولهم عليهم السلام، في كثير من الأخبار: الإيمان يشارك الإسلام، والإسلام لا يشارك الإيمان.

قيل: وأماما جاء في الدعوات، وصلوات الأموات: «اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات». فالظاهر أن المراد

(١) في خ: لما نطق.

(٢) الحجرات ٤٩: ١٤.

(٣) آل عمران ٣: ١٩.

(٤) الذاريات ٥١: ٣٥-٣٦.

(٥) في خ: من العام، والزيادة.

(٦) في خ: المشارك الإيمان.

بالمؤمنين هنا: هم الكاملون في الإيمان عن اعتقاد راسخ ودليل واضح. والمسلمون: هم المستضعفون من النساء والولدان ونحو ذلك. وأن المؤمنين هم أهل الطاعات ^(١)، والمسلمون هم أهل الكبائر من الفرقة الناجية، وإلا فسائر فرق المسلمين من غير الفرقة ^(٢) الناجية لا يجوز لهم الدعاء بالمغفرة، كما وردت [٥/ب] ^(٣) به الأخبار وشهدت له الآثار. (اللغات).

١٢٨٥ الفرق بين الصلاح والخير: أن الصلاح الاستقامة على ماتدعو إليه الحكمة ويكون في الضر والنفع كالمرض يكون صلاحاً للإنسان في وقت دون الصحة وذلك أنه يؤدي إلى النفع في باب الدين فأما الألم الذي لا يؤدي إلى النفع فلا يستمى صلاحاً مثل عذاب جهنم فإنه لا يؤدي إلى نفع ولا هو نفع في نفسه، ويقال أفعال الله تعالى كلها خير ولا يقال عذاب الآخرة خير للمعذبين به وقيل الصلاح التغير إلى إستقامة الحال والصالح المتغير إلى إستقامة الحال ولهذا لا يقال لله تعالى صالح، والصالح في الدين يجري على الفرائض والنوافل دون المباحات لأنه مرغّب فيه ومأمور به فلا يجوز أن يرغب في المباح ولا أن يؤمر به لأنّ ذلك عبث، والخير هو السرور والحسن وإذا لم يكن حسناً لم يكن خيراً لما يؤدي إليه من الضرر الزائد على المنفعة به ولذلك لم تكن المعاصي خيراً وإن كانت لذة وسروراً، ولا يقال للمرض خير كما يقال له صلاح فإذا جعلت خيراً أفعل فقلت المرض خير لفلان من الصحة كان ذلك جائزاً، ويقال الله تعالى خير لنا من غيره ولا يقال

(١) في خ: هم أهل الطاعة.

(٢) في خ: من غير فرقة الناجية.

(٣) في خ: كما وردت به الروايات.

هو أصلح لنا من غيره لأنّ أفعل إنّما يزيد على لفظ فاعل مبالغة فإذا لم يصح أن يوصف بأنّه أصلح من غيره، والخير إسم من أساء الله تعالى وفي الصحابة رجل يقال له عبد خير وقال أبو هشام: تسمية الله تعالى بأنّه خير مجاز قال ويقال: خار الله لك ولم يجيء أنّه خائر.

١٢٨٦ الفرق بين الصلاح والفلاح: أنّ الصلاح ما يتمكن به من الخير أو يتخلص به من الشر. والفلاح نيل الخير والنفع الباقي أثره وسمّي الشيء الباقي الأثر فلحاً ويقال للأكار فلاح لأنّه يشقّ الأرض شقاً باقياً في الأرض ^(١) والأفلاح المشقوق الشفة السفلى، يقال هذه علة صلاحه ولا يقال فلاحه بل يقال هي سبب فلاحه ويقال موته صلاحه لأنّه يتخلص به من الضرر العاجل، ولا يقال هو فلاحه لأنّه ليس بنفع يناله ويقال أيضاً لكل من عقل وحزم وتكاملت فيه حلال الخير قد أفلح ولا يقال صلح إلّا إذا تغيّر إلى إستقامة الحال، والفلاح لا يفيد التغير ويجوز أن يقال الصلاح وضع الشيء على صفة ينتفع به سواء إنتفع أولاً، ولهذا يقال أصلحنا أمر فلان فلم ينتفع بذلك فهو كالنفع في أنّه يجوز أن لا ينتفع به، ويقال فلان يصلح للقضاء ويصلح أمره ولا يستعمل الفلاح في ذلك.

١٢٨٧ الفرق بين الصلة والبر: (٣٨٥).

١٢٨٨ الفرق بين الصمد والسيد: (١١٥٧).

١٢٨٩ الفرق بين الصنع والعمل: أنّ الصنع ترتيب العمل وإحكامه على ما

(١) في السكندرية (باقي الأثر).

تقدّم علم به وبما يوصل إلى المراد منه، ولذلك قيل للتجار صانع ولا يقال للتاجر صانع لأنّ النجار قد سبق علمه بما يريد عمله من سرير أو باب وبالأَسباب التي توصل إلى المراد من ذلك والتاجر لا يعلم إذا اتجر أنّه يصل إلى ما يريد من الرّيح أولاً، فالعمل لا يقتضي العلم بما يعمل له ألا ترى أنّ المستخرجين والضمّناء والعشارين من أصحاب السلطان يستون عمالاً ولا يستون صناعاً إذ لا علم لهم بوجوه ما يعملون من منافع عملهم كعلم النجار أو الصانع بوجوه ما يصنعه من الحلي والآلات، وفي الصناعة معنى الحرفة التي يتكسّب بها وليس ذلك في الصنع، والصنع أيضاً مضمّن بالجودة، ولهذا يقال ثوب صنيع وفلان صنّعة فلان إذا استخصّه على غيره وصنع الله لفلان أي أحسن إليه وكل ذلك كالفعل الجيّد.

١٢٩٠ الفرق بين الصنع والفعل والعمل^(١): قال الراغب في الفرق بينها:

الفعل لفظ عام. يقال لما كان بإجادة وبدونها؛ ولما كان بعلم أو غير علم، وقصديّ أو غير قصديّ؛ ولما كان من الإنسان والحيوان والجماد.

وأما العمل فإنه لا يقال إلّا لما كان من الحيوان دون ما كان من الجماد ولما كان بقصد وعلم دون ما لم يكن عن قصد وعلم.

قال بعض الأدباء: العمل مقلوب عن العلم، فإن العلم فعل القلب، والعمل فعل الجارحة، وهو يبرز عن فعل القلب الذي هو العلم وينقلب عنه.

(١) هذه المادة اللغوية ممّا نقل فيه المصنف عن الراغب الأصفهاني وغيره. المفردات: ٥٧٦. والكليات

والفرائد: ١٦٥.

(الصنع: ١٢٠). والتعريفات (الفعل: ١٧٥).

وأما الصنع فإنه من الإنسان دون سائر الحيوانات؛ ولا يقال إلا لما كان بإجادة. ولهذا يقال للحاذق المجيد، والحاذقة المجيدة. صنع كبطل وصناع؛ كسلام.

والصنع يكون بلا فكر لشرف فاعله، والفعل قد يكون بلا فكر لنقص فاعله. والعمل لا يكون إلا بفكر لتوسط فاعله. فالصنع أخص المعاني الثلاثة، والفعل أعمها، والعمل أوسطها. فكل صنع عمل، وليس كل عمل صنعاً، وكل عمل فعل، وليس كل فعل عملاً. وفارسية هذه الألفاظ تنبئ عن الفرق بينها، فإنه يقال للفعل (كار) وللعمل (كردار) وللصنع (كيش). (اللغات).

١٢٩١ الفرق بين الصنف والجنس: أنَّ الصنف ما يمتَّز من الأجناس بصفة يقولون السودات الموجودة صنف على حيالها وذلك لاشتراكها في الوجود كأنها ما صنف من الجنس فلا يقال للمعدوم صنف لأنَّ التصنيف ضرب من التأليف فلا يجري التأليف على المعدوم ويجري على بعض الموجودات حقيقة وعلى بعضها مجازاً.

١٢٩٢ الفرق بين الصنم والوثن^(١): قيل: الصنم ما كان مصوراً من صفر أو ذهب أو غير ذلك. والوثن: ما كان غير مصوراً، ولم أقف في ذلك على دليل. (اللغات).

١٢٩٣ الفرق بين الصواب والصحيح والمستقيم: (٢٠٠٢).

١٢٩٤ الفرق بين الصواب والمستقيم: أنَّ الصواب إطلاق الإستقامة على

(١) الصنم والوثن: في الكليات ٢: ١٠٨. والمفردات (الصنم ٤٢٣ والوثن ٨٠٥). والفرائد: ١٦٦.

الحسن والصدق، والمستقيم هو الجاري على سنن فتقول للكلام إذا كان جارياً على سنن لا تفاوت فيه أنه مستقيم وإن كان قبيحاً ولا يقال له صواب إلا إذا كان حسناً، وقال سيويه: مستقيم حسن ومستقيم قبيح ومستقيم صدق ومستقيم كذب قلنا ولا يقال صواب قبيح.

١٢٩٥ الفرق بين الصوت والصباح: أن الصوت عام في كل شيء تقول صوت الحجر وصوت الباب وصوت الإنسان، والصباح لا يكون إلا لحيوان فأما قول الشاعر:

تصيح الردينيات فينا وفيهم صياح بنات الماء أصبحن جوعاً
فهو على التشبيه والاستعارة.

١٢٩٦ الفرق بين الصوت والكلام: أن من الصوت ما ليس بكلام مثل صوت الطست وأصوات البهائم والطيور. ومن المشكلة وهي حمرة تخالط بياض العين وغيرها والمختلط بغيره قد يظهر للمتأمل فكذلك المعنى المشكل قد يعرف بالتأمل والذي فيه ليس كالمستور والمستور خلاف الظاهر.

١٢٩٧ الفرق بين الصورة والصيغة: (١٢٤٣).

١٢٩٨ الفرق بين الصورة والهيئة: أن الصورة إسم يقع على جميع هيئات الشيء لاعلى بعضها ويقع أيضاً على ما ليس بهيئة ألا ترى أنه يقال صورة هذا الأمر كذا ولا يقال هيئته كذا، وإنها الهيئة تستعمل في البنية ويقال تصورت ما قاله وتصورت الشيء كهيئته الذي هو عليه ونهايته من الطرفين سواء كان هيئة أو لا، ولهذا لا يقال صورة الله كذا

لأنَّ الله تعالى ليس بذِي نهاية.

١٢٩٩ الفرق بين الصياح والصوت: (١٢٩٥).

١٣٠٠ الفرق بين الصَّياح والتَّداء: أنَّ الصَّياح رفع الصوت بما لا معنى له وربما قيل للتَّداء صياح فأما الصَّياح فلا يقال له نداء إلَّا إذا كان له معنى.

١٣٠١ الفرق بين الصَّيام والصَّوم^(١): قد يفرق بينهما بأنَّ الصَّيام هو الكف عن المفطرات مع النية، ويرشد إليه قوله تعالى: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ»^(٢). والصَّوم: هو الكف عن المفطرات، والكلام كما كان في الشرائع السابقة، وإليه يشير قوله تعالى مخاطباً مريم عليها السَّلام: «فَإِمَّا تَرِينِ مِنْ النَّبَسِ أَحَدًا فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا»^(٣). حيث رتب عدم التكلم على نذر الصَّوم. (اللغات).

(١) الصَّيام والصَّوم. في الكلبيات ٨٨:٣، ١٢٨. والمفردات ٤٢٨. والفرائد: ١٧٠.

(٢) البقرة ١٨٣:٢.

(٣) مريم ٢٦:١٩.



١٣٠٢ الفرق بين الضبط والحفظ: أنَّ ضبط الشيء شدة الحفظ له لئلا يفلت منه شيء ولهذا لا يستعمل في الله تعالى لأنه لا يخاف الإفلات ويستعار في الحساب فيقال فلان يضبط الحساب إذا كان يتحفظ فيه من الغلط.

١٣٠٣ الفرق بين الضد والترك: أنَّ كلَّ ترك ضد وليس كل ضد تركاً لأنَّ فعل غيري قد يضاد فعلي ولا يكون تركاً له.

١٣٠٤ الفرق بين الضد والنقيض^(١): قيل: النقيضان: ما كانا التقابل بينهما تقابل النفي والإثبات أو^(٢) العدم، والملكة؛ ولذا لا يمكن اجتماعهما في مادة، ولا ارتفاعهما كالحركة والسكون. وأما المتضادان: فيجوز ارتفاعهما ويمتنع اجتماعهما كالسواد والبياض.

وأمَّا المتخالفان فيجوز اجتماعهما وارتفاعهما جميعاً السواد^(٣) والقيام. فيصح هذا قائم أسود، وقائم ليس بأسود [٢٠/ب]، وأسود

(١) الضد والنقيض. في الكلليات (الضد ٣: ١٣٩ والنقيض ٤: ٣٧١). والفردات (الضد ٤٣٤)، والنقيض (٧٦٨). والتعريفات (الضد: ١٤٢، والنقيض: ٢٦٥). والفرائد: ١٧٤.

(٢) في: خ. بل العدم. (٣) ما بين نجمتين من (ط) فقط.

ليس بقائم، وليس بقائم ولا أسود. (اللغات).

١٣٠٥ الفرق بين الضراء والبأساء: (٣٥٤).

١٣٠٦ الفرق بين الضراء والضر: أنَّ الضراء هي المضرة الظاهرة وذلك أنَّها أخرجت مخرج الأحوال الظاهرة مثل الحمراء والبيضاء على ما ذكرنا (١).

١٣٠٧ الفرق بين الضراعة والذل: أنَّ الضراعة مشتقة من الضرع، والضرع معرض لحاله والشارب منه، فالضارع هو المنقاد الذي لإمتناع به، ومنه التضرع في الدعاء والسؤال وغيرهما ومنه الضريع الذي ذكره سبحانه وتعالى في كتابه إنها هو من طعام وذل لا منفعة فيه لا كله كما وصفه الله تعالى بقوله «لايسمن ولا يغني من جوع» (٢) ويجوز أن يقال التضرع هو أن يميل أصبعه يميناً وشمالاً خوفاً وذللاً، ومنه سمي الضرع ضرعاً لميل اللبن إليه، والمضاربة المشابهة لأنها ميل إلى الشبه مثل المقاربة.

١٣٠٨ الفرق بين الضرب والجنس: أنَّ الضرب إسم يقع على الجنس والصنف، والجنس قولك الأحمر ضرب من الحيوان، والصنف قولك التفاح الحلو صنف والتفاح الحامض صنف، ويقع الضرب أيضاً على الواحد الذي ليس بجنس ولا صنف كقولك الموجود على ضربين قديم ومحدث فيوصف القديم بأنه ضرب ولا يوصف بأنه جنس ولا صنف.

١٣٠٩ الفرق بين الضر والضر: أنَّ الضر خلاف النفع ويكون حسناً وقبيحاً فالقبيح الظلم وما بسبيله، والحسن شرب الدواء المرجاء العافية، والضر بالضمّ الهزال وسوء الحال ورجل مضرور سيء الحال، ومن وجه آخر أنَّ الضر أبلغ من الضرر لأنَّ الضرر يجري على ضره يضره ضرّاً فيقع على أقل قليل الفعل لأنّه مصدر جار على فعله كالصفة الجارية على الفعل، والضر بالضمّ كالصفة المعدولة للمبالغة.

١٣١٠ الفرق بين الضرر والضرار^(١): في الحديث: «لا ضرر ولا ضرار في الإسلام».

قال ابن الأثير في النهاية^(٢) الضر: ضد النفع، فقوله: لا ضرر: أي لا يضر الرجل أخاه فينقصه شيئاً من حقه. والضرار: فعال من الضر، أي لا يجازيه على إضراره بإدخال الضرر عليه، والضر: فعل الواحد؛ والضرار: فعل الاثنين. والضر: ابتداء الفعل. والضرار: الجزاء عليه. وقيل: الضر: ما تضر به صاحبك وتنتفع به أنت. والضرار: أن تضره من غير أن تنتفع! وقيل: هما بمعنى واحد، وتكرارهما للتأكيد. (اللغات).

١٣١١ الفرق بين الضر والضرار: (١٣٠٦).

١٣١٢ الفرق بين الضر والسوء: أنَّ الضر يكون من حيث لا يعلم المقصود به

(١) الضرر والضرار. في الكلبيات ١٤٧:٣. والمفردات: ٤٣٥.

(٢) النهاية: (ض ر).

والسوء لا يكون إلا من حيث يعلم، ومعلوم أنه يقال ضررت فلاناً من حيث لا يعلم ولا يقال سؤته إلا إذا جاهرته بالمكروه.

١٣١٣ الفرق بين الضر والشر: أن السقم وعذاب ^(١) جهنم ضر في الحقيقة وشر مجازاً، وشرب الدواء المرجاء العافية ضرريدخله الإنسان على نفسه وليس بشر، والشاهد على أن السقم وعذاب جهنم لا يسمّى شراً على الحقيقة أن فاعله لا يسمّى شريراً كما يسمّى فاعل الضر ضاراً، وقال أبو بكر بن الإخشاد رحمه الله تعالى: السقم وعذاب جهنم شر على الحقيقة وإن لم يسمّ فاعلهما شريراً لأنّ الشرير هو المنهك في الشر القبيح وليس كل شرقيحاً ولا كل من فعل الشر شريراً كما أنه ليس كل من شرب الشراب شريباً وإنما الشرب المنهك في الشرب المحظور، والشر عنده ضربان حسن وقبيح فالحسن السقم وعذاب جهنم والقبيح الظلم وما يجري مجراه قال ويجوز أن يقال للشيء الواحد إنه خير وشر إذا أردت بأحد القولين إخباراً عن عاقبته وإنما يكونان نقيضين إذا كانا من وجه واحد.

١٣١٤ الفرق بين الضرر والسن: (١١٣٢).

١٣١٥ الفرق بين الضعة والذل: أن الضعة لا تكون إلا بفعل الإنسان بنفسه ولا يكون بفعل غيره وضعياً كما يكون بفعل غيره ذليلاً، وإذا غلبه غيره قيل هو ذليل ولم يقل هو وضعي، ويجوز أن يكون ذليلاً لأنه يستحقّ الذلّ كالمؤمن يصير في ذلّ الكفر فيعيش به ذليلاً وهو عزيز

في المعنى فلا يجوز أن يكون الوضع رفيعاً.

١٣١٦ الفرق بين الضعف والضعف: أَنَّ الضَّعْفَ بالضمّ يكون في الجسد خاصة وهو من قوله تعالى «خلقكم من ضعف» ^(١) والضعف بالفتح يكون في الجسد والرأي والعقل يقال في رأيه ضَعْف ولا يقال فيه ضُفْع كما يقال في جسمه ضَعْف وضُفْع.

١٣١٧ الفرق بين الضعف والوهن: أَنَّ الضعف ضد القوة وهو من فعل الله تعالى كما أَنَّ القوة من فعل الله تقول خلقه الله ضعيفاً أو خلقه قوياً، وفي القرآن «وخلق الإنسان ضعيفاً» ^(٢) والوهن هو أن يفعل الإنسان فعل الضعيف تقول وهن في الأمرين وهناً وهو وهان إذا أخذ فيه أخذ الضعيف، ومنه قوله تعالى «ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون» ^(٣) أي لا تفعلوا أفعال الضعفاء وأنتم أقوىاء على ما تتطلبونه بتدليل الله إياه لكم، ويدل على صحة ما قلنا أنه لا يقال خلقه الله وهناً كما يقال خلقه الله ضعيفاً، وقد يستعمل الضعف مكان الوهن مجازاً في مثل قوله تعالى «وماضعفوا ومااستكانوا» ^(٤) أي لم يفعلوا فعل الضعيف، ويجوز أن يقال إنَّ الوهن هو انكسار الحد والخوف ونحوه، والضعف نقصان القوة، وأمّا الاستكانة فقليل هي إظهار الضعف قال الله تعالى «وماضعفوا ومااستكانوا» أي لم يضعفوا بنقصان القوة ولا استكانوا بإظهار الضعف عند المقاومة، قال الخليل: إنَّ الوهن الضعف في العمل والأمر وكذلك في العظم ونحوه يقال

(٢) النساء: ٤: ٢٨.

(١) الروم ٣٠: ٥٤ كما في قراءة بعض.

(٤) آل عمران ٣: ١٤٦.

(٣) آل عمران ٣: ١٣٩.

وهن العظم يهن وهناً وأوهنه موهنة ورجل واهن في الأمر والعمل وموهون في العظم والبدن، والموهن لغة والوهين بلغة أهل مصر رجل يكون مع الأجير يحثه على العمل.

١٣١٨ الفرق بين الضعف والوهن^(١): قد فرق بينهما بأن الوهن انكسار الجسد بالخوف وغيره، والضعف نقصان القوة.

قلت: ويدل عليه قوله تعالى في وصف المؤمنين المجاهدين: «وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلْ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا»^(٢). إشارة إلى نفي الحالتين عنهم في الجهاد. (اللغات).

١٣١٩ الفرق بين الضلال والغي: (١٥٧٧).

١٣٢٠ الفرق بين الضمان والكفالة: (١٨٢١).

١٣٢١ الفرق بين الضم والجمع: أَنَّ الضمَّ جمع أشياء كثيرة، وخلافه البث وهو تفريق أشياء كثيرة، ولهذا يقال إضمامة من كتب لأنها أجزاء كثيرة، ثم كثر حتى أُستعمل في الشئين فصاعداً والأصل ما قلنا، والشاهد قوله عليه الصلاة والسلام «ضَمُّوا مواشيكم حتى تذهب فحمة الليل» ويجوز أن يقال إنَّ ضم الشيء إلى الشيء هو أن يلزقه به، ولهذا يقال ضممته إلى صدري، والجمع لا يقتضي ذلك.

١٣٢٢ الفرق بين الضمين والحميل: (٨٠٠).

(١) الضعف والوهن. في الكليات ٣: ١٤١. والمفردات (الضعف ٤٣٨، والوهن: ٨٤٠).

- والفرائد: ١٧٦.

(٢) آل عمران ٣: ١٤٦.

١٣٢٣ الفرق بين الضن والبخل: أَنَّ الضن أصله أن يكون بالعواري، والبخل بالهيئات ولهذا تقول هوضنين بعلمه ولا يقال بخيل بعلمه لأنَّ العلم أشبه بالعارية منه بالهبة، وذلك أَنَّ الواهب إذا وهب شيئاً خرج من ملكه فإذا أعار شيئاً لم يخرج أن يكون ^(١) عالماً به فأشبه العلم العارية فاستعمل فيه من اللفظ ما وضع لها ولهذا قال الله تعالى «وما هو على الغيب بضنين» ^(٢) ولم يقل بخيل.

١٣٢٤ الفرق بين الضياء والنور: أَنَّ الضياء ما يتخلل الهواء من أجزاء النور فيبيض بذلك، والشاهد أَنَّهُم يقولون ضياء النهار ولا يقولون نور النهار إلا أن يعنوا الشمس فالنور الجملة التي يتشعب منها، والضوء مصدر ضاء يضيء ضوءً يقال ضاء وأضاء أي ضاء هو واضاء غيره.

١٣٢٥ الفرق بين الضياء والنور ^(٣): هما مترادفان لغةً. وقد يفرق بينهما بأن الضوء: ما كان من ذات الشيء المضيء، والنور: ما كان مستفاداً من غيره. وعليه جرى قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا» ^(٤).

وقال الراغب: النور الضوء المنتشر الذي يعين على الإبصار. وهو ضربان: دنيوي وأخروي. والدنيوي ضربان: معقول بعين البصيرة، وهو ما انتشر من الأنوار الآلهية كنور العقل ونور القرآن. ومنه: «قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ» ^(٥) ومحسوس بعين التبصر وهو ما انتشر من

(١) في السكندرية «من ان يكون».

(٢) التكوير ٨١: ٣٤.

(٣) الضياء والنور. في الكليات (الضياء ٣: ٤٦٦ والنور ٤: ٣٦٧). والمفردات (الضياء ٤٤٥ والنور ٧٧٥).

والفرائد: ١٧٨.

(٤) يونس ١٠: ٥.

(٥) المائدة ١٥: ٥.

الأجسام النيرة، كالقمرين والنجوم النيرات، ومنه: «هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً»^(١).

ومن النور الأخروي قوله تعالى: «يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ»^(٢).
(اللغات).

١٣٢٦ الفرق بين الضيق والحرَج: (٧١٧).

١٣٢٧ الفرق بين الضيق والضيق: قال المفضل: الضَّيْق بالفتح في الصدر والمكان، والضَّيْق بالكسر في البخل وعسر الخلق ومنه قوله تعالى «ولاتك في ضيق مما يمكرون»^(٣) وقال غيره: الضيق مصدر والضيق إسم ضاق الشيء ضيقاً وهو الضيق والضيق ما يلزمه الضيق وهذا المثال يكون لما تلزمه الصفة مثل سيد وميت والضائق ما يكون فيه الضيق عارضاً ومنه قوله تعالى «وضائق به صدرك»^(٤).

(٢) الحديد ٥٧: ١٢.

(٤) هود ١١: ١٢.

(١) يونس ١٠: ٥.

(٣) التحل ١٦: ١٢٧.



١٣٢٨ الفرق بين الطائفة والجماعة: أنَّ الطائفة في الأصل الجماعة التي من شأنها الطوف في البلاد للسفر ويجوز أن يكون أصلها الجماعة التي تستوي بها حلقة يطاف عليها ثمَّ كثر ذلك حتَّى سَمِيَ كل جماعة طائفة، والطائفة في الشريعة قد تكون إسمًا لواحد قال الله عز وجل «وإن طائفتان من المؤمنين إقتلوا فأصلحوا بينهما» ^(١) ولا خلاف في أنَّ إثنين إذا اقتتلا كان حكمهما هذا الحكم وروي في قوله عز وجل «وليشهد عذابها طائفة من المؤمنين» ^(٢) أنه أراد واحداً وقال يجوز قبول الواحد بدلالة قوله تعالى «فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة» ^(٣) إلى أن قال «لعلهم يحذرون» ^(٤) أي ليحذروا فأوجب العمل في خبر الطائفة، وقد تكون الطائفة واحداً.

١٣٢٩ الفرق بين الطاعة الإجابة ^(٥): الفرق بينها أن الطاعة: موافقة الإرادة الحادثة إلى الفعل برغبته، أو رهبته. والإجابة: موافقة الداعي إلى الفعل من أجل أنه دعا به، ولذا

(٢) النور ٢: ٢٤.

(١) الحجرات ٤٩: ٩.

(٥) الإجابة والطاعة. (في الكلبيات: الإجابة

(٤٥٣) التوبة ٩: ١٢٢.

٥٩: ١ - ٦٠ والطاعة ٣: ١٥٥). والتعريفات: ١٤٥. والفرائد: ٥.

يقال: أجاب الله فلاناً، ولا يقال: أطاعه، كذا قال بعضهم.
(اللغات).

١٣٣٠ الفرق بين الطاعة والاجابة: أنَّ الطاعة تكون من الأدنى للأعلى لأنها في موافقة الإرادة الواقعة موقع المسألة ولا تكون إجابة إلا بأن تفعل لموافقة الدعاء بالأمر ومن أجله كذا قال علي بن عيسى رحمه الله.

١٣٣١ الفرق بين الطاعة والتطوع^(١): قال الطبرسي: الفرق بينهما أن الطاعة موافقة الإرادة في الفريضة، والنافلة والتطوع: التبرع بالنافلة خاصة. وأصلها من الطوع: الذي هو من^(٢) الانقياد. (اللغات).

١٣٣٢ الفرق بين الطاعة والتقوى: (٥٣٢).

١٣٣٣ الفرق بين الطاعة والخدمة: (٨٣٧).

١٣٣٤ الفرق بين الطاعة والعبادة: (١٣٩٦).

١٣٣٥ الفرق بين الطاعة والقبول: أنَّ الطاعة إنما تقع رغبة أو رهبة، والقبول مثل الاجابة يقع حكمة ومصلحة ولذلك حسنت الصفة لله تعالى بأنه مجيب وقابل ولا تحسن الصفة له بأنه مطيع.

١٣٣٦ الفرق بين الطاعة وموافقة الارادة: (٢١٠٨).

١٣٣٧ الفرق بين الطاعات والحب: (٦٠٠).

^(١) الطاعة والتطوع. في الكلمات ٣: ١٥٥. والمفردات: ٤٦١. والتعريفات: ١٤٥.

(٢) في خ: الذي هو الانقياد.

١٣٣٨ الفرق بين الطاقة والقدرة: أنَّ الطاقة غاية مقدرة القادر واستفراغ وسعه في المقدور يقال هذا طاقتي أي قدر إمكاني، ولا يقال لله تعالى مطبق لذلك .

١٣٣٩ الفرق بين الطبع والختم: أنَّ الطبع أثر ثبت في المطبوع ويلزمه فهو يفيد من معنى الثبات واللزوم ما لا يفيد الختم، ولهذا قيل طبع الدرهم طبعاً وهو الأثر الذي يؤثر فيه فلا يزول عنه، كذلك أيضاً قيل طبع الإنسان لأنّه ثابت غير زائل، وقيل طبع فلان على هذا الخلق إذا كان لا يزول عنه، وقال بعضهم: الطبع علامة تدل على كنه الشيء قال وقيل طبع الانسان لدلالته على حقيقة مزاجه من الحرارة والبرودة قال وطبع الدرهم علامة جوازه.

١٣٤٠ الفرق بين الطبيعة والقريحة: أنَّ الطبيعة ما طبع عليه الانسان أي خلق، والقريحة فيما قال المبرد ما خرج من الطبيعة من غير تكلف ومنه فلان جيد القريحة ويقال للرجل إقترح ماشئت أي أطلب ما في نفسك، وأصل الكلمة الخلوص ومنه ماء قراح إذا لم يخالطه شيء، ويقال للأرض التي لا تنبت شيئاً قرواح إذا لم يخالطها شيء من ذلك، والنخلة إذا تجردت وخلصت جلدها قرواح وذلك إذا نمت وتجاوزت وأتى عليها الدهر، والفرس القارح يرجع إلى هذا لأنّه قد تمّ سنه، قال وأما القرح والقرحة فليس من ذلك وإنّها القرح ثلم في الحلد والقرحة مشبهة بذلك .

١٣٤١ الفرق بين الطرح والنبذ: (٢١٣٥).

- ١٣٤٢ الفرق بين الطريف والعجب: أنَّ الطريف خلاف التليد وهي ما يستطرفه الانسان من الأموال، والتليد المال القديم الموروث من المال أعجب إلى الانسان سمي كل عجيب طريفاً وإن لم يكن مالاً.
- ١٣٤٣ الفرق بين الطريق والسبيل والصراط: (١٢٦٠).

١٣٤٤ الفرق بين الطغيان والعنوة: أنَّ الطغيان مجاوزة الحد في المكروه مع غلبة وقهر ومنه قوله تعالى «إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ» (١) الآية يقال طغى الماء إذا جاوز الحد في الظلم، والعنوة المبالغة في المكروه فهو دون الطغيان ومنه قوله تعالى «وقد بلغت من الكبر عتياً» (٢) قالوا كل مبالغ في كبر أو كفر أو فساد فقد عتا فيه ومنه قوله تعالى «بريح صرصر عاتية» (٣) أي مبالغة في الشدة، يقال جبارعات أي مبالغ في الجبرية ومنه قوله تعالى «عتت عن أمر ربها» (٤) يعني أهلها تكبروا على ربهم فلم يطيعوه.

١٣٤٥ الفرق بين ذلك (٥) وبين طلاق الوجه: أنَّ طلاق الوجه خلاف العبوس والعبوس تكره الوجه عند اللقاء والسؤال وطلاقته إنحلال ذلك عنه وقد طلق يطلق طلاقاً كما قيل صبح صباحة وملح ملاحه، وأصل الكلمة السهولة والانحلال وكل شيء تطلقه من حبس أو تحله من وثاق فينصرف كيف شاء، أو تحلله بعد تحريره أو تبيحه بعد المنع تقول

(٢) مريم: ١٩، ٨.

(١) الحاقة: ٦٩، ١١.

(٤) الطلاق: ٦٥، ٨.

(٣) الحاقة: ٦٩، ٦٥.

(٥) هكذا في الاصل، وقد وضعه المؤلف بعد الفرق رقم (٣٩٩) فراجع.

أطلقته وهو طلق وطلق، ومنه طلقت المرأة لأن ذلك تخليص من الحمل

١٣٤٦ الفرق بين الطلب والاقتضاء: (٢٥٢).

١٣٤٧ الفرق بين الطلب والالتماس: (٢٦١).

١٣٤٨ النرق بين الطلب والبحث: (٣٦٣).

١٣٤٩ الفرق بين الطلب والروم: (١٠٣٣).

١٣٥٠ الفرق بين الطلب والسؤال: (١١٤٦).

١٣٥١ الفرق بين الطلب والمحاولة: (١٩٥٢).

١٣٥٢ الفرق بين قولك طل دمه وقولك أهدر دمه: أن قولك طل دمه معناه أنه بطل ولم يطلب به ويقال طل القاتل نفسه وطله فلان إذا أبطله وأما أهدر فهو أن يبيحه السلطان أو غيره وقد هدر الدم هدرًا وهو هادر كأنه مأخوذ من قولك هدر الشيء إذا غلى وفار، وكذلك هدر الحمامة وهو مادام ولج في صوته بمنزلة غليان القدر ويقال للمستقتل من الناس قد هدر دمه.

١٣٥٣ الفرق بين الطلل والجسد: (٦٢٧).

١٣٥٤ الفرق بين الطلل والشخص: أن أصل الطلل ماشخص من آثار الديار ثم سمي شخص الانسان طلا على التشبيه بذلك، ويقال تطاللت أي ارتفعت لأنظر إلى شيء بعيد، وأكثر ما يستعمل الطلل في الإنسان إذا كان طويلًا جسيمًا يقال لفلان طل ورواء إذا كان فخم المنظر.

١٣٥٥ الفرق بين الطلوع والبروغ والشرق: (٣٩٣).

١٣٥٦ الفرق بين الطمع والامل: (٢٩١).

١٣٥٧ الفرق بين الطمع والحرص: (٧٢٠).

١٣٥٨ الفرق بين القمع والرجاء: (٩٧٦).

١٣٥٩ الفرق بين الطهارة والنظافة: أنَّ الطهارة تكون في الخلقة والمعاني لأنها تقتضي منافاة العيب يقال فلان طاهر الأخلاق وتقول المؤمن طاهر مطهر يعني أنه جامع للخصال المحمودة، والكافر خبيث لأبته خلاف المؤمن وتقول هو طاهر الثوب والجسد. والنظافة لا تكون إلا في الخلق واللباس وهي تفيد منافاة الدنس ولا تستعمل في المعاني وتقول هو نظيف الصورة أي حسنها ونظيف الثوب والجسد ولا تقول نظيف الخلق.

١٣٦٠ الفرق بين الطول والفضل: أنَّ الطول هو ما يستطيل به الانسان على من يقصده به ولا يكون إلا من المتبوع إلى التابع ولا يقال لفضل التابع على المتبوع طول، ويقال طال عليه وتطول وطل عليه إذا سأل ذلك قال الشاعر:

«أقر لكي يزداد طولك طولاً»

وقال الله تعالى «أولوا الطول منهم» ^(١) أي من معه فضل يستطل به على عشيرته.

١٣٦١ الفرق بين الطيش والسفه: (١١٠٨).

١٣٦٢ الفرق بين الطيب والحلال: (٧٨٢).



١٣٦٣ الفرق بين الظرف والآنية: (٩).

١٣٦٤ الفرق بين الظعن والرحل: أَنَّ الظعن هو الرحيل في الموادج ومن ثمَّ سمّيت المرأة إذا كانت في هودجها ظعينة ثمَّ كثر ذلك حتّى سمّيت كلّ امرأة ظعينة، والظعان حبل يشد به الهودج قال الشاعر:

• كما حاد الأرب عن الظعان •

والمظعون المشدود بالظعان، ثمَّ كثر الظعن حتّى قيل لكل رجل ظعن والأصل ماقلناه.

١٣٦٥ الفرق بين الظفر والفوز: أَنَّ الظفر هو العلو على المناوىء المنازع قال الله تعالى «من بعد أن أظفركم عليهم»^(١) وقد يستعمل في موضع الفوز يقال ظفر ببغيته ولا يستعمل الفوز في موضع الظفر ألا ترى أنّه لا يقال فاز بعدوّه كما يقال ظفر بعدوّه بعينه فالظفر مفارق للفوز وقال علي بن عيسى: الفوز الظفر بدلاً من الوقوع في الشرّ وأصله نيل الحظ من الخير، وفوز إذا ركب المفازة وفوز أيضاً إذا مات لأنّه قد صار في مثل المفازة.

١٣٦٦ الفرق بين الظل والفيء: أَنَّ الظل يكون ليلاً ونهاراً ولا يكون الفيء إلّا

بالنهار وهو مافاء من جانب إلى جانب أي رجع، والنيء الرجوع
ويقال النيء التبع لأنه يتبع الشمس وإذا ارتفعت الشمس إلى
موضع المقال من ساق الشجرة قيل قد عقل الظل.

١٣٦٧ الفرق بين الظل والفيء^(١): الظل: النيء الحاصل من الحاجز
بينك وبين الشمس. وقيل هي^(٢) الطلوع إلى الزوال.
والنيء: من الزوال إلى الغروب.

وقال المبرد: النيء ما نسخته الشمس؛ لأنه الراجع، والظل:
ما كان قائماً لم ينسخه ضوء الشمس، قال الشاعر:^(٣)

فَلَا الظِّلُّ مِنْ بَعْدِ الضُّحَى تَسْتَطِيعُهُ وَلَا الْفَيْءُ مِنْ بَعْدِ الْعَشِيِّ تَذُوقُ
فجعل الظل وقت الضحى؛ لأن الشمس لم تنسخه ذلك الوقت.
فكل فيء ظل، وليس كل ظل فيئاً. وأهل الجنة في ظل لافي فيء؛
لأن الجنة لا شمس فيها. وفي التنزيل: «وَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ»^(٤). وجمع
النيء: أفياء وفيوء. (اللغات).

١٣٦٨ الفرق بين الظلم والبغي: أن الظلم ما ذكرناه^(٥)، والبغي شدة

(١) الظل والنيء. في الكليات (الظل ٣: ١٧٧، والنيء ٣: ٣٠٦، ٣١٧). في المفردات (الظل ٤٦٩،
والنيء ٥٨٥). في التعريفات: (الظل ١٤٨، والنيء ١٧٧). والفرائد الظل والنيء: ١٩٢.

(٢) في الأصلين: هي الطلوع.

(٣) هو حيد بن ثور الهلالي (شاعر مخضرم قضى معظم حياته في الإسلام). وله ديوان شعر. والبيت في
ديوانه (صنعة الميمى): ٤٠، وروايته فيه:

فلا الظل منها بالضحى تستطيعه ولا النيء منها بالعشي تذوق

وروي في الأغاني: (فلا الظل من برد الضحى... ولا النيء من برد العشي...).

(٥) في العدد: ٦٧٥.

(٤) الواقعة ٣٠: ٥٦.

الطلب لما ليس بحق بالتغليب وأصله في العريّة شدة الطلب ومنه يقال دفعنا بغبي السماء خلفنا أي شدة مطرها، وبغى الجرح يبغى إذا ترامى إلى فساد يرجع إلى ذلك وكذلك البغاء وهو الزنا وقيل في قوله تعالى «والإثم والبغى بغير الحق»^(١) أنه يريد التّراس على الناس بالغلبة والاستطالة.

١٣٦٩ الفرق بين الظلم والجور: (٦٧٥).

١٣٧٠ الفرق بين الظلم والغشم: (١٥٤٦).

١٣٧١ الفرق بين الظلم والهضم: (٢٢٥٢).

١٣٧٢ الفرق بين الظنّ والتصور: أنّ الظنّ ضرب من أفعال القلوب يحدث عند بعض الأمارات وهو رجحان أحد طرفي التجوّر، وإذا حدث عند أمارات غلبت وزادت بعض الزيادة فظنّ صاحبه بعض ماتقتضيه تلك الأمارات سمّي ذلك غلبة الظنّ، ويستعمل الظنّ فيما يدرك وفيما لا يدرك والتصور يستعمل في المدرك دون غيره كأنّ المدرك إذا أدركه المدرك تصوّر نفسه، والشاهد أنّ الأعراض التي لا تدرك لا تتصوّر نحو العلم والقدرة، والتثّل مثل التصوّر إلا أن التصوّر أبلغ لأنّ قولك تصوّرت الشيء معناه أنني بمنزلة من أبصر صورته، وقولك تمثّلته معناه أنني بمنزلة من أبصر مثاله، ورؤيتك لصورة الشيء أبلغ في عرفان ذاته من رؤيتك لمثاله.

١٣٧٣ الفرق بين الظنّ والتقليد: (٥٢٧).

١٣٧٤ الفرق بين الظنّ والجهل: (٦٦٨).

١٣٧٥ الفرق بين الظنّ والحسبان: أنّ بعضهم قال: الظنّ ضرب من الاعتقاد، وقد يكون حسبان ليس بإعتقاد ألا ترى أنّك تقول أحسب أنّ زيداً قد مات ولا يجوز أن تعتقد أنّه مات مع علمك أنّه حيّ. قال أبو هلال رحمه الله تعالى: أصل الحسبان من الحساب تقول أحسبه بالظنّ قد مات كما تقول أعده قد مات، ثمّ كثر حتّى سمي الظنّ حسباناً على جهة التوسّع وصار كالحقيقة بعد كثرة الاستعمال وفرق بين الفعل منها فيقال في الظنّ حسب وفي الحساب حسب ولذلك فرق بين المصدرين فقل حسب وحسبان، والصحيح في الظنّ ما ذكرناه (١).

١٣٧٦ الفرق بين الظنّ والشكّ: (١٢١٨).

١٣٧٧ الفرق بين الظنّ والعلم: أنّ الظانّ يجوز أن يكون المظنون على خلاف ما هو ظنّه ولا يحقّقه والعلم يحقّق المعلوم وقيل جاء الظنّ في القرآن بمعنى الشكّ في قوله تعالى «إن هم إلّا يظنون» (٢) والصحيح أنّه على ظاهره.

١٣٧٨ الفرق بين الظهور والبدوّ: أنّ الظهور يكون بقصد وبغير قصد تقول إستتر فلان ثمّ ظهر ويدل هذا على قصده للظهور، ويقال ظهر أمر فلان وإن لم يقصد لذلك فأما قوله تعالى «ظهر الفساد في البرّ

والبحر»^(١) فعنى ذلك الحدوث وكذلك قولك ظهرت في وجهه حمرة أي حدثت ولم يعن أنها كانت فيه فظهرت، والبدو ما يكون بغير قصد تقول بدا البرق وبدا الصبح وبدت الشمس وبدا لي في الشيء لأنك لم تقصد للبدو، وقيل في هذا بدو وفي الأول بدء وبين المعنيين فرق والأصل واحد.



١٣٧٩ الفرق بين عابه ولمزه: (١٨٧٧).

١٣٨٠ الفرق بين العادة والعرف^(١): الفرق بينها أن العرف: يستعمل في الألفاظ. والعادة تستعمل في الأفعال. وذكر المحققون من الأصوليين أن العرف والعادة قد يخصصان العمومات، وفرّعا على ذلك مالو حلف أن لا يأكل الرؤوس، فإنه ينصرف إلى الغالب من رؤوس النعم دون رؤوس الطير والجراد والسماك؛ لعدم دخولها [٢٢/أ] عرفاً في اسم الرؤوس. وكذا لو حلف: لا يأكل البيض لم يحنث بيض بعض السمك ونحوه على الأصح. وكذا لو حلف لا يأكل منها [مايوكل]^(٢) عادةً وهو الثمر دون ما لا يؤكل عادة كالورق والقشر والخشب. (اللغات).

١٣٨١ الفرق بين العادة والدأب: أنَّ العادة على ضربين إختيار أو اضطرار فالإختيار كتنوّد شرب النبيذ وما يجري مجراه ممّا يكثر الإنسان فعله فيعتاده ويصعب عليه مفارقتها والاضطرار مثل أكل الطعام وشرب

(١) العرف والعادة. في الكلّيات (العرف ٣: ١٨٤، ٢١٥ والعادة ٥: ٢١٦. والمفردات العرف (٤٩٥) والعادة: ٥٢٥).

(٢) زيادة أجدها لازمة لفهم النص. وسقطت من النسخ. كما يبدو..

الماء لاقامة الجسد وبقاء الروح وما شاكل ذلك ، والدأب لا يكون إلا إختياراً ألا ترى أنّ العادة في الأكل والشرب المقيمين للبدن لا تسمّى دأباً.

١٣٨٢ الفرق بين العادة والستة: أنّ العادة ما يديم الانسان فعله من قبل نفسه ، والستة تكون على مثال سبق وأصل الستة الصورة ومنه يقال ستة الوجه أي صورته وستة القمر أي صورته ، والستة في العرف تواتر وآحاد، فالتواتر مجاز حصول العلم به لكثرة رواته وذلك أنّ العلم لا يحصل في العادة إلا إذا كثرت الرواة ، والآحاد ما كان رواه القدر الذي لا يعلم صدق خبرهم لقلّتهم وسواء رواه واحد أو أكثر والمرسل ما أسنده الراوي إلى من لم يره ولم يسمع منه ولم يذكر من بينه وبينه.

١٣٨٣ الفرق بين العافية والصحة: (١٢٤٥).

١٣٨٤ الفرق بين العافيه والعفو والمعافة: (١٤٥٨).

١٣٨٥ الفرق بين العاقبة والحد والتهاية: (٢٢٢٩).

١٣٨٦ الفرق بين العالم والمحيط بالشي: (١٩٦٥).

١٣٨٧ الفرق بين العالم والحكيم: (٧٨١).

١٣٨٨ الفرق بين العالم والدنيا: : (٩٢٣).

١٣٨٩ الفرق بين العالم والسامع: (١٠٧١).

١٣٩٠ الفرق بين العالم والعلم: أنّ قولنا عالم دال على معلوم لأنّه من علمت وهو متعدّد ، وليس قولنا عليم جارياً على علميّة فهو لا يتعدى ، وإنّما يفيد

أنه إن صحّ معلوم علمه، كما أنّ صفة سميع تفيد أنّه إن صحّ مسموع سمعه، والسامع يقتضي مسموعاً، وإنّما يسمّى الإنسان وغيره سميعاً إذا لم يكن أصمّ وبصيراً إذا لم يكن أعمى ولا يقتضي ذلك مبصراً ومسموعاً ألا ترى أنّه يسمّى بصيراً وإن كان مغمضاً، وسميعاً وإن لم يكن بحضرة صوت يسمعه فالسميع والسامع صفتان، وكذلك المبصر والبصير والعليم والعالم والقدير والقادر لأنّ كل واحد منها يفيد ما لا يفيد الآخر فإن جاء السميع والعليم وما يجري مجراهما متعدّياً في بعض الشعر فإنّ ذلك قد جعل بمعنى السامع والعالم، وقد جاء السميع أيضاً بمعنى مسمع^(١) في قوله:

أمن ريحانة الداعي السميع يؤرّقني وأصحابي هجوع

١٣٩١ الفرق بين العالم والمتحقّق: (١٩١٤).

١٣٩٢ الفرق بين العالم والناس: أنّ بعض العلماء قال: أهل كلّ زمان عالم وأنشد «وخندف هامة هذا العالم»، وقال غيره: ما يحوي الفلك عالم، ويقول الناس العالم السفلي يعنون الأرض وما عليها، والعالم العلوي يريدون السماء وما فيها، ويقال على وجه التشبيه الإنسان العالم الصغير ويقولون إلى فلان تدبر العالم يعنون الدنيا، وقال آخرون: العالم إسم لأشياء مختلفة وذلك أنّه يقع على الملائكة والجنّ والإنس وليس هو مثل الناس لأنّ كلّ واحد من الناس إنسان وليس كلّ واحد من العالم ملائكة.

١٣٩٣ الفرق بين العام والسنة: أنّ العام جمع أيّام والسنة جمع شهور ألا ترى

(١) (مسموع ل):

أنه لما كان يقال أيام الرنج قيل عام الرنج ولما لم يقل شهور الرنج لم يقل سنة الرنج ويجوز أن يقال العام يفيد كونه وقتاً لشيء والسنة لا تفيد ذلك ولهذا يقال عام الفيل ولا يقال سنة الفيل ويقال في التاريخ سنة مائة وسنة خمسين ولا يقال عام مائة وعام خمسين إذ ليس وقتاً لشيء مما ذكر من هذا العدد ومع هذا فإن العام هو السنة والسنة هي العام وإن اقتضى كل واحد منها ما لا يقتضيه الآخر مما ذكرناه كما أن الكل هو الجمع والجمع هو الكل وإن كان الكل إحاطة بالأبغاض والجمع إحاطة بالأجزاء.

١٣٩٤ الفرق بين العام والسنة^(١): قال ابن الجواليقي^(٢): ولا يفرق^(٣)

عوام الناس بين السنة والعام ويجعلونها بمعنى. ويقولون لمن سافر في وقت من السنة أي وقت كان إلى مثله: عام، وهو غلط، والصواب ما أخبرت به عن أحمد بن يحيى^(٤) أنه قال: السنة من أول يوم عدته إلى مثله، والعام لا يكون إلا شتاءً وصيفاً.

وفي التهذيب^(٥) أيضاً: العام: حول يأتي على شتوة وصيفة.

وعلى هذا فالعام أخص من السنة. وليس كل سنة عاماً. فإذا عددت من يوم إلى مثله فهو سنة.

(١) السنة والعام. في الكليات ١٢: ٣. والتعريفات (السنة ١٢٧ - ١٢٨). والمفردات (السنة ٣٥٧،

والعام ٥٢٧). والفرائد: ١٣٤.

(٢) هو موهوب بن أحمد، أبو منصور ويعرف بابن الجواليقي من أئمة الأدب واللغة (٤٦٦ - ٥٤٠) من كتبه: المغرب، وتكلمة إصلاح ما تفلط فيه العامة.

(٣) في كتاب تكلمة إصلاح ما تفلط فيه العامة: ٨ «لا تفرق». ونقل المصنف هنا باختصار.

(٤) يعني الإمام (ثعلب).

(٥) يعني كتاب ابن الجواليقي المذكور.

وقد يكون فيه نصف الصيف، ونصف الشتاء. والعام لا يكون إلا صيفاً أو شتاءً متوالين. انتهى.

أقول: وتظهر فائدة ذلك في اليمين^(١) والنذر، فإذا حلف أو نذر أن يصوم عاماً لا يدخل بعضه في بعض إنما هو الشتاء والصيف؛ بخلاف ما لو حلف^(٢) ونذر سنة. (اللغات).

١٣٩٥ الفرق بين العام والمبهم: أن العام يشتمل على أشياء والمبهم يتناول واحد الأشياء لكن غير معين الذات فقولنا شيء مبهم وقولنا الأشياء عام.

١٣٩٦ الفرق بين العبادة والطاعة: أن العبادة غاية الخضوع ولا تستحق إلا بغاية الإنعام ولهذا لا يجوز أن يعبد غير الله تعالى ولا تكون العبادة إلا مع المعرفة بالمعبود والطاعة الفعل الواقع على حسب ما أَرَادَهُ المريد متى كان المريد أعلى رتبة ممن يفعل ذلك وتكون للخالق والمخلوق والعبادة لا تكون إلا للخالق والطاعة في مجاز اللغة تكون إتباع المدعو الداعي إلى مادعاه إليه وإن لم يقصد التبعية كالإنسان يكون مطيعاً للشيطان وإن لم يقصد أن يطيعه ولكنه اتبع دعاءه وإرادته.

١٣٩٧ الفرق بين العبارة عن الشيء والإخبار عنه: (٨٥).

١٣٩٨ الفرق بين العبارة والقول والكلمة: (١٨٣٧).

١٣٩٩ الفرق بين العبارة والكلمة: (١٨٣٦).

(١) في ط: الإيمان.

(٢) سقط فعل (حلف) والأداة بعده في هذه الموضعين من: ط.

١٤٠٠ الفرق بين العبث واللعب واللهو: أَنَّ العبث ما خلا عن الإرادات إِلَّا إرادة حدوثه فقط، واللهو واللعب يتناولهما غير إرادة حدوثهما إرادة وقعا بها هوأ ولعبأ، ألا ترى أَنَّهُ كان يجوز أن يقعا مع إرادة أُخرى فيخرجا عن كونها هوأ ولعبأ، وقيل اللعب عمل للذة لا يراعي فيه داعي الحكمة كعمل الصبيّ لأنّه لا يعرف الحكيم ولا الحكمة وإنما يعمل للذة.

١٤٠١ الفرق بين العبد والمملوك: أَنَّ كل عبد مملوك وليس كل مملوك عبداً لأنّه قد يملك المال والمتاع فهو مملوك وليس بعبد، والعبد هو المملوك من نوع ما يعقل ويدخل في ذلك الصبيّ والمعتوه وعباد الله تعالى الملائكة والإنس والجنّ.

١٤٠٢ الفرق بين العبيد والخول: (٨٨٩).

١٤٠٣ الفرق بين العتاب واللوم: أَنَّ العتاب هو الخطاب على تضييع حقوق المودة والصداقة في الإخلال بالزيارة وترك المعونة وما يشاكل ذلك ولا يكون العتاب إِلَّا مِمَّنْ له موات يمت بها فهو مفارق للوم مفارقة بينة.

١٤٠٤ الفرق بين العترة والآل: أَنَّ العترة على ما قال المبرد: «النصاب ومنه عترة فلان أي منصبه»، وقال بعضهم: «العترة أصل الشجرة الباقي بعد قطعها قالوا فعترة الرجل اصله»، وقال غيره: «عترة الرجل أهله وبنو أعمامه الأدنون» واحتجوا بقول أبي بكر رضي الله عنه عن عترة رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم يعني قريشاً فهي مفارقة للآل

على كل قول لأن الآل هم الأهل والأتباع والعثرة هم الأصل في قول والأهل وبنو الأعمام في قول آخر.

١٤٠٥ الفرق بين العنوالظفغان: (١٣٤٤).

١٤٠٦ الفرق بين العتيق والقديم: أن العتيق هو الذي يدرك حديث جنسه فيكون بالنسبة إليه عتيقاً، أو يكون شيئاً يطول مكثه ويبقى أكثر مما يبقى أمثاله مع تأثير الزمان فيه فيسمى عتيقاً، ولهذا لا يقال إن السماء عتيقة وإن طال مكثها لأن الزمان لا يؤثر فيها ولا يوجد من جنسها ما تكون بالنسبة إليه عتيقاً، ويدل على ذلك أيضاً أن الأشياء تختلف فيعتق بعضها قبل بعض على حسب سرعة تغيره وبطئه والقائم ما لم يزل موجوداً، والقدم لا يستفاد والعتق يستفاد ألا ترى أنه لا يقال سأقدم هذا المتاع كما تقول سأعتقه، ويتوسع في القدم فيقال دخول زيد الدار أقدم من دخول عمرو، ولا يقال أعتق منه فالعتق في هذا على أصله لم يتوسع فيه.

١٤٠٧ الفرق بين العنوالفساد: أن العنو كثرة الفساد وأصله من قولك ضبع عثاء إذا كثر الشعر على وجهها وكذلك الرجل، وعاث يعيث لغة وعثا يعشو أفصح اللغتين ومنه قوله عز وجل «ولا تعثوا في الأرض مفسدين»^(١).

١٤٠٨ الفرق بين العجب والأذ: (١١٤).

١٤٠٩ الفرق بين العجب والأمر: (٢٨٨).

١٤١٠ الفرق بين العجب والظرف: (١٣٤٢).

١٤١١ الفرق بين العجب والكبر: أنَّ العجب بالشيء شدة السرور به حتَّى لا يعادله شيء عند صاحبه تقول هو معجب بفلانة إذا كان شديد السرور بها، وهو معجب بنفسه إذا كان مسروراً بخصالها. ولهذا يقال أعجبه كما يقال سر به فليس العجب من الكبر في شيء، وقال علي بن عيسى: العجب عقد النفس على فضيلة لها ينبغي أن يتعجب منها وليست هي لها.

١٤١٢ الفرق بين العجز والمنع: أنَّ العجز يصاد القدرة مضادة التروك ويتعلّق بمتعلّقها على العكس، والمنع مالاّجله يتعذر الفعل على القادر فهو يصاد الفعل وليس يصاد القدرة بل ليس يسمّى منعاً إلّا إذا كان مع القدرة فليس هو من العجز في شيء.

١٤١٣ الفرق بين العجلة والسرعة: (١٠٩٧).

١٤١٤ الفرق بين العجمي والاعجمي (٢٢١).

١٤١٥ الفرق بين العداوة والبغضة: أنَّ العداوة البعاد من حال النصر، ونقيضها الولاية وهي الحرب من حال النصر، والبغضة إرادة الإستحقار والاهانة، ونقيضها المحبة وهو إرادة الإعظام والإجلال.

١٤١٦ الفرق بين العداوة والشتان: أنَّ العداوة هي إرادة السوء لما تعاديه وأصله الميل ومنه عدوة الوادي وهي جانبه، ويجوز أن يكون أصله البعد ومنه عدواء الدار أي بعدها، وعدا الشيء يعدوه إذا تجاوزه كأنّه

بعد عن التوسط، والشأن على ما قال علي بن عيسى: طلب العيب على فعل الغير لما سبق من عداوته، قال وليس هو من العداوة في شيء وإنما اجري على العداوة لأنها سببه وقد يسمى المسبب بإسم السبب وجاء في التفسير «شأن قوم» ^(١) أي بغض قوم فقرئ شأن قوم بالإسكان أي بغض قوم شني وهو شأن كما تقول سكر وهو سكران.

١٤١٧ الفرق بين العدل والإنصاف: (٣١٧).

١٤١٨ الفرق بين العدل والحسن: (٧٤٥).

١٤١٩ الفرق بين العدل والعدل: أن العدل بالكسر المثل تقول: عندي عدل جاريتك فلا يكون إلا على جارية مثلها، والعدل من قولك: عندي عدل جاريتك فيكون على قيمتها من الثمن ومنه قوله تعالى «أو عدله ذلك صيماً» ^(٢)

١٤٢٠ الفرق بين العدل والفداء: (١٥٩٦).

١٤٢١ الفرق بين العدل والقسط: (١٧٢٠).

١٤٢٢ الفرق بين العدم والفقد: (١٦٤١).

١٤٢٣ الفرق بين العدوان والاثم: (٤٥).

١٤٢٤ الفرق بين العدل والمثل: أن العدل ما عادل أحكامه أحكام غيره وإن لم يكن مثلاً له في ذاته ولهذا سمي العدلان عدلين وإن لم يكونا

(١) المائة: ٥: ٨٠٢.

(٢) المائة: ٥: ٩٥.

مثلين في ذاتهما، ولكن لا ستوائهما في الوزن فقط.

١٤٢٥ الفرق بين العدو والكاشح: (١٧٧٤).

١٤٢٦ الفرق بين العذاب والابلام: (٣٥٠).

١٤٢٧ الفرق بين العذاب والألم: أَنَّ العذاب أخص من الألم وذلك أَنَّ العذاب هو الألم المستمر، والألم يكون مستمراً وغير مستمر ألا ترى أَنَّ قرصة البعوض ألم وليس بعذاب فإن استمر ذلك قلت عذبي البعوض الليلة، فكل عذاب ألم وليس كل ألم عذاباً، وأصل الكلمة الإستمرار ومنه يقال ماء عذب لا استمرائه في الحلق.

١٤٢٨ الفرق بين العربي والاعرابي: (٢٢٤).

١٤٢٩ الفرق بين العرف والعادة: (١٣٨٠).

١٤٣٠ الفرق بين عرفة وعرفات^(١): قد عرفت يوم عرفة، وهو اليوم التاسع من ذي الحجة. وعرفة. قيل: اسم لموقف الحاج ذلك اليوم، وهي اثنا عشر ميلاً من مكة. وسمي عرفات أيضاً، وهو المذكور في التنزيل. قال تعالى فإذا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ^(٢). وقال النيسابوري: عرفات جمع عرفة. وكلاهما علم للموقف، كأن كل قطعة من تلك الأرض عرفة؛ فسمي مجموع تلك القطعة بعرفات. وكذا قال ابن الحاجب^(٣) في شرح المفصل.

(١) عرفة وعرفات. في الكليات (٣: ٣٨٤، ٣٨٣). في المفردات: ٤٩٦. معجم البلدان (عرفات) ١٠٤: ٤.

(٢) البقرة ٢: ١٩٨.

فرائد اللغة ٢٠٢.

(٣) هو جمال الدين، أبو عمرو، عثمان بن عمر، الأسناني، المالكي، المعروف بابن الحاجب. فقيه أصولي

نحوي لغوي مشهور. ولد سنة ٥٧٠ (أو ٥٧١) بأسنا في صعيد مصر. ودرس في دمشق، وتنقل في

قال الطبرسي: عرفات: اسم للبقعة المعروفة التي يجب الوقوف بها، ويوم عرفة يوم الوقوف بها^(١).
ووافق على ذلك الفيروز أبادي.
وهذا القول مبني على إنكار كون عرفة اسماً للموقف. وهو قول
الفراء. (اللغات).

١٤٣١ الفرق بين العذاب والعقاب: (١٤٦٢).

١٤٣٢ الفرق بين العريّة والإفقار: (٢٤٤).

١٤٣٣ الفرق بين العريّة والمنحة: أنّ العريّة من النخل، والمنحة في الإبل
والشاة وهو أن يعطي الرجل ثمرة نخل سنة أو أكثر من ذلك أو أقل
وقد أعراه قال الشاعر:
ولكن عرايا في السنين الجوائح.

١٤٣٤ الفرق بين عري لايعرى ولايبرح ولايخلو ولايزال ولاينفك: (٨٧٧).

١٤٣٥ الفرق بين العزّ والشرف: أنّ العزّ يتضمّن معنى الغلبة^(٢) والإمتناع
على ما قلنا، فأما قولهم عز الطعام فهو عزيز فعناه قل حتّى لايقدر عليه
فشبه بمن لايقدر عليه لقوّته ومنعته لأنّ العز بمعنى القلة، والشرف إنّما
هو في الأصل شرف المكان ومنه قولهم أشرف فلان على الشيء إذا
صار فوقه ومنه قيل شرفة القصر، وأشرف على التلف إذا قاربه، ثمّ
أستعمل في كرم النسب ف قيل للقرشي شريف، وكل من له نسب

البلاد يعلم ويدرس، وتوفي بالاسكندرية سنة ٦٤٦. من مؤلفاته الإيضاح في شرح المفصل للزمخشري
والكافية في النحو.

(٢) (القلة خ ل).

(١) هذه العبارة من: ط فقط. والنص في مجمع البيان ١: ٢٩٥.

مذكور عند العرب شريف، ولهذا لا يقال لله تعالى شريف كما يقال له عزيز.

١٤٣٦ الفرق بين العزم والحزم^(١): قيل: الأول: التأهب للأمر، والثاني: النفاذ فيه. (اللغات).

١٤٣٧ الفرق بين العزم والزمام: أنَّ العزم يكون في كلِّ فعل يختص به الإنسان، والزمام يختص بالسفر يقال أزمعت المسير قال الشاعر:
أزمعت من آل ليلي ابتكاراً

ولا يقال أزمعت الأكل والشرب كما تقول عزمتم على ذلك، والإزماع أيضاً يتعدى بعلى فالفرق بينهما ظاهر.

١٤٣٨ الفرق بين العزم والمشية: أنَّ العزم إرادة يقطع بها المريد رويته في الإقدام على الفعل أو الإحجام عنه ويختص بإرادة المريد لفعل نفسه لأنه لا يجوز أن يعزم على فعل غيره.

١٤٣٩ الفرق بين العزم والنية: (٢٢٣٤).

١٤٤٠ الفرق بين العزم والهَم^(٢): قال الطبرسي، العزم هو تصميم القلب على الشيء، والنفاذ فيه بقصد ثابت. والهَم يأتي على وجه:
ومنها العزم على الفعل كقوله تعالى: «إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ»^(٣) أي صمموا النية وعزموا عليه، فيرادف العزم.

(١) الحزم والعزم في الكلبيات (٨٠:٥) الحزم. والتعريفات: ٩١. والمفردات: العزم: ٤٩٩. والفرائد: ٦٧.

(٢) العزم والهَم. في الكلبيات (٢٧١:٣)، (٨٠:٥). في المفردات ٤٩٩ و ٧٩٤. وتفسير الطبرسي ٣٢٤:١.

(٣) المائدة: ٥: ١١.

(العزم) ١٦٩:٢ (الهَم). والفرائد: ٢٠٤.

ومنها خطوط الشيء في البال، وإن لم يقع العزم عليه؛ لقوله تعالى: «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا»^(١). يعني أن الفشل خطر ببالهم، ولو كان هنا عزمًا لما كان الله وليهما، لأن العزم على المعصية معصية.

ولا يجوز أن يكون الله ولي من عزم على الفرار عن نصره به، ويقوي ذلك قول كعب بن زهير بن أبي سلمى:^(٢)
وَكَمْ فِيهِمْ مِنْ فَارَسٍ مُتَوَسِّعٍ وَمِنْ فَاعِلٍ لِلْخَيْرِ إِنْ هَمَّ أَوْ عَزَمَ
ففرق بين الهم والعزم.

ومنها: أن يكون بمعنى المقاربة. قال ذو الرمة:^(٣)
أَقُولُ لِمَسْعُودٍ بِجَرَءَاءِ مَالِكٍ وَقَدْ هَمَّ دَمْعِي أَنْ تَلْجَأَ أَوَائِلُهُ
والدمع لا يجوز عليه العزم. ومعناه كاد وقرب.

ومنها الشهوة^(٤) وميل الطبع. يقول القائل فيما يشتهي، ويميل طبعه إليه: هذا أهم الأشياء إلي. وفي ضده: ليس هذا من همي! (اللغات).

١٤٤١ الفرق بين العزيز والقاهر: أنَّ العزيز هو الممتنع الذي لا ينال بالأذى

(١) آل عمران ١٢٢:٣.

(٢) البيت لكعب بن زهير في ديوانه: ٦٩، وفيه: فكم فيهم من سيد متوسع... ويروى: إن هم أوزعم.

(٣) البيت لذی الرمة (ديوانه ١٢٤٥:٢)، وبعده:

ألا هل ترى الأظعان جاوزن مشرفاً من الرمل أو حادث بهن سلاسله

- ومسعود: أخوذ الرمة. والجرعاء من الرمل: الرابية السهلة اللينة. و«أن تلج» يعني تلج في السيلان كما يلج الرجل في الشيء والقضية.

(٤) الشهوة. في الكليات (١٠٥:١) وفيه: الشهوة: ميل جبلي غير مقدور للبشر بخلاف الإرادة. وفي

ولذلك سمي أبو ذؤيب العقاب عزيزة لأنها تتخذ وكرها في أعلى الجبل فهي ممتنعة على من يريد لها فقال:

حتى إنتهت إلى فراش عزيزة سوداء روية أنفها كالحصن
ويقال عزيز إذا صار عزيزاً وعزيز عزاً إذا قهر بإقتدار على المنع، والمثل
من عزيز والعزاز الأرض الصلبة لا تمتاعها على الحافر بصلابتها
كالإمتناع من الضيم، والصفة بعزيز لا تتضمن معنى القهر، والصفة
بقاهر تتضمن معنى العزيز قال قهر فلان فلاناً إذا غلبه وصار مقتدراً
على إنفاذ أمره فيه.

١٤٤٢ الفرق بين العزيز والكرم^(١): قيل: هما بمعنى. وفرق بعضهم بينهما فقال: العزيز يأبى أن يقضى عليه، والكرم يأبى أن يقضى له. انتهى.

قلت: وهذا يرجع إلى معنى العزيز في الأصل، فإنه الغالب الذي لا يفوته شيء، ولا يعجزه شيء. (اللغات).

١٤٤٣ الفرق بين قولك العزيز وبين قولك عزيزي: أن قولك عزيزي بمعنى حبيبي الذي يعز عليك فقد مل طبعك إليه، ولا يوصف العظماء به مع الإضافة، وليس كذلك السيد وسيدي لأن الإضافة لا تقلب معنى ذلك إلا بحسب ما تقتضيه الإضافة من الاختصاص.

١٤٤٤ الفرق بين العشاء والأصيل والبكرة والغداة والعشي: (١٥٣٧).

١٤٤٥ الفرق بين العشق والمحبة: أن العشق شدة الشهوة لنيل المراد من

(١) العزيز والكرم. في الكلبيات (٧٤: ٤)، و (١٢٦: ٤). في المفردات (٤٩٨، ٦٤٦). الفرائد: ٢٠٤.

المعشوق إذا كان إنساناً والعزم على مواقفته عند التمكن منه، ولو كان العشق مفارقاً للشهوة لجاز أن يكون العاشق خالياً من أن يشتهي النيل ممن يعشقه، إلا أنه شهوة مخصوصة لا تفارق موضعها وهي شهوة الرجل للنيل ممن يعشقه، ولا تسمى شهوته لشرب الخمر وأكل الطيب عشقاً، والعشق أيضاً هو الشهوة التي إذا أفرطت وإمتنع نيل ما يتعلق بها قتلت صاحبها ولا يقتل من الشهوات غيرها ألا ترى أن أحداً لم يمت من شهوة الخمر والطعام والطيب ولا من محبة داره أو ماله ومات خلق كثير من شهوة الخلوة مع المعشوق والنيل منه.

١٤٤٦ الفرق بين العشي والأصيل والبكرة والعشاء والغداة: (١٥٣٧).

١٤٤٧ الفرق بين العصر والدّهر: (٩٢٦).

١٤٤٨ الفرق بين عطف البيان وبين الصفة: أن عطف البيان يجري مجرى الصفة في أنه تبين للأول، ويتبعه في الاعراب كقولك مررت بأخيك زيد إذا كان له أخوان أحدهما زيد والآخر عمرو، فقد بين قولك زيد أيّ الأخوين مررت به، والفرق بينها أن عطف البيان يجب بمعنى إذا كان غير الموصوف به عليه كان له مثل صفته وليس كذلك الاسم العلم الخالص لأنه لا يجب بمعنى لو كان غيره على مثل ذلك المعنى استحقّ مثل إسمه مثال ذلك مررت بزيد الطويل، فالطويل يجب بمعنى الطويل وإن كان غير الموصوف على مثل هذا المعنى وجب له صفة طويل، وأمّا زيد فيجب المسمى به من غير معنى لو كان لغيره لوجب له مثل إسمه، إذ لو وافقه غيره في كل شيء لم يجب أن يكون زيداً كما لو وافقه في كل شيء لوجب أن يكون له مثل صفته

ولا يجب أن يكون له مثل إسمه.

قال أبو هلال أئده الله: والبيان عند المتكلمين الدليل الذي يتبين به الأحكام، ولهذا قال أبو علي وأبو هاشم رحمهما الله: الهداية هي الدلالة والبيان فجعلوا الدلالة والبيان واحداً، وقال بعضهم هو العلم الحادث الذي يتبين به الشيء، ومنهم من قال: البيان حصر القول دون ماعده من الأدلة، وقال غيره: البيان هو الكلام والخط والاشارة، وقيل البيان هو الذي أخرج الشيء من حيز الاشكال إلى حد التجلي، ومن قال هو الدلالة ذهب إلى أنه يتوصل بالدلالة إلى معرفة المدلول عليه، والبيان هو ما يصح أن يتبين به ما هو بيان له، وكذلك يقال إن الله قد بين الأحكام بأن دل عليها بنصية الدلالة في الحكم المظهر ظناً، وكذلك يقال للمدلول عليه قد بان، ويوصف الدال بأنه يبين وتوصف الأمارات الموصلة إلى غلبة الظن بأنها بيان كما يقال إنها دلالة تشبيهاً لها بما يوجب العلم من الأدلة.

١٤٤٩ الفرق بين العطف والاستثناء: (١٥٥).

١٤٥٠ الفرق بين العطف والفاء الجوابية: أن العطف يوجب الاشتراك في المعنى، والجواب يوجب أن الثاني بالأول كقوله تعالى «ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب»^(١).

١٤٥١ الفرق بين العطية والجائزة: (٥٩٧).

١٤٥٢ الفرق بين العطية والصدقة: (١٢٥٧).

١٤٥٣ الفرق بين العظيمة والنحلة: (٢١٤٦).

١٤٥٤ الفرق بين العظيم والكبير: أنَّ العظيم قد يكون من جهة الكثرة ومن غير جهة الكثرة، ولذلك جاز أن يوصف الله تعالى بآته عظيم وإن لم يوصف بآته كثير، وقد يعظم الشيء من جهة الجنس ومن جهة التضاعف. وفرق بعضهم بين الجليل والكبير بأن قال الجليل في أسماء الله تعالى هو العظيم الشأن المستحق الحمد، والكبير فيما يجب له من صفة الحمد، والأجل بما ليس فوقه من هو أجل منه، وأما الأجل من ملوك الدنيا فهو الذي ينفرد في الزمان بأعلى مراتب الجلالة، والجلال إذا أطلق كان مخصوصاً بعظم الشأن، ويقال بحكم جليلة للنفع بها ويوصف المال الكثير بآته جليل ولا يوصف الرمل الكثير بذلك لما كان من عظم النفع في المال، وسميت الجلة جلة لعظمها والمجلة الصحيفة سميت بذلك لما فيها من عظم الحكم والعهود.

١٤٥٥ الفرق بين عظيم القوم وكبير القوم: أنَّ عظيم القوم هو الذي ليس فوقه أحد منهم فلا تكون الصفة به إلّا مع السؤدد والسلطان فهو مفارق للكبير، وكتب رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم إلى كسرى عظيم فارس، والعظيم في أسماء الله تعالى بمعنى عظيم الشأن والإمتناع عن مساواة الضغير له بالتضعيف، وأصل الكلمة القوة ومنه سمي العظيم عظيماً لقوته، ويجوز أن يقال إنَّ أصله عظيم الجثة ثم نقل لعظيم الشأن كما فعل بالكبير وقال تعالى «عذاب يوم عظيم» ^(١) فسماه

عظيماً لعظم مافيه من الآلام والبلاء ، وما اتسع لأن يكون فيه العظم استحق بأن يوصف أنه عظيم.

١٤٥٦ الفرق بين العظيم والمتعظم^(١): قيل: العظيم: الذي جاوز حدود العقول أن تقف على صفات كماله، ونعوت جلاله. وأصل العظم في الأجسام ثم استعمل في مدركات البصائر، وهي متناوئة في العظم تفاوت الأجسام. فما لا يتصور أن يكون^(٢) يحيط العقل أصلاً بكنه حقيقته وصفته منها، فهو العظيم المطلق، وهو الله تعالى. والمتعظم: البليغ العظمة أو^(٣) المستنكف أن يكون له نظير في عظمته. (اللغات).

١٤٥٧ الفرق بين العفو والصفح^(٤): هما بمعنى في اللغة. وقال الراغب: الصفح: ترك الثريب، وهو أبلغ من العفو وقد يعفو الإنسان ولا يصفح. وقال البيضاوي: العفو ترك عقوبة المذنب، والصفح: ترك لومه.

قلت: ويدل عليه قوله تعالى: «فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا»^(٥). ترقياً في الأمر بمكارم الأخلاق من الحسن إلى الأحسن، ومن الفضل إلى الأفضل. (اللغات).

(١) العظيم والمتعظم. في الكليات ٣: ٢٣٩. والمفردات: ٥٠٧. والفرائد: ٢٠٨.

(٢) كلمة (يكون) في خ فقط. (٣) في خ: والمستنكف.

(٤) الصفح والعفو. في الكليات (الصفح ٣: ١٢٠ والعفو ٣: ١٨٣، ٢٤٠). والمفردات (الصفح ٤١٦

والعفو ٥٠٨). والفرائد: ٢٠٩.

(٥) البقرة ١٠٩: ٢.

١٤٥٨ الفرق بين العفو والعافية والمعافة^(١): قيل: الأول هو التجاوز عن الذنوب ومحوها.

الثاني: دفاع الله - سبحانه - الأسقام والبلايا عن العبد. وهو اسم من عافاه الله وأعفاه، وضع موضع المصدر.
والثالث: أن يعافيك الله عن الناس ويعافهم عنك؛ أي: يغنيك عنهم ويغنيهم عنك، ويصرف أذاهم عنك وأذاك عنهم. (اللغات).

١٤٥٩ الفرق بين العفو والمغفرة^(٢): قد فرق بينهما بأن العفو: ترك العقاب على الذنب، والمغفرة: تغطية الذنب بإيجاب المثوبة.

ولذلك كثرت المغفرة من صفات الله تعالى دون صفات العباد، فلا يقال: استغفر السلطان كما يقال: استغفر الله.

وقيل: العفو: إسقاط العذاب. والمغفرة أن يستر عليه بعد ذلك جرمه صوناً له عن عذاب الحزري والفضيحة، فإن الخلاص من عذاب النار إنما يطلب إذا حصل عقبيه الخلاص من عذاب الفضيحة.
فالعفو: إسقاط العذاب الجسماني. والمغفرة: إسقاط العذاب الروحاني، والتجاوز يعمهما.

وقال الغزالي^(٣): في العفو مبالغة ليست في الغفور، فإن الغفران

(١) العفو والعافية والمعافة. في الكليات ٣: ١٨٣ و ٢٤٠. والمفردات: ٥٠٨. والفرائد: ٢٠٩.

(٢) العفو والمغفرة. في الكليات العفو ٣: ٢٤٠ و ٣٠٢، المغفرة ٣: ٢٩٦ و ٣٠١. المفردات (العفو ٥٠٨ والمغفرة ٥٤٣). الفرائد: ٢١٠.

(٣) حجة الإسلام، أبو حامد محمد بن محمد، الطوسي، الشافعي، ذوالتصانيف الذائعة الصيت. حكيم، متكلم، فقيه، أصولي، صوفي، مشارك، ولد ٤٥٠ وتوفي ٥٠٥، ولد بالطابران من جهات طوس بخراسان وحج وتنقل في البلاد، وتوفي في مسقط رأسه، من كتبه: إحياء علوم الدين، وتهافت الفلاسفة.

ينبئ عن السر والعفو ينبئ عن المحو، وهو أبلغ من السر؛ لأن السر للشيء قد يحصل مع إبقاء^(١) أصله، بخلاف المحو فإنه إزالته جملة ورأساً. (اللغات).

١٤٦٠ الفرق بين العفو والغفران: (١٥٥٨).

١٤٦١ الفرق بين العقاب والانتقام: (٣٠٨).

١٤٦٢ الفرق بين العقاب والعذاب: أن العقاب ينبئ عن استحقاق وسمي بذلك لأن الفاعل يستحقه عقيب فعله، ويجوز أن يكون العذاب مستحقاً وغير مستحق، وأصل العقاب التلو وهو تأدية الأول إلى الثاني يقال عقّب الثاني الأول إذا تلاه، وعقّب الليل النهار، والليل والنهار هما عقيبان، وأعقبه بالغبطة حسرة إذا أبدله بها وعقّب باعتذار بعد إساءة وفي التنزيل «ولى مدبراً ولم يعقب»^(٢) أي لم يرجع بعد ذهابه تالياً له مجيئه وفيه «لامعقب لحكمه»^(٣) وتعقبت فلاناً تتبعت أمره واستعقبت منه خيراً وشرّاً أي استبدلت بالأول ما يتلوه من الثاني، وتعاقبا الأمر تناوبا به بما يتلو كل واحد منهما الآخر وعاقبت اللص بالقطع الذي يتلو سرقة، واعتقب الرجلان العقبة إذا ركبها كل واحد منهما على مناوبة الآخر «والعاقبة للمتقين»^(٤) وعلى المجرمين لأنها تعقب المتقين خيراً والمجرمين شرّاً كما تقول الدائرة لفلان على فلان.

(١) في ط: بقاء.

(٣) الرعد ١٣: ٤١.

(٢) النمل ٢٧: ١٠.

(٤) الأعراف ٧: ١٢٨.

١٤٦٣ الفرق بين العقاب والعذاب^(١): الفرق بينهما أن الأول يقتضي بظاھرہ الجزاء على فعله المعاقب، لأنه من التعقيب والمعاقبة. والعذاب ليس كذلك إذ يقال للظالم المبتدي بالظلم إنه معذب. وإن قيل معاقب فهو على سبيل المجاز لا الحقيقة. فبينهما عموم وخصوص. (اللغات).

١٤٦٤ الفرق بين العقب والولد: أنَّ عقب الرجل ولده الذكور والأنثى وولد بنیه من الذكور والأنثى إلا أنهم لا يسمون عقباً إلا بعد وفاته فهم على كل حال ولده والفرق بين الإسمين بَيِّنٌ.

١٤٦٥ الفرق بين العقد والعهد: أنَّ العقد أبلغ من العهد تقول عهدت إلى فلان بكذا أي ألزمته إِيَّاه وعقدت عليه وعاقدته ألزمته باستيثاق وتقول عاهد العبد ربّه ولا تقول عاهد العبد ربّه إذ لا يجوز أن يقال إستوثق من ربّه وقال تعالى «أوفوا بالعقود»^(٢) وهي ما يتعاقد عليه إثنان وما يعاهد العبد ربّه عليه، أو يعاهده ربّه على لسان نبيّه عليه السلام، ويجوز أن يكون العقد ما يعقد بالقلب واللغو ما يكون غلطاً والشاهد قوله تعالى «ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم»^(٣) ولو كان العقد هو اليمين لقال تعالى: ولكن يؤاخذكم بما عقدتم أي حلفتم ولم يذكر الإيمان فلما أتى بالمعقود به الذي وقع به العقد علم أنَّ العقد غير اليمين، وأما قول القائل: إن فعلت كذا فعبيدي حرّ فليس ذلك

(١) انعقد والعهد. الكليات (العقد ٣: ١٨٢ و ٢٥٥ والعهد ٣: ٢٥٥). المفردات (العقد ٥١٠ والعهد ٥٢٣).

والتعريفات (العقد ١٥٨، والعهد: ١٦٥). فرائد اللغة: ٢١١.

(٢) المائدة: ١٠٥. (٣) البقرة: ٢٢٥.

بيمين في الحقيقة وإنّما هو شرط وجزاء به، فتي وقع الشرط وجب الجزاء فسمي ذلك يمينا مجازاً وتشبيهاً كأنّ الذي يلزمه من العتق مثل ما يلزم المقسم من الحنث، وأمّا قول القائل عبده حر و امرأته طالق فخير مثل قولك عبدي قائم إلا أنّه ألزم نفسه في قوله عبدي حرعتق العبد فلزمه ذلك ولم يكن في قوله عبدي قائم إلزام.

١٤٦٦ الفرق بين العقد والعهد^(١): قيل: الفرق بينهما أن العقد فيه معنى الاستيثاق والشدة، ولا يكون إلا بين متعاقدين. والعهد قد ينفرد به الواحد فينبها عموم وخصوص. (اللغات).

١٤٦٧ الفرق بين العقد والقسم: أنّ العقد هو تعليق القسم بالمقسم عليه مثل قولك والله لأدخلنّ الدار فتعقد اليمين بدخول الدار وهو خلاف اللغو من الايمان، واللغو من الايمان ما لم يعقد بشيء كقولك في عرض كلامك هذا حسن والله وهذا قبيح والله.

١٤٦٨ الفرق بين العقل والروح والنفس: (٢١٠٢).

١٤٦٩ الفرق بين العقل والأرب: (١٤١).

١٤٧٠ الفرق بين العقل والحجاء: (٦٩٣).

١٤٧١ الفرق بين العقل والذهن: (٩٦٧).

١٤٧٢ الفرق بين العقل والعلم: أنّ العقل هو العلم الأوّل الذي يزجر عن القبائح وكلّ من كان زاجره أقوى كان أعقل، وقال بعضهم العقل

(١) العقاب والعذاب. في الكليات (العقاب ٢٧٧:٣ والعذاب ١٨١:٣). والمفردات (العقاب ٥٠٩ والعذاب: ٤٩٠). والتعريفات (العقاب: ١٥٨). والفرائد: ٢٠٠.

يمنع صاحبه عن الوقوع في القبيح وهو من قولك عقل البعير إذا شده
فمنعه من أن يثور ولهذا لا يوصف الله تعالى به، وقال بعضهم العقل
الحفظ يقال أعقلت دراهمي أي حفظتها وأنشد قول لبيد:

وأعقلي إن كنت لما تعقلي ولقد أفلح من كان عقل
قال ومن هذا الوجه يجوز أن يقال إنَّ الله عاقل كما يقال له حافظ إلّا
أنّه لم يستعمل فيه ذلك، وقيل العقل يفيد معنى الحصر والحبس،
وعقل الصبي إذا وجد له من المعارف ما يفارق به حدود الصبيان
وسميت المعارف التي تحصر معلوماته عقلاً لأنها أوائل العلوم ألا ترى
أنّه يقال للمخاطب اعقل ما يقال لك أي احصر معرفته لئلا يذهب
عنك، وخلاف العقل الحمق وخلاف العلم الجهل، وقيل لعاقلة
الرجل عاقلة لأنهم يحسبون عليه حياته، والعقال ما يحبس الناقة عن
الانبعاث، قال وهذا أحب إليّ في حد العقل من قولهم هو علم بفتح
القبائح والمنع من ركوبها لأنّ في أهل الجنة عقلاً لا يشتهون القبائح
وليست علومهم منعاً، ولو كان العقل منعاً لكان الله تعالى عاقلاً
لذاته وكنا معقولين لأنّه الذي منعنا، وقد يكون الانسان عاقلاً كاملاً
مع ارتكابه القبائح، ولما لم يجوز أن يوصف الله بأنّ له علوماً حصرت
معلوماته لم يجوز أن يسمى عاقلاً وذلك أنّه عالم لذاته بما لانهاية له من
المعلومات، ولهذه العلة لم يجوز أن يقال إنّ الله معقول لنا لأنّه لا يكون
محصوراً بعلومنا كما لا تحيط به علومنا.

١٤٧٣ الفرق بين العقل واللب: (١٨٥٣).

١٤٧٤ الفرق بين العقل والتّهي: (٢٢٣٠).

١٤٧٥ الفرق بين العكوف والاقامة: أنّ العكوف هو الاقبال على الشيء

والاحتباس فيه، ومنه قول الراجز: باتت بيتاً حوضها عكوفاً، ومنه الاعتكاف لأنّ صاحبه مقبل عليه يحبس فيه غير مشغول بغيره والاقامة لا تقتضي ذلك.

١٤٧٦ الفرق بين العلامة والآية: أنّ الآية هي العلامة الثابتة من قولك تأيت بالمكان إذا تحبست به وثبتت قال الشاعر:
وعلمت أن ليست بدار ثابته فكصفقة بالكف كان رقادي
أي ليست بدار تحبس وتثبت، وقال بعضهم: أصل آية آية ولكن
لما اجتمعت يآآن قلبوا (١) إحداهما ألفا كراهة التضعيف، ووجاز ذلك لأنه إسم غير جار على فعل.

١٤٧٧ الفرق بين العلامة والأثر: (٤١).

١٤٧٨ الفرق بين العلامة والأمانة: (٢٨١).

١٤٧٩ الفرق بين العلامة والدلالة: (٩١٣).

١٤٨٠ الفرق بين العلامة والرسم: (١٠٠٤).

١٤٨١ الفرق بين العلامة والسمة: (١١٢٧).

١٤٨٢ الفرق بين العلامة والعلّام: (١٤٨٣).

١٤٨٣ الفرق بين علّام وعلّامة: أنّ الصفة بعلّام صفة مبالغة وكذلك كلّ ما كان على فعال، وعلّامة وإن كان للمبالغة فإنّ معناه ومعنى دخول

الهاء فيه أنه يقوم مقام جماعة علماء فدخلت الهاء فيه لتأنيث الجماعة التي هي في معناه، ولهذا يقال الله علّام ولا يقال له علامة كما يقال إنه يقوم مقام جماعة علماء، فأما قول من قال إنّ الهاء دخلت في ذلك على معنى الداهية فإنّ ابن درستويه ردّه واحتج فيه بأنّ الداهية لم توضع للمدح خاصة ولكن يقال في الذم والمدح وفي المكروه والمحبوب قال وفي القرآن «والساعة أدهى وأمر» ^(١) وقال الشاعر:

لكل أخي عيش وإن طال عمره دويهة تصفر منها الأنامل
يعني الموت، ولو كانت الداهية صفة مدح خاصة لكان ما قاله مستقيماً وكذلك قوله لحانة شبهوه بالبيمة غلط لأنّ البيمة لا تلحن وإنما يلحن من يتكلم، والداهية إسم من أسماء الفاعلين الجارية على الفعل يقال دهى يدهي فهو داهى وللأنثى داهية ثمّ يلحقها التأنيث على ما يراد به للمبالغة فيستوي فيه الذكر والأنثى مثل الرواية ويجوز أن يقال إن الرجل سمي داهية كأنه يقوم مقام جماعة دهاة، ورواية كأنه يقوم مقام جماعة رواة على ما ذكر قبل وهو قول المبرد.

١٤٨٤ الفرق بين العلة والدلالة: أنّ كل علة مطردة منعكسة وليس كل دلالة تطرد وتنعكس ألا ترى أنّ الدلالة على حدث الاجسام هي إستحالة خلوقها عن الحوادث وليس ذلك بمطرد في كل محدث لأنّ العرض محدث ولا تحله الحوادث، والعلة في كون المتحرك متحركاً هي الحركة وهي مطردة في كل متحرك وتنعكس فليس بشيء يحدث فيه حركة إلاّ وهو متحرك ولا متحرك إلاّ وفيه حركة.

١٤٨٥ الفرق بين العلة والسبب: أنَّ من العلة ما يتأخر عن المعلول كالريح وهو علة التجارة يتأخر ويوجد بعدها والدليل على أنه علة لها أنك تقول إذا قيل لك لم تتجر قلت للريح. وقد أجمع أهل العربية أنَّ قول القائل لم مطالبة بالعلة لا بالسبب فإن قيل ما أنكرت إنَّ الريح علة لحسن التجارة وسبب له أيضاً، قلنا أول ما في ذلك أنه يوجب أنَّ كل تجارة فيها ربح حسنة لأنَّه قد حصل فيها علة الحسن، كما أنَّ كل ما حصل فيه ربح فهو تجارة، والسبب لا يتأخر عن مسببه على وجه من الوجوه، ألا ترى أنَّ الرمي الذي هو سبب لذهاب السهم لا يجوز أن يكون بعد ذهاب السهم، والعلة في اللغة ما يتغير حكم غيره به ومن ثمَّ قيل للمرض علة لأنَّه يغير حال المريض ويقال للداعي إلى الفعل علة له تقول فعلت كذا لعلَّة كذا، وعند بعض المتكلمين أنَّ العلة ما توجب حالاً لغيره كالكون والقدرة ولا تقول ذلك في السواد لما لم يوجب حالاً، والعلة في الفقه ما تعلق الحكم به من صفات الأصل المنصوص عليه عند القاييس.

١٤٨٦ الفرق بين العلة والسبب^(١): قال الطبرسي^(٢): الفرق بينهما في عرف المتكلمين: أنَّ السبب ما يوجب ذاتاً، والعلة^(٣) ما توجب صفة. (اللغات).

(١) السبب والعلة. في الكليات: ٣: ٢٠ - ٢١. وفي التعريفات (السبب ١٢١ والعلة ١٥٩). المفردات (السبب: ٣٢٣). والفرائد: ١١٨.

(٢) قاله في مجمع البيان (٤: ٤٦٦) في تفسير قوله تعالى «أَمْ لَهُمْ ملك السماوات والأرض وما بينهما فليترقوا في الأسباب» سورة ص ٣٨: ١٠.

(٣) في مجمع البيان: ما يوجب علة.

١٤٨٧ الفرق بين العلم والإدراك: (١١٧).

١٤٨٨ الفرق بين العلم والإعتقاد: (٢١٦).

١٤٨٩ الفرق بين العلم والبصيرة: (٤٠٢).

١٤٩٠ الفرق بين العلم والتبيين: أنَّ العلم هو إعتقاد الشيء على ما هو به على سبيل الثقة كان ذلك بعد لبس أولاً، والتبيين علم يقع بالشيء بعد لبس فقط ولهذا لا يقال تبين أن الساء فوق كما تقول علمتها فوق ولا يقال لله متبين لذلك.

١٤٩١ الفرق بين العلم والتقليد: أنَّ العلم هو إعتقاد الشيء على ما هو به على سبيل الثقة، والتقليد قبول الأمر ممن لا يؤمن عليه الغلط بلا حجة فهو وإن وقع معتقده على ما هو به فليس بعلم لأنه لا ثقة معه، واشتقاقه من قول العرب قلده الأمانة أي ألزمته إياها فلزمته لزوم القلادة للعنق، ثم قالوا طوقته الأمانة لأن الطوق مثل القلادة، ويقولون هذا الأمر لازم لك وتقليد عنقك ومنه قوله تعالى «وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه» ^(١) أي ما طار له من الخير والشر والمراد به عمله يقال طار لي منك كذا أي صار حظي منك، ويقال قلدت فلاناً ديني ومذهبي أي قلده إثمياً إن كان فيه وألزمته إياه إلزام القلادة عنقه، ولو كان التقليد حقاً لم يكن بين الحق والباطل فرق.

١٤٩٢ الفرق بين العلم والحس: (٧٣٩).

١٤٩٣ الفرق بين العلم والحس بقوله يعلم ويحس: (٧٤٦).

١٤٩٤ الفرق بين العلم والحفظ: (٧٦٥).

١٤٩٥ الفرق بين العلم والخبر: (٨٣٠).

١٤٩٦ الفرق بين العلم والدراية: (٨٩٩).

١٤٩٧ الفرق بين العلم والذكر: (٩٤٦).

١٤٩٨ الفرق بين العلم والرؤية: (١٠٣٦).

١٤٩٩ الفرق بين العلم والتسخ: (١٠٠١).

١٥٠٠ الفرق بين العلم والشعور: أنَّ العلم هو ما ذكرناه ^(١)، والشعور علم يوصل إليه من وجه دقيق كدقة الشعر ولهذا قيل للشاعر شاعر لفطنته لدقيق المعاني، وقيل للشعر شعيراً للشظية الدقيقة التي في طرفه خلاف الخطئة، ولا يقال الله تعالى يشعر لأنَّ الأشياء لا تدقّ عنه، وقال بعضهم الذمّ للإنسان بأنّه لا يشعر أشدّ مبالغة من ذمه بأنّه لا يعلم لأنّه إذا قال لا يشعر فكأنّه أخرجه إلى معنى الحمار وكأنّه قال لا يعلم من وجه واضح ولا خفيّ وهو كقولك لا يحس، وهذا قول من يقول إنّ الشعور هو أن يدرك بالمشاعر وهي الحواس كما أنّ الإحساس هو الإدراك بالحاسة ولهذا لا يوصف الله بذلك.

١٥٠١ الفرق بين العلم والشعور^(١): قال الطبرسي: الشعور: هو ابتداء العلم بالشيء من جهة المشاعر وهي الحواس. ولذلك لا يوصف تعالى بأنه شاعر ولا بأنه يشعر، وإنما يوصف بأنه عالم، ويعلم. وقيل: إن الشعور هو إدراك ما دق للطف الحس؛ مأخوذ من الشعر لدقته. ومنه الشاعر؛ لأنه يفتن من إقامة الوزن وحسن النظر لما لا يفتن له غيره. (اللغات).

١٥٠٢ الفرق بين العلم والشهادة: (١٢٢٣).

١٥٠٣ الفرق بين العلم والظن: (١٣٧٧).

١٥٠٤ الفرق بين العلم والعقل: (١٤٧٢).

١٥٠٥ الفرق بين العلم والفطنة: (١٦٣٣).

١٥٠٦ الفرق بين العلم والفقه: (١٦٥٠).

١٥٠٧ الفرق بين العلم والفهم: (١٦٥٨-١٦٥٩).

١٥٠٨ الفرق بين العلم والمعرفة: (٢٠٣٣-٢٠٣٤).

١٥٠٩ الفرق بين العلم واليقين^(٢): قد سبق تعريف العلم، وأما اليقين

(١) الشعور والعلم. نقل المصنف عن مجمع البيان ١: ٢٣٥. والمادة في - الكليات (الشعور ١: ٨٩) والعلم ٢٠٤: ٣ و ٢٩٦: ٤.

(٢) العلم واليقين. في الكليات (العلم ٣: ٢٠٤ واليقين ٥: ١١٦). والمفردات (العلم: ٥١٣ واليقين ٨٤٨). والتعريفات (العلم ١٦٠) والتعريفات (الشعور ١٣٣ والعلم ١٦٠). والمفردات (الشعور ٣٨٤، العلم ٥١٣).

فهو العلم بالشيء استدلالاً بعد أن كان صاحبه شاكاً فيه. قبل:
ولذلك لا يوصف الباري - سبحانه - بأنه متيقن.
ولا يقال: تيقنت أن السماء فوقي. فكل يقين علم، وليس كل علم يقيناً.

وقيل: هو العلم بالحق مع العلم بأنه لا يكون غيره، ولذلك قال
المحقق الطبرسي: هو مركب من علمين. (اللغات).

١٥١٠ الفرق بين العلم واليقين: أن العلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به على
سبيل الثقة، واليقين هو سكون النفس وثلج الصدر بما علم، ولهذا
لا يجوز أن يوصف الله تعالى باليقين، ويقال ثلج اليقين وبرد اليقين
ولا يقال ثلج العلم وبرد العلم، وقيل الموقن العالم بالشيء بعد حيرة
الشك، والشاهد أنهم يجعلونه ضد الشك فيقولون شك ويقين وقلما
يقال شك وعلم، فاليقين ما يزيل الشك دون غيره من أضداد العلوم،
والشاهد قول الشاعر:

بكى صاحبي لما رأى الدرب دونه وأيقن أنا لاحقان بقيصرا
أي أزال الشك عنه عند ذلك، ويقال إذا كان اليقين عند المصلي أنه
صلى أربعاً فله أن يسلم، وليس يراد بذلك أنه إذا كان عالماً به لأنّ
العلم لا يضاف إلى ما عند أحد إذا كان المعلوم في نفسه على ما علم
وإنما يضاف إعتقاد الإنسان إلى ما عنده سواء كان معتقده على
ما اعتقده أو لا إذا زال به شكّه، وسمي علمنا يقيناً لأنّ في وجوده
إرتفاع الشك.

١٥١١ الفرق بين العلم والعالم: (١٣٩٤).

١٥١٢ الفرق بين العلوّ والرفعة: ذيل (١٠١٩).

١٥١٣ الفرق بين العليّ والمُتعال^(١): العلي: الذي رتبته أعلى المراتب العقلية، وهي المرتبة العلية، فإن ذاته المقدسة هي مبدأ كل موجود حسي وعقلي، وعلته التامة المطلقة التي لا يتصور فيها النقصان بوجه ما.

والمُتعالِي هو المستعلي على كل شيء بقدرته، أو المتنزّه عن نعوت المخلوقات وعن كل شيء^(٢) لا يجوز عليه في ذاته وصفاته وأفعاله. (اللغات).

١٥١٤ الفرق بين الصفة منه عزّ وجلّ بأنّه علي وبين الصفة للسيد من العباد بأنّه رفيع: أنّ الصفة بعلي منقولة إلى علم إنسان بالقهر والإقتدار ومنه «أنّ فرعون علا في الأرض»^(٣) أي قهر أهلها وقوله تعالى «ولعلا بعضهم على بعض»^(٤) فقليل لله تعالى «علي» من هذا الوجه، ومعناه أنّه الجليل بما يستحقّ من ارتفاع الصفات، والصفة بالرفيع يتصرّف من علو المكان وقد ذكرنا^(٥) أنّ في المصرف معنى ماصرف منه فلهذا لا يقال الله رفيع، والأصل في الإرتفاع زوال الشيء عن موضعه إلى فوق، ولهذا يقال إرتفع الشيء بمعنى زال وذهب، والعلو لا يقتضي الزوال عن أسفل ولهذا يقال إرتفع الشيء وإن ارتفع قليلاً لأنّه زال عن موضعه إلى فوق ولا يقال علا إذا ارتفع قليلاً، ويجوز أن يقال

(١) العلي والمُتعال. في الكليات: ٣: ٢٣٢. وفي المفردات: ٥١٦. والفرائد: ٢١٩.

(٢) في ط: وعن كل ما لا يجوز.

(٣) القصص: ٢٨: ٤. (٤) المؤمنون: ٢٣: ٩١.

(٥) قوله (وقد ذكرنا) لم نعرّ مكانه.

الصفة برفع لا تجوز على الله تعالى لأنَّ الإرتفاع يقتضي الزوال. فأما قوله تعالى «رفيع الدرجات»^(١) فهو كقوله كثير الإحسان في أنَّ الصفة للثاني في الحقيقة.

١٥١٥ الفرق بين العمالة والولاية: (٢٣٣٦).

١٥١٦ الفرق بين العمرى والرقبي: أنَّ العمرى هي أن يقول الرَّجل للرجل هذه الدار لك عمرك أو عمري، والرقبي أن يقول إن متَّ قبلي رجعت إليَّ وإن متَّ قبلك فهي لك، وذلك أنَّ كل واحد منها وقَّت موت صاحبه.

١٥١٧ الفرق بين العمل والجعل: أنَّ العمل هو إيجاد الأثر في الشيء على ما ذكرنا^(٢)، والجعل تغيير صورته بإيجاد الأثر فيه وبغير ذلك، ألا ترى أنَّك تقول جعل الطين خزفاً وجعل الساكن متحرِّكاً وتقول عمل الطين خزفاً ولا تقول عمل الساكن متحرِّكاً لأنَّ الحركة ليست بأثر يؤثر به في الشيء، والجعل أيضاً يكون بمعنى الإحداث وهو قوله تعالى «وجعل الظلمات والنور»^(٣) وقوله تعالى «وجعل لكم السمع والأبصار»^(٤) ويجوز أن يقال إنَّ ذلك يقتضي أنه جعلها على هذه الصفة التي هي عليها كما تقول جعلت الطين خزفاً، والجعل أيضاً يدلُّ على الإتصال ولذلك جعل طرفاً للفعل فتستفتح به كقولك جعل يقول وجعل ينشد قال الشاعر:

فاجعل تحللك من يمينك إنا حنث اليمين على الأثيم الفاجر

(١) غافر ٤٠: ١٥.

(٢) في العدد: ١٥١٨.

(٣) الأنعام ٦: ١.

(٤) السجدة ٣٢: ٩.

فدل على تحلل شيئاً بعد شيء، وجاء أيضاً بمعنى الخبر في قوله تعالى «وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انثاء» ^(١) أي أخبروا بذلك، وبمعنى الحكم في قوله تعالى «أجعلتم سقاية الحاج» ^(٢) أي حكمتم بذلك، ومثله جعله الله حراماً وجعله حلالاً أي حكم بتحليله وتحريمه، وجعلت المتحرك متحركاً أي جعلت ماله صار متحركاً، ولا وجوه كثيرة أوردناها في كتاب الوجوه والنظائر، والجعل أصل الدلالة على الفعل لأنك تعلمه ضرورة وذلك أنك إذا رأيت داراً مهدمة ثم رأيتها مبنية علمت التغير ضرورة ولم تعلم حدوث شيء إلا بالاستدلال.

١٥١٨ الفرق بين العمل والفعل: أن العمل إيجاد الأثر في الشيء يقال فلان يعمل الطين خزفاً ويعمل الخوص زنبيلاً والأديم سقاءً، ولا يقال يفعل ذلك لأن فعل ذلك الشيء هو إيجاداه على ما ذكرنا ^(٣) وقال الله تعالى «والله خلقكم وما تعملون» ^(٤) أي خلقكم وخلق ما تؤثرون فيه بنحتكم إياه أو صوغكم له، وقال البلخي رحمه الله تعالى: من الأفعال ما يقع في علاج وتعب واحتيال ولا يقال للفعل الواحد عمل، وعنده أن الصفة لله بالعمل مجاز، وعند أبي علي رحمه الله: أنها حقيقة، وأصل العمل في اللغة الدؤوب ومنه سُميت الراحلة بعمله وقال الشاعر:

وقالوا قف ولا تعجل
قليل في هواك اليسو
وإن كنتا على عجل
م مانلقى من العمل

(٣) في العدد: ١٦٣٥.

(١) الزخرف ٤٣: ١٩.

(٤) الصفات ٣٧: ٩٦.

(٢) التوبة ٩: ١٩.

أي من الدؤوب في السير، وقال غيره:

• والبرق يحدث شوقاً كلما عملاه •

ويقال عمل الرجل يعمل واعتمل إذا عمل بنفسه وأنشد الخليل:

إنَّ الكريم وأبيك يعتمل إن لم يجد يوماً على من يتكل

١٥١٩ الفرق بين العمل والصنع: (١٢٨٩).

١٥٢٠ الفرق بين قولك عندي كذا وقولك قبلي كذا وقولك في بقي كذا:

قال الفقهاء: أصل هذا الباب أنَّ المقرَّ مأخوذ بما في لفظه لا يسقطه عنه ما يقتضيه ولا يزداد ما ليس فيه، فعلى هذا إذا قال لفلان علي ألف درهم ثمَّ قال هي وديعة لم يصدق لأنَّ موجب لفظه الدين وهو قوله عليَّ لأنَّ كلمة عليَّ ذمَّة فليس له اسقاطه، وكذا إذا قال له قبلي ألف درهم لأنَّ هذه اللفظة تتوجَّه إلى الضمان وإلى الأمانة إلَّا أنَّ الضمان عليها أغلب حتَّى سمي الكفيل قبيلًا فإذا أطلق كان على الضمان وأخذ به إلَّا أنَّ يقيده بالأمانة فيقول له قبلي ألف درهم وديعة وقوله عليَّ لا يتوجَّه إلى الضمان فيلزمه به الدين ولا يصدق في صرفه عند فصل أو وصل، وقوله وعندي وفي منزلي وما أشبه ذلك من الأماكن لا يقتضي الضمان ولا الذمَّة لأنَّها ألفاظ الأمانة.

١٥٢١ الفرق بين قولك عندي ولدي: (١٨٥٦).

١٥٢٢ الفرق بين عند ومع: (٢٠٢٩).

١٥٢٣ الفرق بين العهد والعقد: (١٤٦٥-١٤٦٦).

١٥٢٤ الفرق بين العهد والميثاق: (٢١١٤).

١٥٢٥ الفرق بين العهد والوعد: أنَّ العهد ما كان من الوعد مقروناً بشرط نحو قولك إن فعلت كذا فعلت كذا وما دمت على ذلك فأنا عليه، قال الله تعالى «ولقد عهدنا إلى آدم» ^(١) أي أعلمناه أنك لا تخرج من الجنة ما لم تأكل من هذه الشجرة، والعهد يقتضي الوفاء والوعد يقتضي الإيجاز، ويقال نقض العهد وأخلف الوعد.

١٥٢٦ الفرق بين العوج والعوج ^(٢) - بالكسر والفتح -: الأول في المعاني، والثاني في الأعيان.

قال في الكشف عند تفسير قوله تعالى: «فَيَذَرُهَا قَاعاً صَفْصَفاً لَا تَرَى فِيهَا عِوَجاً وَلَا أَمْتاً» ^(٣): فإن قلت: الأرض عين فكيف صح فيها مكسور العين؟

قلت: اعتبار هذا اللفظ له موقع حسن بديع في وصف الأرض بالاستواء ونفي الاعوجاج. وذلك أنك لو عمدت إلى قطعة أرض وبالغت في تسويتها على عيون البصراء، واتفقوا على أنه لم يكن فيها اعوجاج، ثم استطلعت، رأي المهندس فيها، وأمرته أن يعرض استواءها على المقاييس الهندسية؛ لعثر فيها على عوج لا يدرك بحاسة البصر. فنفي الله ذلك العوج الذي لطف عن الإدراك إلا بمقاييس الهندسة. وذلك الاعوجاج لما لم يدرك إلا بالقياس دون الإحساس لحق بالمعاني، فقليل: فيه (عوج) بالكسر. (اللغات).

١٥٢٧ الفرق بين العود والرجوع: (٩٨٦).

(١) طه ٢٠: ١١٥.

(٢) العوج والعوج. وفي الكليات ٣: ١٨٥. والمفردات: ٥٢٤. (٣) طه ٢٠: ١٠٦ و ١٠٧.

١٥٢٨ الفرق بين العوض والبذل: أَنَّ العوض ماتعقب به الشيء على جهة المثامنة تقول هذا الدرهم عوض من خاتمك وهذا الدينار عوض من ثوبك ولهذا يستمى مايعطي الله الأطفال على إيلامه إيتاهم إعواضاً، والبذل مايقام مقامه ويوقع موقعه على جهة التعاقب دون المثامنة ألا ترى أنك تقول لمن أساء إلى من أحسن إليه أَنَّهُ بَدَلَ نعمته كَفْراً لَأَنَّهُ أقام الكفر مقام الشكر فلا تقول عَوْضَه كَفْراً لَأَنَّ معنى المثامنة لايصح في ذلك ، ويجوز أن يقال العوض هو البذل الذي ينتفع به وإذا لم يجعل على الوجه الذي ينتفع به لم يسم عوضاً، والبذل هو الشيء الموضوع مكان غيره لينتفع به أولاً، قال ابن دريد: الأبدال جمع بديل مثل أشراف وشراف وفنيق وأفناق، وقد يكون البذل الخلف من الشيء، والبذل عند النحويين مصدرسمي به الشيء الموضوع مكان آخر قبله جارياً عليه حكم الأوّل وقد يكون من جنسه وغير جنسه ألا ترى أنك تقول مررت برجل زيد فتجعل زيداً بدلاً من رجل وزيد معرفة ورجل نكرة والمعرفة من غير جنس النكرة.

١٥٢٩ الفرق بين البذل والسَّمْن والعَوَض^(١): البذل: هو الشيء الذي يجعل مكان غيره.

والسَّمْن: هو البذل في البيع من العين أو الورق. وإذا استعمل في غيرهما كان مشبهاً بهما كقوله تعالى: «وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا

(١) البذل والسَّمْن والعَوَض: في الكلّيات (البذل ٣٩٩:١، والسَّمْن ١٣١:٢، والعَوَض ٢٨٥:٣). وفي المفردات

(البذل ٥١، والسَّمْن ١١٠). وفي التعريفات: ٣٢. وفي الفرائد: ٢٧.

قَلِيلًا»^(١). إنَّ المراد به الرئاسة، والجاه والحطام الدنيَّة الدنيوية.
والعَوَضُ: هو البذل الذي ينتفع به كائناً ما كان. (اللغات)

١٥٣٠ الفرق بين العوض والثمن: (٥٨٦).

١٥٣١ الفرق بين العوض والثواب: أنَّ العوض يكون على فعل العوض،
والثواب لا يكون على فعل الميثب وأصله المرجوع وهو ما يرجع إليه
العامل، والثواب من الله تعالى نعيم يقع على وجه الإجلال وليس
كذلك العوض لأنَّه يستحقُّ بالألم فقط وهو ماثمنة من غير تعظيم
فالثواب يقع على جهة المكافأة على الحقوق والعوض يقع على جهة
المثامنة في البيوع.

١٥٣٢ الفرق بين العيش والحياة: أنَّ العيش إسم لما هو سبب الحياة من
الأكل والشرب وما بسبيل ذلك، والشاهد قولهم معيشة فلان من كذا
يعنون مأكله ومشربه ممَّا هو سبب لبقاء حياته فليس العيش من
الحياة في شيء.

١٥٣٣ الفرق بين العين والبصر: أنَّ العين آلة البصر وهي الحدة، والبصر
إسم للرؤية ولهذا يقال إحدى عينيه عمياء ولا يقال أحد بصره
أعمى، وربما يجري البصر على العين الصحيحة مجازاً ولا يجري على العين
العمياء فيدلُّ هذا على أنَّه إسم للرؤية على ما ذكرنا، ويسمى العلم بالشيء
إذا كان جلياً بصرأ، يقال لك فيه بصر يراد أنك تعلمه كما يراه غيرك .



١٥٣٤ الفرق بين الغاية والأمد: (٢٨٦).

١٥٣٥ الفرق بين غاية الشيء والمدى: أنَّ أصل الغاية الراية وسميت نهاية الشيء غايته لأنَّ كل قوم ينتهون إلى غايتهم في الحرب أي رايتهم، ثمَّ كثر حتَّى قيل لكل ما ينتهى إليه غاية، ولكل غاية نهاية، والأصل ما قلناه، ومدى الشيء ما بينه وبين غايته والشاهد قول الشاعر:
ولم ندر إن خضنا من الموت خيضة لم العمر باق والمدى متناول
يعني مدى العمر والمعنى أنَّ الأمل منفسح لما بينه وبين الموت، ومن ذلك قولهم هو منى مدى البصر أي هو حيث يناله بصري كأنَّ بصري ينفسح ببني وبينه، ثمَّ كثر ذلك حتَّى قيل للغاية مدى كما يسمَّى الشيء باسم ما يقرب منه.

١٥٣٦ الفرق بين الغبط والحسد: أنَّ الغبط هو أن تتمنى أن يكون مثل حال المغبوط لك من غير أن تريد زوالها عنه، والحسد أن تتمنى أن تكون حاله لك دونه فلهذا ذمَّ الحسد ولم يذمَّ الغبط، فأما ما روي أنَّه عليه السلام سئل فقيل له أضرار الغبط فقال نعم كما يضر العصا الخبط فإنَّه أراد أن تترك مالك فيه سعة لئلا تدخل في المكروه وهذا مثل قولهم ليس الزهد في الحرام إنَّما الزهد في الحلال، والإغبطا الفرح

بالنعمة، والغبطة الحالة الحسنة التي يغبط عليها صاحبها.

١٥٣٧ الفرق بين الغداة والأصيل والبكرة والعشاء والعشيّ والمساء: أنَّ الغداة إسم لوقت والبكرة فعلة من بكري بكر بكوراً ألا ترى أنه يقال صلاة الغداة وصلاة الظهر والعصر فتضاف إلى الوقت ولا يقال صلاة البكرة وإنّما يقال جاء في بكرة كما تقول جاء في غدوة وكلاهما فعل مثل النقلة، ثم كثر استعمال البكرة حتّى جرت على الوقت وإذا فاء النّبيء سميّ عشيّة ثم أصيل بعد ذلك، ويقال فاء النّبيء إذا زاد على طول الشجرة ويقال أتيته عشيّة أمس وسأتيه العشيّة ليومك الذي أنت فيه، وسأتيه عشيّ غد بغير هاء وسأتيه بالعشيّ والغداة أي كل عشي وكل غداة، والطفل وقت غروب الشمس والعشاء بعد ذلك وإذا كان بعيد العصر فهو المساء ويقال للرجل عند العصر إذا كان يبادر حاجة قد أمسيت وذلك على المبالغة.

١٥٣٨ الفرق بين الغدر والمكر: (٢٠٥٨).

١٥٣٩ الفرق بين الغداء والرزق: (١٠٠٠).

١٥٤٠ الفرق بين الغرور والخطر: أنَّ الغرور يفيد ترك الحزم والتوثق فيتمكن ذلك فيه، والخطر ركوب المخاوف رجاء بلوغ الخطير من الأمور ولا يفيد مفارقة الحزم والتوثق.

١٥٤١ الفرق بين الغرور والخدع: أنَّ الغرور إيهام يحمل الإنسان على فعل ما يضره مثل أن يرى السراب فيحسبه ماءً فيضيع ماءه فيهلك عطشاً وتضييع الماء فعل أذاه إليه غرور السراب إياه، وكذلك غر إبليس آدم

ف فعل آدم الأكل الضار له. والخدع أن يستر عنه وجه الصواب فيوقعه في مكروه، وأصله من قولهم خدع الضب إذا توارى في جحره وخدعه في الشراء أو البيع إذا أظهر له خلاف ما أبطن فضره في ماله، وقال علي بن عيسى: الغرور إيهام حال السرور فيما الأمر بخلافه في المعلوم وليس كل إيهام غروراً لأنه قد يوهمه مخوفاً ليحذر منه فلا يكون قد غره، والإغترار ترك الحزم فيما يمكن أن يتوثق فيه فلا عذر في ركوبه، ويقال في الغرور غره فضييع ماله وأهلك نفسه، والغرور قد يسمّى خدعاً، والخدع يسمّى غروراً على التوسع والأصل ما قلناه، وأصل الغرور الغفلة، والغر الذي لم يجرب الأمور يرجع إلى هذا فكأن الغرور يوقع المغرور فيما هو غافل عنه من الضرر، والخدع مرجع يستر عنه وجه الأمر.

١٥٤٢ الفرق بين الغرور والوهم^(١): قيل: الغرور: إيهام حال السرور فيما الأمر بخلافه في المعلوم، وليس كل وهم غروراً؛ لأنه قد يتوهمه مخوفاً، فيحذر منه، فلا يقال: غره. (اللغات).

١٥٤٣ الفرق بين الغرض والمعنى: (٢٠٤٠).

١٥٤٤ الفرق بين الغزو والجهاد^(٢): الغزو: إنما يكون في بلاد العدو والجهاد: مطلق، فكل غاز مجاهد، دون العكس.

• كذا قيل، والأظهر في الفرق أن يقال أن الغزو ما كان الغرض

(١) الغرور والوهم. في الكليات (الغرور ٣: ٣٩٦ والوهم ٥: ٣٥٤). والمفردات (الغرور ٥٣٧). والتعريفات

(الغرور ١٦٧ والوهم ٣٧٦). والفرائد: ٢٣٢.

(٢) الجهاد والغزو. في الكليات (الجهاد ٢: ١٧٥). ومفردات الراغب (الجهاد: ١٤٢، والغزو: ٥٤٠).

والفرائد: ٥٩.

الأصلي فيه الغنيمة، وتحصيل المال - وإن استلزم ذلك الحرب والمقاتلة.

والجهاد: ما كان الغرض فيه المحاربة لقهر العدو - وإن استلزم ذلك تحصيل المغنائم والفوائد^(١). (اللغات).

١٥٤٥ الفرق بين الغشاء والغطاء: أنَّ الغشاء قد يكون رقيقاً يبين ماتحته ويتوهم الرائي أنه لاشيء عليه لرقته، ومن ثمَّ سميت أغشية البدن وهي أعصاب رقيقة قد غشي بها كثير من أعضاء البدن مثل الكبد والطحال فالغطاء يقتضي ستر ماتحته والغشاء لا يقتضي ذلك ومن ثمَّ قيل غشي على الإنسان لأنَّ ما يعتره من الغشي ليس بشيء بين والغطاء لا يكون إلاً كثيفاً ملاصقاً، وقيل الغشاء يكون من جنس الشيء والغطاء ما يقتضيه من جنسه كان أو من غير جنسه ولذلك تقول تغطيت بالثياب ولا تقول تغشيت بها، فإن استعمل الغشاء موضع الغطاء فعلى التوسع.

١٥٤٦ الفرق بين الغشم والظلم: أنَّ الغشم كره الظلم وعمومه توصف به الولاية لأنَّ ظلمهم يعم، ولا يكاد يقال غشمي في المعاملة كما يقال ظلمني فيها وفي المثل وإل غشوم خير من فتنة تدوم، وقال أبو بكر: الغشم إعتسافك الشيء، ثمَّ قال يقال غشم السلطان الرعية يغشمهم، قال الشيخ أبو هلال رحمه الله: الإعتساف خبط الطريق على غير هداية فكأنه جعل الغشم ظلماً يجري على غير طرائق الظلم المعهودة.

١٥٤٧ الفرق بين الغضب وإرادة الإنتقام: أنَّ الغضب معنى يقتضي العقاب

(١) ما بين نجمتين ورد في خ فقط.

من طريق جنسه من غير توطين النفس عليه ولا يغيّر حكمه، وليس كذلك الإرادة لأنها تقدمت فكانت عما توطن النفس على الفعل فإذا صحبت الفعل غيرت حكمه، وليس كذلك الغضب، وأيضاً فإنّ المغضوب عليه من نظير المراد وهو مستقل.

١٥٤٨ الفرق بين الغضب والإشتياط: (١٩١).

١٥٤٩ الفرق بين الغضب والحرد: (٧١٨).

١٥٥٠ الفرق بين الغضب والسخط: أنّ الغضب يكون من الصغير على الكبير ومن الكبير على الصغير والسخط لا يكون إلّا من الكبير على الصغير يقال سخط الأمير على الحاجب ولا يقال سخط الحاجب على الأمير ويستعمل الغضب فيها، والسخط إذا عدّيته بنفسه فهو خلاف الرضا يقال رضيه وسخطه وإذا عدّيته بعلى فهو بمعنى الغضب تقول سخط الله عليه إذا أراد عقابه.

١٥٥١ الفرق بين الغضب والغيط: (١٥٧٥).

١٥٥٢ الفرق بين الغضب الذي توجبه الحميّة والغضب الذي توجبه الحكمة: أنّ الغضب الذي توجبه الحميّة إنتقاض الطبع بحال يظهر في تغيّر الوجه، والغضب الذي توجبه الحكمة جنس من العقوبة يضاف الرضا وهو الغضب الذي يوصف الله به.

١٥٥٣ الفرق بين الغطاء والحجاب والستر: (٦٩٤).

١٥٥٤ الفرق بين الغطاء والستر: (١٠٨١).

١٥٥٥ الفرق بين الغطاء والغشاء: (١٥٤٥).

١٥٥٦ الفرق بين الغفران والستر: أنَّ الغفران أخص وهو يقتضي إيجاب الثواب. والستر سترك الشيء بستر ثمَّ استعمل في الإضراب عن ذكر الشيء فيقال ستر فلان على فلان إذا لم يذكر ما اطلع عليه من عثراته وستر الله عليه خلاف فضحه ولا يقال لمن يستر عليه في الدنيا إنَّه غفر له لأنَّ الغفران ينبئ عن إستحقاق الثواب على ما ذكرنا ويجوز أن يستر في الدنيا على الكافر والفاسق.

١٥٥٧ الفرق بين الغفران والصفح: أنَّ الغفران ما ذكرناه ^(١). والصفح التجاوز عن الذنب من قولك صفحت الورقة إذا تجاوزتها وقيل هو ترك مؤاخذه المذنب بالذنب وإن تبدي له صفحة جميلة ولهذا لا يستعمل في الله تعالى.

١٥٥٨ الفرق بين الغفران والعفو: أنَّ الغفران يقتضي إسقاط العقاب وإسقاط العقاب هو إيجاب الثواب فلا يستحق الغفران إلا المؤمن المستحق للثواب، وهذا ^(٢) لا يستعمل إلا في الله فيقال غفر الله لك ولا يقال غفر زيد لك إلا شاذاً قليلاً والشاهد على شذوذه أنه لا يتصرف في صفات العبد كما يتصرف في صفات الله تعالى، ألا ترى أنه يقال إستغفرت الله تعالى ولا يقال إستغفرت زيداً. والعفو يقتضي

إسقاط اللوم والذم ولا يقتضي إيجاب الثواب، ولهذا يستعمل في العبد فيقال عفا زيد عن عمرو وإذا عفا عنه لم يجب عليه إثابته، إلا أن العفو والغفران لما تقارب معناهما تداخلا واستعمالا في صفات الله جلّ إسمه على وجه واحد فيقال عفا الله عنه وغفر له بمعنى واحد، وما تعدّى به اللفظان يدل على ما قلنا وذلك أنك تقول عفا عنه فيقتضي ذلك إزالة شيء عنه وتقول غفر له فيقتضي ذلك إثبات شيء له.

١٥٥٩ الفرق بين قوله لا يغفر أن يشرك به وقوله لا يغفر الشرك به: فيما

قال علي بن عيسى: أن لا تدلّ على الإستقبال وتدل على وجه الفعل في الإرادة ونحوها إذا كان قد يريد الإنسان الكفر مع التوهم أنه إيمان كما يريد النصراني عبادة المسيح ويجوز إرادته أن يكفر مع التوهم أنه إيمان. والفرق من جهة أخرى أن المصدر لا يدل على زمان وان يفعل على^(١) يدل على زمان ففي قولك إن مع الفعل زيادة ليست في الفعل.

١٥٦٠ الفرق بين الغفلة والسهو: أن الغفلة تكون عما يكون، والسهو يكون

عما لا يكون تقول غفلت عن هذا الشيء حتى كان ولا تقول سهوت عنه حتى كان لأنك إذا سهوت عنه لم يكن ويجوز أن تغفل عنه ويكون، وفرق آخر أن الغفلة تكون عن فعل الغير تقول كنت غافلاً عما كان من فلان ولا يجوز أن يسهي عن فعل الغير.

١٥٦١ الفرق بين الغفلة والسهو^(٢): قيل: السهو عدم التفتن للشيء مع

بقاء صورته أو معناه في الخيال أو الذكر بسبب اشتغال النفس

(٢) السهو والغفلة في الكليات ٣: ٢٥.

(١) هكذا في الأصل، ولعلها زائدة: راجع الرقم ١١٨٩.

التعريفات (الغفلة ١٦٨). المفردات (غفل ٤٥٣). الفرائد: ١٣٤.

والتفاتاً إلى بعض مهماتها.

والغفلة: عدم حضور الشيء في البال بالفعل. فهي أعم من السهو ولما كان ذلك من لواحق القوى الإنسانية كان مسلوباً عن الملائكة. (اللغات).

١٥٦٢ الفرق بين الغفلة والنسيان^(١): الغفلة: عبارة عن عدم التفتن للشيء وعدم عقليته بالفعل، سواء بقيت صورتها أو معناه في الخيال، أو الذكر، أو انمحت عن أحدهما.

وهي أعم من النسيان؛ لأنه عبارة عن الغفلة عن الشيء مع انحاء صورته أو معناه عن الخيال، أو الذكر، بالكلية، ولذلك يحتاج الناسي إلى تجشم كسب جديد وكلفة في تحصيله ثانياً. كذا حققه بعض المتأخرين. (اللغات).

١٥٦٣ الفرق بين الغلبة والقدره: أنَّ الغلبة من فعل الغالب وليست القدرة من فعل القادر يقال غلب خصمه غلباً كما تقول طلب طلباً وفي القرآن «وهم من بعد غلبهم سيفلبون»^(٢) وقولهم الله غالب من صفات الفعل، وقولنا له قاهر من صفات الذات، وقد يكون من صفات الفعل وذلك أنه يفعل ما يصير به العدو مقهوراً، وقال علي بن عيسى: الغالب القادر على كسر حد الشيء عند مقاومته باقتداره، والقاهر القادر على المستعص من الأمور.

١٥٦٤ الفرق بين الغلبة والقهر: أنَّ الغلبة تكون بفضل القدرة وبفضل العلم

(١) الغفلة والنسيان. في الكلبيات (الغفلة ٢٦:٣ والنسيان ٢٥:٣ و ١٤٣). في المفردات (الغفلة ٥٤٣

والنسيان ٧٤٨). والتعريفات: ٢٦٠. والفرائد: ٢٣٥. (٢) الروم ٣٠:٢.

يقال قاتله فغلبه وصارعه فغلبه وذلك لفضل قدرته وتقول حاجه فغلبه ولاعبه بالشطرنج فغلبه بفضل علمه وفطنته، ولا يكون القهر إلا بفضل القدرة، ألا ترى أنك تقول ناواه فقهره ولا تقول حاجه فقهره ولا تقول قهره بفضل علمه كما تقول غلبه بفضل علمه.

١٥٦٥ الفرق بين الغلط والخطأ: أنَّ الغلط هو وضع الشيء في غير موضعه ويجوز أن يكون صواباً في نفسه، والخطأ لا يكون ثواباً على وجه، مثال ذلك أنَّ سائلاً لو سأل عن دليل حديث الإعراض فأجيب بأنها لا تخلو من المتعاقبات ولم يوجد قبلها كان ذلك خطأ لأنَّ الإعراض لا يصح ذلك فيها، ولو أُجيب بأنها على ضربين منها ما يبق منها ما لا يبق كان ذلك غلطاً ولم يكن خطأ لأنَّ الإعراض هذه صفها إلا أنَّك قد وضعت هذا الوصف لها في غير موضعه، ولو كان خطأ لكان الإعراض لم تكن هذه حالها لأنَّ الخطأ ما كان الصواب خلافه وليس الغلط ما يكون الصواب خلافه بل هو وضع الشيء في غير موضعه، وقال بعضهم الغلط أن يُسهى عن ترتيب الشيء وإحكامه والخطأ أن يُسهى عن فعله أو أن يوقعه من غير قصد له ولكن لغيره.

١٥٦٦ الفرق بين الغم والأسف والحسرة: (٧٣٧).

١٥٦٧ الفرق بين الغم والهم: (٢٢٦٢-٢٢٦٣).

١٥٦٨ الفرق بين الغنيمة والنيء^(١): الغنيمة: ما أخذ من أموال أهل

(١) الغنيمة والنيء.. في الكليات (الغنيمة ٣٠٦:٣ والنيء ٣١٧:٣). والمفردات ٥٨٥.

- والتعريفات (الغنيمة: ١٦٨ والنيء الصواب ١٧٧). والفران: ٢٣٧.

الحرب من الكفار بقتال، وهي للمسلمين هبة من الله عز وجل لهم.
والفيء: ما أخذ بغير قتال، وهو خاص للنبي صلى الله عليه وآله،
ومن بعده للإمام. وهو المروي عن الائمة عليهم السلام. فلا عبرة بقول
من قال: هما واحد^(١). (اللغات).

١٥٦٩ الفرق بين الغنيمة والفيء: أنَّ الغنيمة إسم لما أخذ من أموال المشركين
بقتال، والفيء مأخوذ من أموالهم بقتال وغير قتال إذا كان سبب
أخذه الكفر ولهذا قال أصحابنا إِنَّ الجزية والخراج من الفيء.

١٥٧٠ الفرق بين الغنيمة والنفل: (٢٢١٣).

١٥٧١ الفرق بين الغنى والجدة واليسار: (٦١٣).

١٥٧٢ الفرق بين غني بالمكان وأقام بالمكان: (٢٤٧).

١٥٧٣ الفرق بين الغيث والمطر^(٢): الغيث: المطر الذي يغيث من
الجذب. وكان نافعاً في وقته.
والمطر: قد يكون نافعاً وقد يكون ضاراً في وقته، وفي غير وقته،
قاله الطبرسي. (اللغات).

١٥٧٤ الفرق بين الغيظ والغضب^(٣): قد فرق بينها بأن الغضب ضد
الرضا، وهو إرادة العقاب المستحق بالمعاصي.

(١) العبارة من ط فقط.

(٢) الغيث والمطر. في الكليات (٣: ٣١٣). المفردات ٧١٣. الفرائد: ٢٣٩.

(٣) الغضب والغيظ. في الكليات (الغيظ: ٣: ٢٩٦ و ٣٠٩، والغضب: ٣: ٣٠٩). والمفردات (الغيظ: ٥٥٣

والغضب: ٥٤٢). والتعريفات (الغضب: ١٦٨). والفرائد: ٢٣٩.

والغَيْظ: هيجان [٢٢/ب] الطبع بكثرة^(١) ما يكون من المعاصي؛ ولذلك يقال: (غضب الله على الكفار)، ولا يقال: اغتاظ منهم.

وعرف الغزالي وغيره الغضب بأنه: غليان دم القلب لطلب الانتقام. وعلى هذا فالغَيْظ والغضب مترادفان، ويكون إطلاق الغضب عليه - تعالى - باعتبار غاية الغاية كأكثر الصفات، فإنها باعتبار الغايات لا المبادي. (اللغات).

١٥٧٥ الفرق بين الغَيْظ والغضب: أنَّ الإنسان يجوز أن يغتاظ من نفسه ولا يجوز أن يغضب عليها وذلك أنَّ الغضب إرادة الضرر للمغضوب عليه ولا يجوز أن يريد الإنسان الضرر لنفسه، والغَيْظ يقرب من باب الغم.

١٥٧٦ الفرق بين الغيوب والافول: (٢٤٦).

١٥٧٧ الفرق بين الغي والضلال: أنَّ أصل الغي الفساد ومنه يقال غوى الفصيل إذا بشم من كثرة شرب اللبن وإذا لم يرو من لبن أمه فمات هزلاً. فالكلمة من الأضداد، وأصل الضلال الهلاك ومنه قولهم ضلّت الناقة إذا هلكت بضياعها وفي القرآن «أءأضللنا في الأرض»^(٢) أي هلكنا بتقطع أوصالنا فالذي يوجهه أصل الكلمتين أن يكون الضلال عن الدين أبلغ من الغي فيه ويستعمل الضلال أيضاً في الطريق كما يستعمل في الدين فيقال ضلّ عن الطريق إذا فارقه ولا يستعمل الغي إلا في الدين خاصة فهذا فرق آخر وربما استعمل الغي في الخيبة يقال غوى الرجل إذا خاب في مطلبه وأنشد قول

الشاعر:

فمن يلقى خيراً يحمد الناس أمره ومن يغولايعدم على الغي لا ثما
وقيل أيضاً معنى البيت أن من يفعل الخير يحمد ومن يفعل الشر يذم فجعل
من المعنى الأول ويقال أيضاً ضل عن الثواب ومنه قوله تعالى «كذلك
يضل الله الكافرين» (١) والضلال بمعنى الضياع يقال هوضال في قومه أي
ضائع ومنه قوله تعالى «ووجدك ضالاً فهدى» (٢) أي ضائعاً في
قومك لا يعرفون منزلتك ويجوز أن يكون ضالاً أي في قوم ضالين لأن
من أقام في قوم نسب إليهم كما قيل خالد الحذاء لنزوله بين الحذائين
وأبو عثمان المازني لاقامته في بني مازن ولم يكن منهم، وقال أبو علي
رحمه الله: «ووجدك ضالاً فهدى» (٣) أي وجدك ذاهباً إلى النبوة
فهي ضالة عنك كما قال تعالى «أن تضل إحداهما» (٤) وإنما
الشهادة هي الضلالة عنها وهذا من المقلوب المستفيض في كلامهم
ويكون الضلال الإبطال ومنه «أضلّ أعمالهم» (٥) أي أبطلها، ومنه
«ألم يجعل كيدهم في تضليل» (٦) ويقال ضلّني فلان أي سمانى
ضالاً، والضلال يتصرف في وجوه لا يتصرف الغي فيها.

١٥٧٨ الفرق بين الغي والفساد: أن كل غي قبيح ويجوز أن يكون فساد
ليس بفبيح كفساد التفاحة بتعيّنها ويذهب بذلك إلى أنها تغيرت
عن الحال التي كانت عليها، وإذا قلنا فلان فاسد إقتضى ذلك أنه
فاجر وإذا قلت إنه غاو إقتضى فساد المذهب والإعتقاد.

(١) و(٢) الضحى ٩٣: ٧.

(٥) محمد ٤٧: ١.

(١) غافر ٤٠: ٧٤.

(٤) البقرة ٢: ٢٨٢.

(٦) الفيل ١٠٥: ٢.

١٥٧٩ الفرق بين الغواية والضلال^(١): قال النيسابوري* عند تفسير قوله تعالى: «مَاضِلٌ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى»^(٢):

الظاهر أن الضلال أعم، وهو أن لا يجد السالك مقصده طريقاً أصلاً.

والغواية: أن لا يكون المقصد طريقاً؛ فكأنه -سبحانه- نفى الأعم أولاً، ثم نفى عنه الأخص، ليفيد أنه على الجادة، غير منحرف عنها أصلاً. (اللغات).

(١) الضلال والغواية.

- في الكليات (الضلال ١٢٩:٣، ١٤٣ والغواية ٤٣:٣).

- ومفردات الراغب (الضلال ٤٤٠، والغواية ٥٥١).

- والتعريفات (الضلالة: ١٤٣).

- والفرائد: ٦٥٥.

(٥) هو الحسن بن محمد بن الحسين القمي النيسابوري، نظام الدين، ويقال له الأعرج، مفسر له اشتغال

بالحكمة والرياضيات. أصله من بلدة (قم) منشؤه وسكنه في نيسابور. من كتبه (غرائب القرآن

ورغائب الفرقان) طبع في ثلاثة مجلدات، ويعرف بتفسير النيسابوري ألفه سنة ٨٢٨.

(٢) النجم ٢:٥٣.



- ١٥٨٠ الفرق بين الفائدة والبيان: (٤٢٨) .
- ١٥٨١ الفرق بين الفاء الجوابية والعطف: (١٤٥٠) .
- ١٥٨٢ الفرق بين الفاسد والباطل: (٣٥٧) .
- ١٥٨٣ الفرق بين الفاسد والمردود: (١٩٩٠) .
- ١٥٨٤ الفرق بين الفاسد والمنهي عنه: (٢٠٩٨) .
- ١٥٨٥ الفرق بين قولنا فاض وبين قولنا سال: أنه يقال فاض إذا سال بكثرة ومنه الإفاضة من عرفة وهو أن يندفعوا منها بكثرة. وقولنا سال لا يفيد الكثرة، ويجوز أن يقال فاض إذا سال بعد الإمتلاء وسال على كل وجه.
- ١٥٨٦ الفرق بين الفاضل والمتفضل^(١) : أن الفاضل هو الزائد على غيره في خصلة من خصال الخير، والفضل الزيادة يقال فضل الشيء في نفسه إذا زاد وفضله غيره إذا زاد عليه وفضله بالتشديد إذا أخبر بزيادته على غيره ولا يوصف الله تعالى بأنه فاضل لأنه لا يوصف بالزيادة والنقصان

(١) ولعل الصحيح «الفضل» .

١٥٨٧ الفرق بين الفئة والجماعة: أنَّ الفئة هي الجماعة المتفرقة من غيرها من قولك فأوت رأسه أي فلقته، وانفأي الفرج إذا انفرج مكسوراً، والفئة في الحرب القوم يكونون رداء المحاربين يعنون إليهم إذا حالوا ومنه قوله عز وجل «أو متحيزاً إلى فئة» ^(١) ثم قيل لجمع كل من يمنع أحداً وينصره فئة، وقال أبو عبيدة الفئة الأعوان.

١٥٨٨ الفرق بين الفؤاد والقلب: (١٧٤٢).

١٥٨٩ الفرق بين الفتح والفصل: أنَّ الفتح هو الفصل بين الشيئين ليظهر ما وراءهما ومنه فتح الباب ثم اتسع فيه ففتح إلى المعنى فتحاً إذا كشفه، وسميت الأمطار فتوحاً والفتاح الحاكم وقد فتح بينهما أي حكم ومنه قوله تعالى «افتح بيننا وبين قومنا بالحق» ^(٢).

١٥٩٠ الفرق بين الفتق والفصل: أنَّ الفتق بين الشيئين الذين كانا ملتصقين أحدهما متصل بالآخر فإذا فرق بينهما فقد فتقا، وإن كان الشيء واحداً ففرق بعضه من بعض قيل قطع وفصل وشق ولم يقل فتق وفي القرآن «كانتا رتقا ففتقناهما» ^(٣) والرتق مصدر رتق رتقا إذا لم يكن بينهما فرجة والرتقاء من النساء التي يمتنع فتقها على مالكها.

١٥٩١ الفرق بين الفتنة والاختبار: أنَّ الفتنة أشد الاختبار وأبلغه، وأصله عرض الذهب على النار لتبين صلاحه من فساده ومنه قوله تعالى

(٢) الأعراف ٧: ٨٩.

(١) الأنفال ٨: ١٦.

(٣) الأثبياء ٢١: ٣٠.

«يوم هم على النار يفتنون» (١) ويكون في الخير والشر ألا تسمع قوله تعالى «إنا أموالكم وأولادكم فتنة» (٢) وقال تعالى «لأسقيناهم ماء غدقاً لنفتنهم فيه» (٣) فجعل النعمة فتنة لأنه قصد بها المبالغة في إختبار المنعم عليه بها كالذهب إذا أريد المبالغة في تعرف حاله فيراي أدخل النار، والله تعالى لا يختبر العبد لتغيير حاله في الخير والشر وإنا المراد بذلك شدة التكليف.

١٥٩٢ الفرق بين الفتيا والمسألة: (١٩٩٩).

١٥٩٣ الفرق بين الفجور والفسق: (١٦٢١).

١٥٩٤ الفرق بين الفحش والقبح: أن الفاحش الشديد القبح ويستعمل القبح في الصور فيقال القرد قبيح الصورة ولا يقال فاحش الصورة ويقال هو فاحش القبح وهو فاحش الطول وكل شيء جاوز حد الاعتدال مجاوزة شديدة فهو فاحش وليس كذلك القبيح.

١٥٩٥ الفرق بين فحوى الخطاب ودليل الخطاب: أن فحوى الخطاب ما يعقل عند الخطاب لا بلفظه كقوله تعالى «فلا تقل لهما أف» (٤) فالمنع من ضربها يعقل عند ذلك، ودليل الخطاب هو أن يعلق بصفة الشيء أو بعدد أو بحال أو غاية فما لم يوجد ذلك فيه فهو بخلاف الحكم، فالصفة قوله في سائمة الغنم الزكاة فيه دليل على أنه ليس في المعلوفة زكاة، والعدد تعليق الحد بالثمانين فيه دليل على سقوط ما زاد عليه، والغاية

(٢) التغابن: ٦٤: ١٥.

(٤) الإسراء: ١٧: ٢٣.

(١) الذاريات: ٥١: ١٣.

(٣) الجن: ٧٢: ١٦ و ١٧.

قوله تعالى «حتى يطهرن» ^(١) فيه دليل على أنّ الوطء قبل ذلك محظور، والحال مثل ما روي أنّ يعلى بن أمية: قال لعمر مالنا نقصر وقد أمنا يعني الصلاة فقال عمر تعجبت مما تعجبت منه وسأل رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته، وهذا مذهب بعض الفقهاء، وآخرون يقولون إنّ جميع ذلك يعرف بدلائل أخر دون دلائل الخطاب المذكورة هاهنا، وفيه كلام كثير ليس هذا موضع ذكره، والدليل لو قرن به دليل لم يكن مناقضة ولو قرن باللفظ فحواه لكان ذلك مناقضة ألا ترى أنّه لو قال في سائمة الغنم الزكاة وفي المعلوفة الزكاة لم يكن تناقضاً، ولو قال فلا تقل لهما أف واضربهما لكان تناقضاً، وكذلك لو قال هو مؤتمن على قنطار ثمّ قال يخون في الدرهم يعدّ تناقضاً وقوله تعالى «ولا تظلمون فتيلاً» ^(٢) يدل فحواه على نفي الظلم فيما زاد على ذلك، ودلالة هذا كدلالة النص لأنّ السامع لا يحتاج في معرفته إلى تأمل، وأمّا قوله تعالى «فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر» ^(٣) فعناه فافطر بعده، وقد جعله بعضهم فحوى الخطاب، وليس ذلك بفحوى عندهم ولكنه من باب الاستدلال ألا ترى أنّك لو قرنت به فحواه لم يكن تناقضاً فأما قوله تعالى «والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما» ^(٤) فإنّه يدل على المراد بفائدته لا بصريحه ولا فحواه وذلك أنّه لما ثبت أنّه زجر أفاد أنّ القطع هو لاجل السرقة وكذلك قوله تعالى «الزانية والزاني» ^(٥).

(٢) النساء ٤: ٧٧.

(١) البقرة ٢: ٢٢٢.

(٤) المائدة ٥: ٣٨.

(٣) البقرة ٢: ١٨٤.

(٥) النور ٢: ٢٠.

١٥٩٦ الفرق بين الفداء والعدل: أَنَّ الفداء ما يجعل بدل الشيء لينزل على حاله التي كان عليها وسواء كان مثله أو أنقص منه، والعدل ما كان من الفداء مثلاً لما يفدى ومنه قوله تعالى «ولا يقبل منها عدل» (١) وقال تعالى «أو عدل ذلك صياماً» (٢) أي مثله.

١٥٩٧ الفرق بين الفذّ والواحد: أَنَّ الفذ يفيد التقليل دون التوحيد يقال لا يأتينا فلان إلّا في الفذ أي القليل، ولهذا لا يقال لله تعالى فذ كما يقال له فرد.

١٥٩٨ الفرق بين الفرج والسرور: (١١٠٤).

١٥٩٩ الفرق بين بين الفرج والمرح: (١٩٨٩).

١٦٠٠ الفرق بين الفرد والمتفرد^(٣): قيل: الفرد من لانظير له، والمتفرد البليغ الفردانية.

وقيل: هو الذي تفرد بخصوص وجود تفرداً لا يتصور أن يشاركه فيه غيره، فهو- سبحانه- الفرد المطلق أزلاً وأبداً.

والمخلوق إنما يكون فرداً إذا لم يكن له في أبناء جنسه نظير من خصلة من خصال الخير، وذلك بالإضافة على أبناء جنسه، وبالإضافة إلى الوقت؛ إذ يمكن أن يظهر في وقت آخر مثله بالإضافة

(١) البقرة: ٢: ١٢٣.

(٢) المائدة: ٥: ٩٥.

(٣) الفرد والمفرد. في الكلبيات: ٣: ٣٥١. والمفردات: ٥٦٥. والتعريفات: ١٧٣.

والفرائد: ٢٤٨.

إلى بعض الخصال دون الجميع. فلا فردانية إلا لله سبحانه.
(اللغات).

١٦٠١ الفرق بين الفرد والواحد: أنَّ الفرد يفيد الإنفراد من القرن، والواحد يفيد الإنفراد في الذات أو الصفة. ألا ترى أنك تقول فلان فرد في داره ولا تقول واحد في داره، وتقول هو واحد أهل عصره تريد أنه قد انفرد بصفة ليس لهم مثلها وتقول الله واحد تريد أنَّ ذاته منفردة عن المثل والشبه، وسمي الفرد فرداً بالمصدر يقال فرد يفرد فرداً وهو فارد وفرد والفرد مثله.

وقال علي بن عيسى رحمه الله تعالى : الواحد ما لا ينقسم في نفسه أو معنى في صفته دون جلته كإنسان واحد ودينار واحد، وما لا ينقسم في معنى جنسه كنحو هذا الذهب كله واحد وهذا الماء كله واحد، والواحد في نفسه ومعنى صفته بما لا يكون لغيره أصلاً هو الله جل ثناؤه.

١٦٠٢ الفرق بين الفرض والحتم: (٦٩٠).

١٦٠٣ الفرق بين الفرض والقرض: (١٧١٥).

١٦٠٤ الفرق بين الفرض والوجوب: أنَّ الفرض لا يكون إلا من الله، والإيجاب يكون منه ومن غيره تقول فرض الله تعالى على العبد كذا وأوجبه عليه، وتقول أوجب زيد على عبده والملك على رعيته كذا ولا يقال فرض عليهم ذلك وإنما يقال فرض لهم العطاء ويقال فرض له القاضي، والواجب يجب في نفسه من غير إيجاب يجب له من حيث أنه غير متعد وليس كذلك الفرض لأنه متعد ولهذا صحَّ وجوب

الشواب على الله تعالى في حكمته ولا يصح فرضه، ومن وجه آخر أنَّ السَّنة المؤكَّدة تسمَّى واجباً ولا تسمَّى فرضاً مثل سجدة التلاوة هي واجبة على من يسمعها وقيل على من قعد لها ولم يقل إنها فرض ومثل ذلك الوتر في أشباه له كثيرة، وفرق آخر أنَّ العقلية لا يستعمل فيها الفرض ويستعمل فيها الوجوب تقول هذا واجب في العقل ولا يقال فرض في العقل، وقد يكون الفرض والواجب سواءً في قولهم صلاة الظهر واجبة وفرض لافرق بينها هاهنا في المعنى، وكل واحد منهما من أصل فأصل الفرض الحز في الشيء تقول فرض في العود فرضاً إذا حز فيه حزاً، وأصل الوجوب السقوط يقال وجبت الشمس للمغيب إذا سقطت ووجب الحائط وجبة أي سقط، وحد الواجب والفرض عند من يقول إنَّ القادر لا يخلو من الفعل والترك ماله ترك قبيح وعند من يميز خلق القادر من الفعل والترك ما إذا لم يفعله إستحق العقاب وليس يجب الواجب لا يجاب موجب له ولو كان كذلك لكان القبيح واجباً إذا أوجبه موجب، والأفعال ضربان أحدهما ألا يقارنه داع ولا قصد ولا علم فليس له حكم زائد على وجوده كفعل الساهي والنائم، والثاني يقع مع قصد وعلم أو داع وهذا على أربعة أضرب أحدها ما كان لفاعله أن يفعله من غير أن يكون له فيه مثل المباح، والثاني ما يفعله لعاقبة محمودة وليس عليه في تركه مضرة ويسمَّى ذلك ندباً ونفلاً وتطوعاً، وإن لم يكن شرعياً سمي تفضلاً وإحساناً وهذا هو زائد^(١) على كونه مباحاً، والثالث ماله فعله وإن لم يفعله لحقه مضرة وهو الواجب والفرض وقد يسمَّى المحتم واللازم، والرابع

الذي ليس له فعله وإن فعله إستحقّ الذمّ وهو القبيح والمحظور والحرام.

١٦٠٥ الفرق بين الفرض والوجوب^(١): قال الطبرسي: الفرق بينهما أن الفرض يقتضي فرضاً فرضه، وليس كذلك الواجب، لأنه قد يجب الشيء في نفسه من غير إيجاب موجب، ولذلك صح وجوب الثواب والعرض عليه - سبحانه - ولم يجز أن يقال: فرض ومفروض. وقال بعضهم: الفرق بين الفريضة والواجب هو أن الفريضة أخص من الواجب؛ لأنها الواجب الشرعي، والواجب إذا كان مطلوباً^(٢) يجوز حمله على العقلي والشرعي. وقيل: الفرض ما أمر الله عباده أن يفعلوه كالصلاة؛ والزكاة، والصوم، والحج، فهو أخص من الواجب. (اللغات).

١٦٠٦ الفرق بين الفرقان والقرآن: (١٧٠٩).

١٦٠٧ الفرق بين قولك فرقه وبين قولك بثّه: أنّ قولك فرق يفيد أنه باين بين مجتمعين فصاعداً، وقولك بثّ يفيد تفریق أشياء كثيرة في مواضع مختلفة متباينة وإذا فرق بين شيئين لم يقل إنه بثّ وفي القرآن «وبث فيها من كلّ دابة» (٣).

١٦٠٨ الفرق بين الفرق والتفريق: أنّ الفرق خلاف الجمع، والتفريق جعل

(١) الفرض والوجوب. في الكلّيات (الفرض ٣: ٥ و ٣٣٨، والوجوب ٥: ٢١). والمفردات (الفرض ٥٦٦ والوجوب ٨٠٥). والتعريفات (الفرض ١٧٣). والفرائد: ٢٥٠.

(٢) في خ (مطل) وفي ط (مط). (٣) البقرة ١٦٤: ٢.

الشيء مفارقاً لغيره حتى كأنه جعل بينهما فرقاً بعد فرق حتى تباينا وذلك أَنَّ التفعيل لتكثير الفعل وقيل فرق الشعر فرقاً بالتخفيف لآثمه جعله فرقتين ولم يتكرر فعله فيه، والفرق أيضاً الفصل بين الشيئين حكماً أو خبراً ولهذا قال الله تعالى «فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين» ^(١) أي أفصل بيننا حكماً في الدنيا والآخرة ومن هذا فرق بين الحق والباطل.

١٦٠٩ الفرق بين الفرق والتفريق ^(٢): قيل: التفريق: جعل الشيء مفارقاً لغيره.

والفرق: نقيض الجمع، والجمع: جعل الشيء مع غيره، فالفرق جعل الشيء لامع غيره. ويؤيد هذا الفرق قوله تعالى: «لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» ^(٣). أي لا تجعل الأنبياء مفارقين بعضهم من بعض، بأن تؤمن ببعض، ونكفر ببعض. (اللغات).

١٦١٠ الفرق بين الفرق والفصل: (١٦٢٥).

١٦١١ الفرق بين الفريد والواحد والوحيد: (٢٣٠٠).

١٦١٢ الفرق بين الفريق والجماعة: (٦٤٤).

١٦١٣ الفرق بين الفرع والحذر والخشية والخوف: (٨٨٥).

(١) المائدة: ٥٠.

(٢) التفريق والفرق. في الكليات ٣٥٣: ٢ و ٧٨: ٢. والمفردات: ٥٦٨. الفرائد: ٤٣.

(٣) البقرة: ٢٨٥.

١٦١٤ الفرق بين الفزع والخوف^(١): قيل: الفزع انقباض ونفار يعرض للإنسان من الشيء المخيف وهو من جنس الجزع.
وقيل: هو الخوف الشديد، ومنه قوله تعالى: «لا يخرجهنم الفزع الأكبر»^(٢). قيل هو الخوف من دخول النار وعذابها.
وقيل: هو النفخة الأخيرة لقوله تعالى «وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ»^(٣).
وقيل: هو الانصراف إلى النار.
وقيل: هو حين تطبق النار على أهلها، وعلى كل من التفاسير^(٤).
فلا خوف أشد منه ولا أعظم. أعاذنا الله منه، بحجوده، ومنه.
(اللغات).

١٦١٥ الفرق بين الفزع والخوف والهلع: أن الفزع مفاجأة الخوف عند هجوم غارة أو صوت هدة وما أشبه ذلك، وهو إنزعاج القلب بتوقع مكروه عاجل وتقول فزعت منه فتعديه بمن وخفته فتعديه بنفسه فعني خفته أي هون نفسه خوفي ومعنى فزعت منه أي هو ابتداء فزعي لأن من لا ابتداء الغاية وهو يؤكد ما ذكرناه، وأما الهلع فهو أسوأ الجزع وقيل الهلوع على ما فسره الله تعالى في قوله تعالى «إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً»^(٥) ولا يسمى هلوياً حتى تجتمع فيه هذه الخصال.

(١) الخوف والفزع. في الكليات (الخوف ٣١: ٢، والفزع ٣٥٨: ٣). والتعريفات (الخوف ١٠٧). والمفردات

(الخوف ٢٢٩، والفزع: ٥٧٠).

(٣) انقل ٨٧: ٢٥.

(٢) الأنبياء ١٠٣: ٢١.

(٥) المعارج ١٩: ٧٠-٢١.

(٤) هكذا وردت العبارة. وفيها اختصار شديد.

١٦١٦ الفرق بين الفساد والعثو: (١٤٠٧).

١٦١٧ الفرق بين الفساد والغبي: (١٥٧٨).

١٦١٨ الفرق بين الفساد والقبیح: أنَّ الفساد هو التغيير عن المقدار الذي تدعو إليه الحكمة والشاهد أنَّه نقيض الصلاح وهو الإستقامة على ماتدعو إليه الحكمة وإذا قصر عن المقدار أو أفرط لم يصلح وإذا كان على المقدار أصلح والقبیح ماتزجر عنه الحكمة وليس فيه معنى المقدار.

١٦١٩ الفرق بين الفساد والقبیح^(١): قيل: الفرق بينهما أن الفساد تغيير عن المقدار الذي تدعو إليه الحكمة وليس كذلك القبیح، لأنه ليس فيه معنى المقدار، وإنما هو ماتزجر عنه الحكمة، كما أن الحسن ماتدعو إليه الحكمة. (اللغات).

١٦٢٠ الفرق بين الفسق والخروج: أنَّ الفسق في العريّة خروج مكروه ومنه يقال للفأرة الفوسقة لأنها تخرج من جحرها للافساد، وقيل فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها لأنَّ ذلك فساد لها ومنه سمي الخروج من طاعة الله بكبيرة فسقاً ومن الخروج مذموم ومحمود والفرق بينهما بيّن.

١٦٢١ الفرق بين الفسق والفجور: أنَّ الفسق هو الخروج من طاعة الله بكبيرة، والفجور الإنبعاث في المعاصي والتوسع فيها وأصله من قولك

(١) الفساد القبیح. في الكليات (الفساد: ٣: ٣٤٨). والمفردات (الفساد: ٥٧١ والقبیح: ٥٨٩).

- والتعريفات (الفساد: ١٧٣ والقبیح: ١٧٨).

أفجرت السكر إذا خرقت فيها خرقاً واسعاً فانبعث الماء كل منبعث فلا يقال لصاحب الصغيرة فاجر كما لا يقال لمن خرق في السكر خرقاً صغيراً أنه قد فجر السكر ثم كثر استعمال الفجور حتى خص بالزنا واللواط وما أشبه ذلك .

١٦٢٢ الفرق بين الفصل والفتح: (١٥٨٩).

١٦٢٣ الفرق بين الفصل والفتق: (١٥٩٠).

١٦٢٤ الفرق بين الفصل والباب والكتاب: (١٧٩٥).

١٦٢٥ الفرق بين الفصل والفرق: أن الفصل يكون في جملة واحدة، ولهذا يقال فصل الثوب وهذا فصل في الكتاب لأن الكتاب جملة واحدة ثم كثر حتى سمي ما يتضمن جملة من الكلام فصلاً ولهذا أيضاً يقال فصل الأمر لأنه واحد ولا يقال فرق الأمر لأن الفرق خلاف الجمع فيقال فرق بين الأمرين كما يقال جمع بين الأمرين، وقال المتكلمون الحد ما أبان الشيء وفصله من أقرب الأشياء شهاً به لأنه إذا قرب شبه منه صاراً كالشيء الواحد ويقال أيضاً فصلت العضو وهذا مفصل الرسغ وغيره لأن العضو من جملة الجسد ولا يقال في ذلك فرقت لأنه ليس باثناً منه، وقال بعضهم ما كان من الفرق ظاهراً ولهذا يقال لما تضمن جنساً من الكلام فصل واحد لظهوره وتجليه ولما كان الفصل لا يكون إلا ظاهراً قالوا فصل الثوب ولم يقولوا فرق الثوب ثم قد تتداخل الكلمتان لتقارب معناهما.

١٦٢٦ الفرق بين الفصل والقطع: أن الفصل هو القطع الظاهر ولهذا يقال

فصل الثوب والقطع يكون ظاهراً وخافياً كالقطع في الشيء الملقق المموه ولا يقال لذلك فصل حتى يبين أحد الموصولين عن الآخر، ومن ثمَّ يقال فصل بين الخصمين إذا ظهر الحق على أحدهما فزال تعلق أحدهما بصاحبه فتباينا ولا يقال في ذلك قطع، ويقال قطعه في المناظرة لأنه قد يكون ذلك من غير أن يظهر ومن غير أن يقطع شغبه وخصومته.

١٦٢٧ الفرق بين القصم والقصم: (١٧٣٣).

١٦٢٨ الفرق بين الفضل والاحسان: (٧٣).

١٦٢٩ الفرق بين الفضل والطول: (١٣٦٠).

١٦٣٠ الفرق بين الفطر والفعل: أنَّ الفطر إظهار الحادث بإخراجه من العدم إلى الوجود كأنه شقّ عنه فظهر، وأصل الباب الشقّ ومع الشقّ الظهور ومن ثمَّ قيل فطر الشجر إذا تشقّق بالورق وفطرت الإناء شققته وفطر الله الخلق أظهرهم بإيجاده إيتاهم كما يظهر الورق إذا فطر عنه الشجر في الفطر معنى ليس في الفعل وهو الإظهار بالإخراج إلى الوجود قبل ما لا يستعمل فيه الظهور ولا يستعمل فيه الوجود، ألا ترى أنك لا تقول إنّ الله فطر الطعام والرائحة كما تقول فعل ذلك، وقال علي بن عيسى: الفاطر العامل للشيء بإيجاده بمثل الإنشاق عنه.

١٦٣١ الفرق بين الفطنة والحذق والكيس: (١٨٤٩).

١٦٣٢ الفرق بين الفطنة والذكاء: (٩٤٣).

١٦٣٣ الفرق بين الفطنة والعلم: أنَّ الفطنة هي التنبيه على المعنى، وضدها الغفلة ورجل مغفل لافطنة له وهي الفطنة والفطنة، والطبانة مثلها ورجل طبن فطن، ويجوز أن يقال إنَّ الفطنة إبتداء المعرفة من وجه غامض فكل فطنة علم وليس كل علم فطنة، ولما كانت الفطنة علماً بالشيء من وجه غامض لم يجوز أن يقال الإنسان فطن بوجود نفسه وبأنَّ السماء فوقه.

١٦٣٤ الفرق بين الفطنة والنفاذ: (٢٢٠٧).

١٦٣٥ الفرق بين الفعل والآختراع: أنَّ الفعل عبارة عمّا وجد في حال كان قبلها مقدوراً سواء كان عن سبب أو لا، والإختراع هو الإيجاد عن غير سبب وأصله في العربية اللين والسهولة فكأنَّ المخترع قد سهل له الفعل فأوجده من غير سبب يتوصل به إليه.

١٦٣٦ الفرق بين الفعل والإنشاء: (٣١٦).

١٦٣٧ الفرق بين الفعل والتغير والخلق: (٨٧٤).

١٦٣٨ الفرق بين الفعل والصنع والعمل: (١٢٩٠).

١٦٣٩ الفرق بين الفعل والعمل: (١٥١٨).

١٦٤٠ الفرق بين الفعل والفطر: (١٦٣٠).

١٦٤١ الفرق بين الفقد والعدم^(١): الفقد: عدم الشيء بعد وجوده؛ فهو

(١) العدم والفقد في الكليات العدم ٣: ٢٧٩ و ٣٥١، الفقد ٣: ٣٥١ في المفردات (الفقد ٥٧٦) الفرائد: ١٩٨.

أخص من العدم؛ لأن العدم يقال فيه وفيما لا يوجد. فعلى هذا لا يقال: شريك الباري مفقود بل يقال: معدوم. (اللغات).

١٦٤٢ الفرق بين الفقر والإعدام: (٢٢٣).

١٦٤٣ الفرق بين الفقر والحاجة: (٦٧٧).

١٦٤٤ الفرق بين الفقر والخلة: (٨٦٧).

١٦٤٥ الفرق بين الفقير والمسكين^(١): لاختلاف في اشتراكهما في وصف عديمي هو [أ/٢٣] عدم وفاء الكسب بالكلية، والمال لمؤنته، ومؤونة عياله. وإنما الخلاف في أيهما أسوأ حالاً.

ومنشأ هذا الخلاف اختلاف أهل اللغة في ذلك، فقال الشيخ في المبسوط والجمال: الفقير أسوأ حالاً لوجوه:
الأول: أنه ابتدئ به في الآية، وهويديل على الاهتمام بشأنه في الحاجة.

والثاني: أنه صلى الله عليه وآله قال: تعوّد من الفقر وسأل المسكنة، حيث قال: «اللهم إني أعوذ بك من الفقر»^(٢) وقال: «اللهم أحيني مسكيناً، وأمتني مسكيناً، واحشني في زمرة المساكين»^(٣).

(١) الفقير والمسكين. في الكليات: ٣: ٣٥٤. المفردات: ٥٧٧ المسكين: ٣٤٦. وأدب الكاتب: ٣٤ ورد عليه الثعالبي وناقشه في فقه اللغة: ٦٥. والفرائد: ٢٥٨.

(٢) في الصحاح أكثر من حديث فيه التعود من الفقر. ومن ذلك (أعوذ بك من الكفر والفقر) و (أعوذ بك من الفقر). الخ، مثلاً: مسند أحمد: (٥: ٣٦، ٦: ٥٧، ٢٠٧، ٢: ٣٠٥).

(٣) من حديث في سنن ابن ماجه (الزهد) وسنن الترمذي (الزهد).

الثالث: قوله تعالى: «أَمَّا السَّفِيهَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ» ^(١) فقد أثبت للمسكين مالاً، وبه قال ابن حمزة، وابن البراج، وابن إدريس. وقال الشيخ في النهاية: المسكين أسوأ حالاً لوجه: الأول: التأكيد به. فإنه يقال: فقير مسكين، ولا يقال العكس. والتأكيد إنما يكون بالأقوى.

الثاني: قوله تعالى: «أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ» ^(٢) وهو المنطروح على التراب لشدة الاحتياج.

الثالث: مارواه أبو بصير. [عن المعصوم عليه السلام] قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله عز وجل: «إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ» ^(٣).

قال: الفقير: الذي لا يسأل الناس، والمسكين: أجهد منه، والبائس أجهدهم.

قال شيخنا البهاء ^(٤) طاب ثراه: قوله: «الفقير الذي لا يسأل الناس». الظاهر أنه كناية عن أن له مالاً أو كسباً في الجملة، وهو ^(٥) يقنع به. وكان قاصراً عن مؤنته، ولا يسأل الناس.

وقوله: «المسكين أجهد منه» أي: أشق حالاً. والجهد: -بالفتح- المشتقة بمعنى أنه لا مال له ولا كسب أصلاً. وعلى هذا فيشكل جعل البائس أجهد منه. اللهم إلا أن يعتبر فيه الضعف البدني كالزمانة ونحوها. انتهى كلامه، رفع مقامه.

(١) الكهف ١٨: ٧٩.

(٢) البلد ٩٠: ١٦.

(٣) التوبة ٩: ٦٠.

(٤) سبقت ترجمته. وهوباء الدين العاملي صاحب الكشكول وغيره.

(٥) في ط: وهو كان يقنع به.

وتظهر الفائدة في النذر والوضيعة لأسوئتهما حالاً وفي الكفارة أيضاً، فإنها مخصوصة بالمساكين.

أما الزكاة فكلاهما مستحقان؛ بكون الضابط في ذلك عدم ملك مؤونة السنة كامر. وهو المشهور عند الأصحاب، رضوان الله عليهم. (اللغات).

١٦٤٦ الفرق بين الفقر والمسكنة: أن الفقر فيما قال الأزهري: في تأويل قوله تعالى «إنما الصدقات للفقراء والمساكين» ^(١) الفقير الذي لا يسأل والمسكين الذي يسأل، ومثله عن ابن عباس والحسن وجابر بن زيد ومجاهد وهو قول أبي حنيفة وهذا يدل على أنه رأى المسكين أضعف حالاً وأبلغ في جهة الفقر، ويدل عليه قوله تعالى «للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله» ^(٢) إلى قوله تعالى «يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف» ^(٣) فوصفهم بالفقر وأخبر مع ذلك عنهم بالتعفف حتى يحسبهم الجاهل بجاهلهم أغنياء من التعفف ولا يحسبهم أغنياء إلا ولهم ظاهر جميل وعليهم بزة حسنة، وقيل لأعرابي أفقر أنت فقال بل مسكين وأنشد:

أما الفقير الذي كانت حلوبته ^(٤) وفق العيال فلم يترك له سبد فجعل للفقير حلوبة والمسكين الذي لا شيء له فأما قوله تعالى «فكانت لمساكين يعملون في البحر» ^(٥) فأثبت لهم ملك سفينة وسماهم مساكين فإنه روي أنهم كانوا أجراء فيها ونسبها إليهم

(٢) البقرة ٢: ٢٧٣.

(١) التوبة ٩: ٦٠.

(٤) «صلوة خل».

(٣) البقرة ٢: ٢٧٣.

(٥) الكهف ١٨: ٧٩.

لتصرفهم فيها والكون بها كما قال تعالى «لا تدخلوا بيوت النبي» (١) ثم قال «وقرن في بيوتكن» (٢) وعن أبي حنيفة فيمن قال مالي للفقراء والمساكين أنهما صنفان. وعن أبي يوسف: أن نصف المال لفلان ونصفه للفقراء والمساكين، وهذا يدل على أنه جعلهما صنفاً واحداً والقول قول أبي حنيفة، ويجوز أن يقال المسكين هو الذي يرق الإنسان إذا تأمل حاله وكل من يرق له الإنسان يسميه مسكيناً.

١٦٤٧ الفرق بين الفقير والبائس: (٣٥٦).

١٦٤٨ الفرق بين الفقير والمصرم: (٢٠١٤).

١٦٤٩ الفرق بين الفقير والمملق: (٢٠٧٥).

١٦٥٠ الفرق بين الفقه والعلم: أن الفقه هو العلم بمقتضى الكلام على تأمله ولهذا لا يقال إن الله يفقه لأنه لا يوصف بالتأمل، وتقول لمن تخاطبه تفقه ما أقوله أي تأمله لتعرفه، ولا يستعمل إلا على معنى الكلام قال ومنه قوله تعالى «لا يكادون يفقهون قولاً» (٣) وأما قوله تعالى «وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم» (٤) فإنه لما أتى بلفظ التسبيح الذي هو قول ذكر الفقه كما قال «سنفرغ لكم» (٥) عقب قوله «كل يوم هو في شأن» (٦) قال الشيخ أبو هلال رحمه الله: وسمي علم الشرع فقهاً لأنه مبني عن معرفة كلام

(٢) الأحزاب: ٣٣: ٣٣.

(٤) الاسراء: ١٧: ٤٤.

(٦) الرحمن: ٥٥: ٢٩.

(١) الأحزاب: ٣٣: ٥٣.

(٣) الكهف: ١٨: ٩٣.

(٥) الرحمن: ٥٥: ٣١.

الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم.

١٦٥١ الفرق بين لا ينفك ولا يبرح ولا يخلو ولا يزال ولا يعرى: (٨٧٩).

١٦٥٢ الفرق بين قولنا لم ينفك ولم يبرح ولم يزل: أن قولنا لم ينفك يقتضي غيراً لم ينفك منه وهو يستعمل فيما كان الموصوف به لازماً لشيء أو مقارناً له أو مشبهاً بذلك على ما ذكرنا، ولم يبرح يقتضي مكاناً لم يبرح منه، وليس كذلك لم يزل فيما قال علي بن عيسى: إنما يستعمل فيما يوجب التفرقة به كقولك لم يزل موجوداً وحده ولا يقال لم ينفك زيد وحده، وقال النحويون: لم حرف نفي وزال فعل نفي ومعناه ضد دام فلما دخلت عليه صار معناه دام فقولك لم يزل موجوداً بمعنى قولك دام موجوداً لأن نفي النفي إيجاب، وما في قولك مازال حرف نفي وفي قولك مادام إسم مبهم ناقص ودام صلتها.

١٦٥٣ الفرق بين الفكر والنظر: (٢١٩١).

١٦٥٤ الفرق بين الفلاح والصلاح: (١٢٨٦).

١٦٥٥ الفرق بين الفلق والشق: أن الفلق على ما جاء في التفسير هو الشق على أمر كبير ولهذا قال تعالى «فالق الإصباح» ^(١) ويقال فلق الحبة عن السنبله وفلق النواة عن النخلة ولا يقولون في ذلك شق لأن في الفلق المعنى الذي ذكرناه ومن ثم سميت الداهية فلقة وفليقة.

١٦٥٦ الفرق بين الفلك والسماء: (١١٢٤).

١٦٥٧ الفرق بين الفناء والنفاذ: (٢٢٠٨).

١٦٥٨ الفرق بين الفهم والعلم: أنَّ الفهم هو العلم بمعاني الكلام عند سماعه خاصة ولهذا يقال فلان سيء الفهم إذا كان بطيء العلم بمعنى ما يسمع ولذلك كان الأعجمي لا يفهم كلام العربي، ولا يجوز أن يوصف الله بالفهم لأنه عالم بكل شيء على ما هو به فيما لم يزل، وقال بعضهم لا يستعمل الفهم إلا في الكلام ألا ترى أنك تقول فهمت كلامه ولا تقول فهمت ذهابه وحيثه كما تقول علمت ذلك. وقال أبو أحمد بن أبي سلمة رحمه الله: الفهم يكون في الكلام وغيره من البيان كالإشارة ألا ترى أنك تقول فهمت ما قلت وفهمت ما أشرت به إلي. قال الشيخ أبو هلال رحمه الله: الأصل هو الذي تقدم وإنها تستعمل الفهم في الإشارة لأن الإشارة تجري مجرى الكلام في الدلالة على المعنى.

١٦٥٩ الفرق بين الفهم والعلم^(١): قيل: الفهم: تصور المعنى من لفظ المخاطب، وقيل: إدراك خفي، دقيق، فهو أخص من العلم؛ لأن العلم نفس الإدراك سواء كان خفياً أو جلياً، ولهذا قال سبحانه في قصة داود وسليمان عليهما السلام: «فَفَقَّهْنَاهَا سُلَيْمَانٌ وَكُلًّا أَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا»^(٢). خص الفهم بسليمان، وعمم العلم لداود وسليمان. (اللغات).

(١) العلم والفهم. في الكليات (العلم ٢٠٤: ٣ و ٢٩٦: ٤، والفهم ٣٥٧: ٣). والمفردات (العلم ٥١٣، والفهم: ٥٨٠). التعريفات (العلم: ١٦٠). والفرائد: ٢١٧.

(٢) الانبياء: ٢١: ٧٩.

١٦٦٠ الفرق بين الفوج والجماعة والثلة والحزب والزمرة: أنَّ الفوج الجماعة الكثيرة ومنه قوله تعالى «ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا» (١) وذلك أنَّهم كانوا يسلمون في وقت ثمَّ نزلت هذه الآية وقبيلة قبيلة، ومعلوم أنَّه لا يقال للثلة فوج كما يقال لهم جماعة، والثلة الجماعة تندفع في الأمر جملة من قولك ثلثت الحائط إذا نقضت أسفله فاندفع ساقطاً كلَّه ثمَّ كثر ذلك حتَّى سمي كل بشرثلاً ومنه ثل عرشه، وقيل الثل الهلاك، والزمرة جماعة لها صوت لا يفهم وأصله من الزمار وهو صوت الأنثى من النعام ومنه قيل الزمرة وقرب منها الزجلة وهي الجماعة لها زجل وهو ضرب من الأصوات، وقال أبو عبيدة: الزمرة جماعة في تفرقة، والحزب الجماعة تتحزب على الأمر أي تتعاون وحزب الرجل الجماعة التي تعينه فيقوى أمره بهم وهو من قولك حزبي الأمر إذا اشتد عليَّ كأنه فري إذا المرء (٢) .

١٦٦١ الفرق بين الفوز والظفر: (١٣٦٥).

١٦٦٢ الفرق بين الفوز والنجاة: (٢١٤١).

١٦٦٣ الفرق بين الفوق والأعلى: (٢٣٤).

١٦٦٤ الفرق بين النيء والرجوع: أنَّ النيء هو الرجوع من قرب ومنه قوله تعالى «فإن فاءوا فإنَّ الله غفور رحيم» (٣) يعني الرجوع ليس ببعيد،

(٢) هكذا في الاصل

(١) النصر ١١٠:٢.

(٣) البقرة ٢:٢٢٦.

ومنه سَمِيَ مال المشركين فيئاً لذلك كأنه فاء من جانب إلى جانب.

١٦٦٥ الفرق بين الفياء والظليّ: (١٣٦٦-١٣٦٧).

١٦٦٦ الفرق بين الفياء والغنيمة: (١٥٦٨-١٥٦٩).



١٦٦٧ الفرق بين الصفة بقادر والصفة برّب: أنّ الصفة بقادر أعمّ من حيث تجري على المقدور نحو قادر أن يقوم، ولا يجوز الصفة برّب إلّا في المقدّر المصروف المدبّر وصفة قادر تجري في كلّ وجه وهو الأصل في هذا الباب، وقال بعضهم لا يقال الرّب إلّا لله فردّه بعضهم وقال قد جاء عن العرب خلاف ذلك وهو قول الحارث بن حلزة:

وهو الرّب والشهيد على يو م الجبارين والبلاء بلاء
والقول الأوّل هو الصحيح لأنّ قوله الرّب ها هنا ليس بإطلاق لأنّه خبر هو، وكذلك الشهيد والشهيد هو الرّب وهما يرجعان إلى هو فإذا كان الشهيد هو الرّب وقد خصّ الشهيد بيوم الجبارين فينبغي أن يكون خصوصه خصوصاً للرّب لأنّه هو، وأمّا قول عدي بن زيد:

وراقد الرّب مغبوط بصحته وطالب الوجه يرضى الحال مختاراً
فإنّ ذلك من خطابهم ومثله تسميتهم الصنم إلهاً ومسيلمة رحماناً^(١)
وأراد بالوجه وجه الحقّ.

١٦٦٨ الفرق بين القادر والقدير^(٢): القادر: هو الذي إن شاء فعل، وإن

(١) لزيادة التوضيح راجع العدد: ٩٨٨.

(٢) القادر والقدير. في الكليات ١٦: ٤.

شاء لم يفعل.

والقدير: الفعال لكل ما يشاء، ولذلك لم يوصف به غير الباري تعالى شأنه. (اللغات).

١٦٦٩ الفرق بين القادر والقوي: (١٧٦٤).

١٦٧٠ الفرق بين القادر والمتمكن: (١٩٢٦).

١٦٧١ الفرق بين القادر والمقيب: (٢٠٥٣).

١٦٧٢ الفرق بين قولك قادر عليه وقادر على فعله: أنَّ قولك قادر عليه يفيد أنَّه قادر على تصرفه كقولك فلان قادر على هذا الحجر أي قادر على رفعه ووضعه، وهو قادر على نفسه أي قادر على ضبطها ومنعها فيما تنازع إليه، وقادر على فعله يفيد أنَّه قادر على إيجاده فبين الكلمتين فرق.

١٦٧٣ الفرق بين القادر على الشيء والمالك له: (١٨٩٩).

١٦٧٤ الفرق بين القاضي والمفتي^(١): الفرق بينهما أن المفتي يقرر القوانين الشرعية.

والقاضي: يشخص تلك القوانين في المواد الجزئية؛ مثل أن يقول للمشار إليه: عليك البينة، وعلى خصمك اليمين.

١٦٧٥ الفرق بين القاهر والعزیز: (١٤٤١).

(١) المفردات (قضى: ٦١٣، فتى: ٥٦٠). نقله في الفرائد: ٢٦٨.

- ١٦٧٦ الفرق بين القبح والسماجة: (١١٢٥).
- ١٦٧٧ الفرق بين القبح والفحش: (١٥٩٤).
- ١٦٧٨ الفرق بين قبلي كذا وعندي كذا: (١٥٢٠).
- ١٦٧٩ الفرق بين القبل والأوّل والبعد والآخر: (٣٤٣).
- ١٦٨٠ الفرق بين القبول والإجابة وبين قولك أجب واستجاب: أنّ القبول يكون للأعمال قبل الله عمله، والإجابة الأدعية يقال أجب دعاءه وقولك أجب معناه فعل الإجابة واستجاب طلب أن يفعل الإجابة لأنّ أصل الاستفعال لطلب الفعل، وصلاح إستجاب بمعنى أجب لأنّ المعنى فيها يؤول إلى شيء واحد وذلك أن استجاب طلب الإجابة بقصده إليها وأجاب أوقع الإجابة بفعلها.
- ١٦٨١ الفرق بين القبول والطاعة: (١٣٣٥).
- ١٦٨٢ الفرق بين القبيح والذنب: (٩٦٢).
- ١٦٨٣ الفرق بين القبيح والسوء: (١١٥١).
- ١٦٨٤ الفرق بين القبيح والفساد: (١٦١٨-١٦١٩).
- ١٦٨٥ الفرق بين القبيح والوحش: (٢٩٩٩).
- ١٦٨٦ الفرق بين القبيل والجنس: (٦٥٨).
- ١٦٨٧ الفرق بين القتل والدّبح: (٩٣٧).

١٦٨٨ الفرق بين القتل والموت: أنَّ القتل هو نقض البنية الحيوانية ولا يقال له قتل في أكثر الحال إلّا إذا كان من فعل آدمي، وقال بعضهم القتل إماتة الحركة. ومنه يقال ناقة مقتلة إذا كثر عليها الاتعاب حتّى تموت حركتها، والموت عرض أيضاً يضادّ الحياة مضادّة الروك ولا يكون إلّا من فعل الله، والميثة الموت بعينه إلّا أنّه يدل على الحال، والموت ينفي الحياة مع سلامة البنية، ولا بد في القتل من إنتقاض البنية، ويقال لمن حبس الإنسان حتّى يموت أنّه قتله ولم يكن ^(١) بقاتل في الحقيقة لأنّه لم ينقض البنية، ويستعار الموت في أشياء فيقال مات قلبه إذا صار بليداً ومات المتاع أي كسد ومات الشيء بينهم نقص وحظ ميّت ضعيف ونبات ميّت ذابل ووقع في المال موتان إذا تماوت وموتان الأرض إذا لم تعمّر.

١٦٨٩ الفرق بين القدح والكأس: (١٧٧١).

١٦٩٠ الفرق بين القد والقط: (١٧٣٧).

١٦٩١ الفرق بين القدرة والإستطاعة: (١٦٣-١٦٤).

١٦٩٢ الفرق بين القدرة والحياة: أنَّ قدرة الحيّ قد تتناقض مع بقاء حياته على حدّ واحد ألا ترى أنّه قد يتعذر عليه في حال المرض والكبر كثير من أفعاله التي كانت مناسبة له مع كون إدراكه في الحالين على حد واحد فيعلم أنّ ماصحّ به أفعاله قد يتناقض وماصحّ به إدراكه غير

(١) «وليس بقاتل خ ل»

متناقض، وفرق آخر أنَّ العضو قد يكون فيه الحياة بدليل صحّة إدراكه وإن لم تكن فيه القدرة كالأذن ألا ترى أنّه يتعذر تحريكها مباشراً وإن كانت منفصلة، وفرق آخر أنَّ الحياة جنس واحد والقدرة مختلفة ولو كانت متفقة لقدرتا بقدرتين على مقدور واحد.

١٦٩٣ الفرق بين القدرة والصحة: (١٢٤٦).

١٦٩٤ الفرق بين القدرة والطاقة: (١٣٣٨).

١٦٩٥ الفرق بين القدرة والغلبة: (١٥٦٣).

١٦٩٦ الفرق بين القدرة والقهر: أنَّ القدرة تكون على صغير المقدور وكبيره، والقهر يدل على كبر المقدور ولهذا يقال ملك قاهر إذا أريد المبالغة في مدحه بالقدرة، ولا يقال في هذا المعنى ملك قادر لأنَّ إطلاق قولنا قادر لا يدل على عظيم المقدور كما يدل عليه إطلاق قولنا قاهر.

١٦٩٧ الفرق بين القدرة والقوة^(١): قيل: القدرة: كون الحي [٢/أ] بحيث إن شاء فعل، وإن شاء ترك.

والقوة: هي المعنى الذي يتمكن بها الحي من مزاولة الأفعال الشاقة. (اللغات).

١٦٩٨ الفرق بين القدرة والمثّة: (٢٠٨٢).

١٦٩٩ الفرق بين القدر والتقدير: (٥٢٠).

(١) القدرة والقوة. في الكلّيات (١٣: ٤)، والقوة (٣٠: ٤). والمفردات (القدرة ٥٩٥، والقوة ٦٥٤).

- والتعريفات (القدرة ١٨٠ والقوة ١٨٨). والفرائد: ٢٧٣.

١٧٠٠ الفرق بين القدر والقضاء: أنَّ القدر هو وجود الأفعال على مقدار الحاجة إليها والكفاية لما فعلت من أجله ويجوز أن يكون القدر هو الوجه الذي أردت إيقاع المراد عليه، والمقدر الموجد له على ذلك الوجه، وقيل أصل القدر هو وجود الفعل على مقدار ما أَرادَه الفاعل، وحقيقة ذلك في أفعال الله تعالى وجودها على مقدار المصلحة، والقضاء هو فصل الأمر على التمام.

١٧٠١ الفرق بين القدر والقضاء^(١): القضاء عبارة عن وجود الصور العقلية لجميع الموجودات بإبداعه - سبحانه - إياها في العالم العقلي على الوجه الأكمل^(٢) بلا زمان على ترتيبها الطولي^(٣) الذي هو باعتبار سلسلة العلل والمعلومات. والعرضي: الذي باعتبار سلسلة الزمانيات والمعدات بحسب مقارنة جزئيات الطبيعة المنتشرة في أفراد أجزاء^(٤) الزمان، كما قال تعالى: «وإن مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ»^(٥).
والقدر: عبارة عن ثبوت جميع الموجودات في العالم النفسي الفلكي على الوجه الجزئي مطابقة لما في مواردها الخارجية الشخصية مستندة إلى أسبابها الجزئية واجبة بها، لازمة لأوقاتها المعينة. كما قال عز وجل: «وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ»^(٦). كذا حققه المحقق الكاشي

(١) القضاء والقدر: في الكليات ٤: ١٠. والفردات (القضاء: ٦١٣، والقدر ٥٩٦). والتعريفات (القضاء ١٨٥، والقدر: ١٨١).

(٢) في ط: الكلي.

(٣) في خ: المطول.

(٤) في خ: (المنتشر الأفراد الأجزاء). وفيها تحريف.

(٥) (٦) الحجر ١٥: ٢١.

في (عين اليقين)°.

وقال الراغب: القضاء من الله أخص من القدر: لأن القضاء: الفصل، والقدر: هو التقدير.

وذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المقدر للكيل، والقضاء بمنزلة الكيل.

- وقد سبق في باب الألف عند ذكر الفرق بين الإرادة والمشئة^(١) كلام في هذا الباب به يتضح المرام، وينكشف المقام، فارجع إليه. (اللغات).

١٧٠٢ الفرق بين قدر له كذا ومنى له كذا: (٢٠٩٩).

١٧٠٣ الفرق بين القدير والقادر: (١٦٦٨).

١٧٠٤ الفرق بين قولك بقدمه وقولك يسبقه: أن معنى قولك يقدمه يسير قدمه ويسبقه يقتضي أنه يلحق قبله، وقال تعالى «يَقْدُمُ قومه يوم القيامة»^(٢) قيل إنه أراد يمشي على قدمه يقودهم إلى النار وليس كذلك يسبقهم لأن يسبقهم يجوز أن يكون معناه أنه يوجد قبلهم فيها.

١٧٠٥ الفرق بين القديم والباقي والمتقدم: (٣٥٨).

١٧٠٦ الفرق بين القديم والعتيق: (١٤٠٦).

١٧٠٧ الفرق بين القراءة والتلاوة: (٥٤١).

• هو كتاب: عين اليقين في اصول الدين للمحقق الفيض الكاشاني المتوفى سنة ١٠٩١ (الذريعة ١٥: ٣٧٤). (١) في العدد: ١٣٨. (٢) هود: ١١: ٩٨.

١٧٠٨ الفرق بين القرآن والفرقان: أنَّ القرآن يفيد جمع السور وضَمَّ بعضها إلى بعض، والفرقان يفيد أنه يفرق بين الحقِّ والباطل والمؤمن والكافر.

١٧٠٩ الفرق بين القرآن والفرقان ^(١): قال الجوهري ^(٢): الفرقان: القرآن. وكل ما فرق به بين الحق والباطل فهو فرقان، ولهذا قال تعالى: «وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ» ^(٣). والفرق: الفرقان أيضاً ونظيره: الخسر والخسران. انتهى.

وذكر المفسرون لتسمية القرآن بالفرقان وجوهاً منها:

- أنه سمي به لنزوله متفرقاً مدة الزمان.

- ومنها أنه مفروق بعضه من بعض، لأنه مفصل بالسور والآيات.

- ومنها: افتراقه عن سائر المعجزات ببقائه على صفحات الأيام والدهور.

- ومنها: فرقه بين الحق والباطل، والحلال والحرام.

- وروى ابن سنان* عن ذكره قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن القرآن والفرقان أمهما شيء واحد، أم شيان؟ فقال عليه السلام: القرآن جملة الكتاب، والفرقان: المحكم الواجب العمل به.

(١) الفرقان والقرآن. في الكليات (الفرقان ٣: ٣٥٣، والقرآن ٤: ٣٤). والمفردات (الفرقان ٥٦٩، والقرآن ٦٠٦). والتعريفات (الفرقان: ١٧٣، والقرآن: ١٨١). والفرائد: ٢١٥.

(٢) الصحاح (ف رق). (٣) الأنبياء ٢١: ٤٨.

(٥) ابن سنان هو عبد الله بن سنان بن ظريف. محدث من أهل الكوفة، روى عن أبي عبد الله عليه السلام وكان خازناً للمصور والمهدي والهادي والرشيدي. له كتاب يوم وليلة.

وأقول^(١): كفى بالحديث فارقاً، ولعمري لا يفرق بين القرآن والفرقان إلّا من نزل في نبهم القرآن، وعرفوا ظاهره وخوافيه، وأهل البيت أعلم بما فيه! (اللغات).

١٧١٠ الفرق بين القربان والبر: أنّ القربان البر الذي يتقرّب به إلى الله وأصله المصدر مثل الكفران والشكران.

١٧١١ الفرق بين القُرب والقُربة والقُرباء والقُربة^(٢): الأول: يقال في المكان، والثاني في المنزلة، والثالث والرابع في النسب. قاله الفيومي في المصباح^(٣).
وقد يطلق احدهما على الآخر من باب المجاز والمشاركة. (اللغات).

١٧١٢ الفرق بين القرب والدنو: (٩٢٢).

١٧١٣ الفرق بين القرض والدين: أنّ القرض أكثر ما يستعمل في العين والورق وهو أن تأخذ من مال الرجل درهما لترد عليه بدله درهماً فيبقى ديناً عليك إلى أن ترده فكل قرض دين وليس كل دين قرضاً وذلك أنّ أثمان ما يشتري بالنساء ديون وليست بقروض، فالقرض يكون من جنس ما اقترض وليس كذلك الدين، ويجوز أن يفرق بينهما فنقول قولنا يداينه يفيد أنه يعطيه ذلك ليأخذ منه بدله، ولهذا يقال قضيت

(١) كلمة (أقول) زيادة من: ط.

(٢) هذه المادة اللغوية: في الكلّيات: ٤٠: ٤. والمفردات: ٦٠١. والتعريفات: ١٨٣. والفرائد: ٢٧٤.

(٣) المصباح المنير (ق رب).

قرضه وأديت دينه وواجهه، ومن أجل ذلك أيضاً يقال أديت صلاة الوقت وقضيت مانسيت من الصلاة لأنه بمنزلة القرض.

١٧١٤ الفرق بين القرض والدين^(١): قال في القاموس: ^(٢)الَّذَيْنِ: ماله أجل، ومالا أجل له فقرض. انتهى.

وقيل: الذَّيْنِ: كل معاوضة يكون أحد العوضين فيها مؤجلاً. وأما القرض: فهو إعطاء الشيء ليستعيد ^(٣)عوضاً وقتاً آخر من غير تعيين الوقت.

قلت: ويدل عليه قوله تعالى: «إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِذَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى» ^(٤). حيث اعتبر الأجل في مفهوم الدين ولم يعتبر ذلك في القرض، كما في قوله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ الله قَرْضاً حَسَناً» ^(٥).

هذا وقد يراد من الدين ماثبت في الذمة من مال الآخر، سواء كان مؤجلاً أم لم يكن. (اللغات).

١٧١٥ الفرق بين القرض والقرض: أنَّ القرض ما يلزم إعطاؤه، والقرض ما لا يلزم إعطاؤه ويقال ماعنده قرض ولا فرض أي ماعنده خير لمن يلزمه أمره ولا لمن لا يلزمه أمره، وأصل القرض القطع وقد أقرضته إذا دفعت إليه قطعة من المال ومنه المقرض ^(٦) ويجوز أن يقال أنه سمي

(١) الذَّيْنِ والقرض. في الكلبيات ٣٢٩:٢. في المفردات: ٢٥٣- الفرائد: ٩١.

(٢) قاموس المحيط (دي ن).

(٣) أي المقرض.

(٤) البقرة ٢: ٢٨٢.

(٥) البقرة ٢: ٢٤٥.

(٦) «المقرضان خ ل».

قرضاً لتساوي ما يأخذ وما يرد، والعرب تقول تقارض الرجلان الشئ إذا أثنى كل واحد منهما على صاحبه، وقال الشاعر: * وأيدي الندي في الصالحين قروض * وقال بعضهم هما يتقارضان ولا يقال يتقارضان، وكلاهما عندنا جيد بل الضاد أكثر من الظاء في هذا وأشهر ورواه علي بن عيسى: في تفسيره.

١٧١٦ الفرق بين القرن والقوم: أن القرن إسم يقع على من يكون من الناس في مدة سبعين سنة والشاهد قول الشاعر:

إذا ذهب القرن الذي أنت فيهم وخلفت في قرن فأنت غريب
وسموا قرناً لأنهم حد الزمان الذي هم فيه، ويعبر بالقرن عن القوة ومنه قوله صلى الله عليه [وآله] وسلم «فإنها تطلع بين قرني الشيطان» أراد أن الشيطان في ذلك الوقت أقوى ويجوز أن يقال إنهم سموا قرناء لاقترانهم في العصر، وقال بعضهم: أهل كل عصر قرن. وقال الزجاج: القرن أهل كل عصر فيهم نبي أو من له طبقة عالية في العالم فجعله من اقتران أهل العصر بأهل العلم فإذا كان في زمان فترة وغلبة جهل لم يكن قرناً، وقال بعضهم القرن إسم من أسماء الأزمنة فكل قرن سبعون سنة، وأصله من المقارنة وذلك أن أهل كل عصر أشكال ونظراء ورد وأسنان متقاربة، ومن ثم قيل هو قرنه أي على سنه ومنه هو قرنه لاقترانه معه في القتال، والقوم هم الرجال الذين يقوم بعضهم مع بعض في الأمور ولا يقع على النساء إلا على وجه التبع كما قال عز وجل «كذبت قوم نوح المرسلين»^(١) والمراد الرجال والنساء تبع لهم، والشاهد على ما قلناه قول زهير:

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء
فأخرج النساء من القوم.

١٧١٧ الفرق بين القرينة والطبيعة: (١٣٤٠).

١٧١٨ الفرق بين القرن والصاحب: (١٢٣٧).

١٧١٩ الفرق بين القسامة والحسن: أن القسامة حسن يشتمل على تقاسيم
الوجه والقسم المستوي أبعاضه في الحسن، والحسن يكون في الجملة
والتفصيل، والحسن أيضاً يكون في الأفعال والأخلاق، والقسامة
لا تكون إلا في الصور.

١٧٢٠ الفرق بين القسط والعدل: أن القسط هو العدل البين الظاهر ومنه
سمي المكيال قسطاً والميزان قسطاً لأنه يصور لك العدل في الوزن
حتى تراه ظاهراً وقد يكون من العدل ما يخفى ولهذا قلنا إن القسط هو
النصيب الذي يثبت وجوهه وتقسط القوم الشيء تقاسموا بالقسط.

١٧٢١ الفرق بين القسط والنصيب: (٢١٧٩).

١٧٢٢ الفرق بين القسم والحظ: أن كل قسم حظ وليس كل حظ قسمًا
وإنما القسم ما كان عن مقاسمة ومالم يكن عن مقاسمة فليس بقسم
فالإنسان إذا مات وترك مالاً ووارثاً واحداً قيل هذا المال كله حظ
هذا الوارث ولا يقال هو قسمه لأنه لا مقاسم له فيه فالقسم ما كان
من جملة مقسومة والحظ قد يكون ذلك وقد يكون الجملة كلها.

١٧٢٣ الفرق بين القسم والحلف: أن القسم أبلغ من الحلف لأن معنى قولنا

أقسم بالله أنه صار ذا قسم بالله، والقسم النصيب والمراد أن الذي أقسم عليه من المال وغيره قد أحرزه ودفع عنه الخصم بالله، والхلف من قولك سيف حليف أي قاطع ماض فإذا قلت حلف بالله فكأنك قلت قطع المحاصمة بالله فالأول أبلغ لأنه يتضمن معنى الآخر مع دفع الخصم فيه معنيان وقولنا حلف يفيد معنى واحداً وهو قطع المحاصمة فقط وذلك أن من أحرز الشيء باستحقاق في الظاهر فلا خصومة بينه وبين أحد فيه وليس كل من دفع الخصومة في الشيء فقد أحرزه، واليمين إسم للقسم مستعار وذلك أنهم كانوا إذا تقاسموا على شيء تصافقوا بأيمانهم ثم كثر ذلك حتى سمي القسم يميناً.

١٧٢٤ الفرق بين القسم والعقد: (١٤٦٧).

١٧٢٥ الفرق بين القسوة والصلابة: أن القسوة تستعمل فيما لا يقبل العلاج ولهذا يوصف بها القلب وإن لم يكن صلباً.

١٧٢٦ الفرق بين القصد والإرادة: أن قصد القاصد مختص بفعله دون فعل غيره، والإرادة غير مختصة بأحد الفعلين دون الآخر، والقصد أيضاً إرادة الفعل في حال إيجاده فقط وإذا تقدمته بأوقات لم يسم قصداً ألا ترى أنه لا يصح أن تقول قصدت أن أزورك غداً.

١٧٢٧ الفرق بين القصد والحج: (٦٩٧).

١٧٢٨ الفرق بين القصد والحرد: (٧١٩).

١٧٢٩ الفرق بين القصد والقناعة: أن القصد هو ترك الإسراف والتقتير جميعاً، والقناعة الإقتصار على القليل والتقتير ألا ترى أنه لا يقال هو

قنوع إلا إذا استعمل دون ما يحتاج إليه ومقتصد لمن لا يتجاوز الحاجة ولا يقصر دونها وترك الإقتصاد مع الغنى ذم وترك القناعة معه ليس بذم وذلك أن نقيض الإقتصاد الإسراف، وقيل الإقتصاد من أعمال الجوارح لأنه نقيض الإسراف وهو من أعمال الجوارح والقناعة من أعمال القلوب.

١٧٣٠ الفرق بين القصد والنحو: (٢١٤٧).

١٧٣١ الفرق بين القصد والهّم: (٢٢٦٤).

١٧٣٢ الفرق بين القصص والحديث: أن القصص ما كان طويلاً من الأحاديث متحدثاً به عن سلف ومنه قوله تعالى «نحن نقص عليك أحسن القصص»^(١) وقال «نقص عليك من أنباء الرسل»^(٢) ولا يقال لله قاص لأن الوصف بذلك قد صار علماً لمن يتخذ القصص صناعة، وأصل القصص في العربية اتباع الشيء بالشيء ومنه قوله تعالى «وقالت لأخته قصيه»^(٣) وسُمي الخبر الطويل قصصاً لأن بعضه يتبع بعضاً حتى يطول وإذا استطال السامع الحديث قال هذا قصص والحديث يكون عمن سلف وعمن حضر ويكون طويلاً وقصيراً، ويجوز أن يقال القصص هو الخبر عن الأمور التي يتلو بعضها بعضاً، والحديث يكون عن ذلك وعن غيره، والقص قطع يستطيل ويتبع بعضه بعضاً مثل قص الشوب بالمقص وقص الجناح وما أشبه ذلك، وهذه قصة الرجل يعني الخبر عن مجموع أمره وسميت قصة لأنها يتبع بعضها بعضاً حتى تحتوي على جميع أمره.

(١) يوسف ١٢: ٣. (٢) هود ١١: ٢٠. (٣) القصص ٢٨: ١١.

١٧٣٣ الفرق بين القصم والقصم: أنَّ القَصْم بالقاف الكسر مع الإبانة قال أبو بكر: القَصْم مصدر قَصِمَت الشيء قَصْماً إذا كسرتَه والقَصْمة من الشيء القطعة منه والجمع قَصَم. والقَصْم بالفاء كسر من غير إبانة قال أبو بكر: إنْقصم الشيء إنْقصاماً إذا تصدع ولم ينكسر. قال أبو هلال ومنه قوله تعالى «لأنْقصام لها»^(١) ولم يقل لأنْقصام لها لأنَّ الإنْقصام أبلغ فيما أُريد به هاهنا وذلك أنه إذا لم يكن لها إنْقصام كان أخرى أن لا يكون لها إنْقصام.

١٧٣٤ الفرق بين القضاء والحكم: أنَّ القضاء يقتضي فصل الأمر على التمام من قولك قضاه إذا أتمه وقطع عمله ومنه قوله تعالى «ثُمَّ قَضَى أَجْلاً»^(٢) أي فصل الحكم به «وقضينا إلى بني إسرائيل»^(٣) أي فصلنا الأمر فصلنا الإعلام به وقال تعالى «قضينا عليه الموت»^(٤) أي فصلنا أمر موته «فقضاهن سبع سماوات في يومين»^(٥) أي فصل الأمر به، والحكم يقتضي المنع عن الخصومة من قولك أحكمته إذا منعتَه قال الشاعر:

أبني حنيفة أحكموا سفهاءكم
إني أخاف عليكم أن أغضبوا
ويجوز أن يقال الحكم فصل الأمر على الأحكام بما يقتضيه العقل والشرع فإذا قيل حكم بالباطل فعناه أنه جعل الباطل موضع الحق، ويستعمل الحكم في مواضع لا يستعمل فيها القضاء كقولك حكم هذا كحكم هذا أي هما متماثلان في السبب أو العلة أو نحو ذلك

(٣) الاسراء ١٧: ٤.

(٢) الأنعام ٦: ٢.

(١) البقرة ٢: ٢٥٦.

(٥) فصلت ٤١: ١٢.

(٤) سبأ ٣٤: ١٤.

وأحكام الأشياء تنقسم قسمين^(١) حكم يرد إلى أصل وحكم لا يرد إلى أصل لأنه أول في بابه.

١٧٣٥ الفرق بين القضاء والقدر: (١٧٠٠-١٧٠١).

١٧٣٦ الفرق بين قولك قضى إليه وقضى به: أن قولك قضى إليه أي أعلمه وقوله تعالى «وقضينا إليه ذلك الأمر»^(٢) أي أعلمناه ثم فسر الأمر الذي ذكره فقال «إنّ دابر هؤلاء مقطوع مصبحين»^(٣) فكأنه قال وقضينا إليه أن دابر هؤلاء مقطوع، ومعنى قولنا قضى به أنه فصل الأمر به على التمام.

١٧٣٧ الفرق بين القط والقْد: القْد: قطع الشيء طولاً، والقط: قطعه عرضاً، وفي وصف ضربات علي: «كان إذا اعتلى قَدْ، وإذا اعترض قَطَّ». ومنه قط القلم؛ وهو قطع طرفه. قاله الحريري. (اللغات).

١٧٣٨ الفرق بين القعود والجلوس: (٦٣٧).

١٧٣٩ الفرق بين القط والقْد: أن القط هو القطع عرضاً ومنه قط القلم والمقط بفتح الميم موضع القط من رأس القلم ويكون مصدراً ومكاناً، والمقط بكسر الميم ما يقط عليه، والقْد القطع طولاً وكل

(١) (الى قسمين خ ل).

(٢) (٣ و ٢) الحجر ١٥: ٦٦.

(٤) القْد والقَط. في الكليات (القْد ٤: ٦١ والقَط ٤: ٥٢، ٦١)، والمفردات (القْد ٥٩٤، والقَط: ٦١٤).

والفرائد: ٢٧٣.

شيء قطعه طولاً فقد قددته وفي الحديث أَنَّ عليّاً عليه السلام كان إذا علا بالسيف قد وإذا اعترض قط.

١٧٤٠ الفرق بين القطع والفصل: (١٦٢٦).

١٧٤١ الفرق بين القلب والبال: أَنَّ القلب إسم للجراحة وسمي بذلك لأنه وضع في موضعه من الجوف مقلوباً، والبال والحال وحال الشيء عمدته فلمّا كان القلب عمدة البدن سمي بالاً فقولنا بال يفيد خلاف ما يفيد قولنا قلب لأنّ قولنا بال يفيد أنّه الجراحة التي هي عمدة البدن وقولنا قلب يفيد أنّه الجراحة التي وضعت مقلوبة أو الجراحة التي تتقلب بالأفكار والعزوم، ويجوز أن يقال إنّ البال هو الحال التي معها ولهذا يقال إجعل هذا على بالك وقال امرؤ القيس: فأصبحت معشوقاً وأصبح أهلها عليه القيام شيء الظن والبال أي شيء الحال في ذكرها وتقول هو في حال حسنة ولا يقال في بال حسن فيفرق بذلك.

١٧٤٢ الفرق بين القلب والفؤاد^(١): لم يفرق بينهما أهل اللغة، بل عرفوا كلا منهما بالآخر، وقال بعض أصحابنا من أهل الحديث؛ الأئمة [٢٣/ب] توصف بالركة. والقلوب بالين؛ لأن الفؤاد: غشاء القلب، إذ رق نفذ القول فيه وخلص إلى ما وراءه. وإذا غلظ تعذر وصوله إلى داخله. وإذا صادف القلب شيئاً علق به إذا كان ليناً. (اللغات).

(١) الفؤاد والقلب. في الكليات (الفؤاد ٣: ٣٥٥، والقلب ٤١: ٣ و ٥: ٤). والمفردات (الفؤاد: ٥٨٥ والقلب: ٦٢٠). والتعريفات ١٨٩. والفرائد: ٢٦٣.

١٧٤٣ الفرق بين قلب المسألة والمعارضة: أنَّ قلب المسألة هو الرجوع على السائل بمثل مطالبته في مذهب له يلزمه فيه مثل الملك كقولنا للمحيرة إذا قالوا إِنَّ الفاعل في الشاهد لا يكون إِلَّا جسماً فلمَّا كان الله فاعلاً وجب أن يكون جسماً ما أنكرتم إذا كلك الفاعل في الشاهد لا يكون إِلَّا محدثاً مربوباً أي لا يكون في الغائب إِلَّا كذلك ، وقلب المسألة يكون بعد الجواب فإذا كان قبل الجواب كان ظلماً إِلَّا أن يجعل على صيغة الجواب، والمعارضة هو أن يذكر المذهبان جميعاً فيجمع بينهما، وقلب السؤال لا يكون إِلَّا ذكر مذهب واحد.

١٧٤٤ الفرق بين القليل واليسير: أنَّ القلة تقتضي نقصان العدد يقال قوم قليل وقليلون وفي القرآن «لشرذمة قليلون»^(١) يريد أنَّ عددهم ينقص عن عدة غيرهم وهي نقيض الكثرة وليس الكثرة إِلَّا زيادة العدد وهي في غيره إستعارة وتشبيه، واليسير من الأشياء ما يتيسر تحصيله أو طلبه ولا يقتضي ما يقتضيه القليل من نقصان العدد ألا تهري أنه يقال عدد قليل ولا يقال عدد يسير ولكن يقال مال يسير لأنَّ جمع مثله يتيسر فإن استعمل اليسير في موضع القليل فقد يجري إسم الشيء على غيره إذا قرب منه.

١٧٤٥ الفرق بين القمقام والهمام: أنَّ القمقام هو السيد الذي تجتمع له أمور ولا تتفرق عليه شؤونه من قولهم تقمقم الشيء إذا تجمَّع وقمَّ عصبه جمعا ويقال للبحر ققام لأنَّه يجمع المياه.

١٧٤٦ الفرق بين قولك هو قمين به وقولك هو حرّي به وخلق به وجدير به: أنّ القمين يقتضي مقارنة الشيء والدنوّ منه حتّى يرجى تحقّقه ولذلك قيل خبز قمين إذا بدا ينكح كأنّه دنا من الفساد ويقال للقودح الذي تتخذ منه الكوامخ القمن، وقولك حرّي به يقتضي أنّه مأواه فهو أبلغ من القمين ومن ثمّ قيل لمأوى الطير حراها ولموضع بيضها الحرّي، وإذا رجا الإنسان أمراً وطلبه قيل تحرّاه كأنّه طلب مستقرّه ومأواه ومنه قول الشاعر:

فإن نتجت مهراً كريماً فبالحرّي وإن يك أقراف فن قبل الفحل
وأما حليق به بين الخلافة فعناه أنّ ذلك مقدر فيه وأصل الخلق
التقدير، وأمّا قولهم جدير به فعناه أنّ ذلك يرتفع من جهته ويظهر
من قولك جدر الجدار إذا بنى وارتفع ومنه سمي الحائط جداراً.

١٧٤٧ الفرق بين القناعة والقصد: (١٧٢٩).

١٧٤٨ الفرق بين القنطرة والجسر: (٦٢٨).

١٧٤٩ الفرق بين القنوط والخيبة واليأس: أنّ القنوط أشدّ مبالغة من اليأس
وأما الخيبة فلا تكون إلّا بعد الأمل لأنّها إمتناع نيل مامل، فأما
اليأس فقد يكون قبل الأمل وقد يكون بعده، والرجاء واليأس
نقيضان يتعاقبان كتعاقب الخيبة والظفر، والخائب المنقطع عمّا أمل.

١٧٥٠ الفرق بين الخيبة واليأس^(١): الخائب: المنقطع عمّا أمل، ولا تكون
الخيبة إلّا بعد الأمل؛ لأنها إمتناع نيل مامل.

(١) الخيبة واليأس. في الكليات (اليأس: ١٢٦:٥). والمفردات (اليأس: ٨٥٠). والمفرائد.

والْيَأْسُ قد يكون قبل الأمل. كذا قيل ^(١). (اللغات)

١٧٥١ الفرق بين القُنُوط واليَأْس ^(٢): اليَأْس: انقطاع النطمع من الشيء، والقنوط: أخص منه، فهو أشد اليأس. ويدل عليه قول سيد الساجدين في دعاء الصحيفة الشريفة السجادية ^(٣): «تفعل ذلك يا ألهي بمن خوفه منك أكثر من طمعه فيك، وبمن يأسه من النجاة أؤكد من رجائه للخلاص لا أن يكون يأسه قنوطاً». وقال الراغب: القنوط: اليأس، وقيل هو من الخير، فهو أخص من مطلق اليأس، ويدل عليه قوله تعالى: «لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» ^(٤). (اللغات).

١٧٥٢ الفرق بين القنوع والسؤال: أنَّ القنوع سؤال الفضل والصلة خاصة، والسؤال عام في ذلك وفي غيره يقال قنع يقنع قنوعاً إذا سأل وهو قانع وفي القرآن «وأطعموا القانع والمعتر» ^(٥) قال القانع السائل والمعتر الذي يلم بك لتعطيه ولا يسأل، إعتره يعتره وعره يعره وقيل عره ولعتره واعتراه إذا جاءه يطلب معروفه، وقال الليث: القانع المسكين الطواف، وقال مجاهد: القانع هنا جارك ولو كان ^(٦) غنياً وقال الحسن: القانع الذي يسأل ويقنع بما تعطيه، وقال الفراء: القانع

(١) كذا قيل من خ فقط.

(٢) القنوط واليأس. في الكليات ١١٣:٥. والمفردات (قنط: ٦٢٤، يأس: ٨٥٠). والفرائد: ٢٩٧.

(٣) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٥١. وأول الكلام «إنك إن تفعل... الخ».

(٤) الزمر ٣٩:٥٣.

(٥) الحج ٢٢:٣٦.

(٦) (وان كان خ ل).

الذي إن أعطيته شيئاً قبله، وقال أبو عبيدة: القانع السائل الذي قنع إليك أي خضع، وقال أبو علي: هو الفقير الذي يسأل، وقال إبراهيم: القانع الذي يجلس في بيته والمعتز الذي يعتريك.

١٧٥٣ الفرق بين القهار والجبّار: (٥٩٩).

١٧٥٤ الفرق بين القهر والقدرة: (١٦٩٦).

١٧٥٥ الفرق بين القوة والحول: (٨٠٤).

١٧٥٦ الفرق بين القوة والقدرة: (١٦٩٧).

١٧٥٧ الفرق بين القهر والغلبة: (١٥٦٤).

١٧٥٨ الفرق بين القوة والشدة: (١١٩٠).

١٧٥٩ الفرق بين القوة والشهامة: (١٢٢٥).

١٧٦٠ الفرق بين القوة والمتانة: (١٩١٣).

١٧٦١ الفرق بين القول والعبارة والكلمة: أن القول يقتضي القول بعينه

مفرداً كان أو جملة أو ما يقوم مقام ذلك ولذلك تعدى تعدياً مطلقاً ولم يتعد إلى غير المقول، والعبارة تعدت إلى معنى القول بحرف فقليل عبرت عنه.

١٧٦٢ الفرق بين القول والكلام^(١): قال الطبرسي في الفرق بينهما:

(١) القول والكلام. في الكليات (القول: ٣: ١١٩، والكلام: ٣: ١٢٠). والمفردات (القول: ٦٢٦، والكلام

٦٦٠. والتعريفات (القول: ١٨٩، والكلام: ١٩٤). الفرائد: ٢٩٩.

القول يدل على الحكاية. وليس كذلك الكلام.
 نحو قال الحمد لله. فإذا أخبرت عنه بالكلام قلت: تكلم بالحمد
 قال: والحكاية على ثلاثة أوجه.
 أحدها: حكاية على اللفظ والمعنى، نحو: «قَالَ، أَتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ
 قَطْرًا»^(١). إذا حكاه من يعرف لفظه ومعناه.
 وحكاية على المعنى، وحكاية على اللفظ، نحو ما إذا حكاه مَنْ
 يَعْرِفُ لَفْظَهُ دُونَ مَعْنَاهُ؛ نحو أن يقول نحاساً بدل قوله: قطراً.
 (اللغات).

١٧٦٣ الفرق بين القوم والقرن: (١٧١٦).

١٧٦٤ الفرق بين القوي والقادر: أَنَّ القويَّ هو الذي يقدر على الشيء وعلى
 ما هو أكثر منه ولهذا لا يجوز أن يقال للذي إستفرغ قدرته في الشيء أنه
 قوي عليه وإنما يقال له إِنَّهُ قويٌّ عليه إذا كان في قدرته فضل لغيره،
 ولهذا قال بعضهم القويُّ القادر العظيم الشأن فيما يقدر عليه.

١٧٦٥ الفرق بين القياس وبين الإجتهد: أَنَّ القياس حمل الشيء على
 الشيء في بعض أحكامه لوجه من الشبه وقيل حل الشيء على
 الشيء وإجراء حكمه عليه لشبه بينهما عند الحامل، وقال أبو هاشم
 رحمه الله: «حمل شيء على شيء وإجراء حكمه عليه» ولذلك سمي
 المكيال مقياساً من حيث كان يحمل عليه ما يراد كيّله، وكذلك
 يسمون ما يقدر به النعال مقياساً أيضاً، ولذلك لا يستعمل القياس في
 شيء من غير إعتبار له بغيره وإنما يقال قست الشيء بالشيء

فلا (١) يقال لمن شبه شيئاً بشيء من غير أن يحمل أحدهما على الآخر ويجري حكمه عليه قايِس، ولو جاز ذلك لجاز أن يسمّى الله تعالى قايِساً لتشبيهه الكافر بالميت والمؤمن بالحي والكفر بالظلمة وإيمان بالنور، ومن قال القياس إستخراج الحق من الباطل فقد أبعد لأن النصوص قد يستخرج بها ذلك ولا يسمّى قياساً، ومثال القياس قولك إذا كان ظلم المحسن لا يجوز من حكيم فعقوبة المحسن لا تجوز منه، والفقهاء يقولون هر حمل الفرع على الأصل لعلّة الحكم، والإجتهاد موضوع في أصل اللغة لبذل المجهود، ولهذا يقال إجتهد في حمل الحجر إذا بذل مجهوده فيه ولا يقال إجتهدت في حمل النواة، وهو عند المتكلمين ما يقتضي غلبة الظن في الأحكام التي كل مجتهد فيها مصيب ولهذا يقولون قال أهل الإجتهد كذا وقال أهل القياس كذا فيفترقون بينهما، فعلى هذا الإجتهد أعم من القياس لأنه يحتوي على القياس وغيره، وقال الفقهاء الإجتهد بذل المجهود في تعرف حكم الحادثة من النص لا بظاهره ولا فحواه، ولذلك قال معاذ: أجتهد رأيي فيما لأجد فيه كتاباً ولا سنة، وقال الشافعي: الإجتهد والقياس واحد وذلك أنّ الإجتهد عنده هو أن يعلل أصلاً ويرد غيره إليه بها، فأما الرأي فما أوصل إليه الحكم الشرعي من الإستدلال والقياس ولذلك قال معاذ: أجتهد رأيي، وكتب عمر هذا رأياً عمر وقال علي عليه السلام: رأي ورأي عمر أن لا يعن ثم رأيت بيعهنّ، يعني أمّهات الأولاد، وفيه دلالة على بطلان قول من يرد الرأي ويذمه، والترجيح ما أتد به العلة والخبر إذا قابله ما يعارضه، والإستدلال أن يدل على أن

الحكم في الشيء ثابت من غير رده الى أصل، والإجتهاد لا يكون إلا في الشرعيات وهو مأخوذ من بذل المجهود واستفراغ الوسع في النظر في الحادث ليرده إلى المنصوص على حسب ما يغلب في الظن وإنما يوسع ذلك مع عدم الدلالة والنص ألا ترى أنه لا يجوز لأحد أن يقول إن العلم بحدوث الأجسام إجتهد كما أن سهم الجد إجتهد، ولا يجوز أن يقال وجوب خمسة دراهم في مائتي درهم مسألة إجتهد لكون ذلك مجمعاً عليه، وقديكون القياس في العقلات فالفرق بينه وبين الاجتهاد ظاهر.

١٧٦٦ الفرق بين القيمة والثن: أن القيمة هي المساوية لمقدار المثل من غير نقصان ولا زيادة، والثن قديكون بخساً وقديكون وفقاً وزائداً والملك لا يدل على الثن فكل ماله ثمن مملوك وليس كل مملوك له ثمن وقال الله تعالى «ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً» (١) فادخل الباء في الآيات وقال في سورة يوسف «وشروه بثمن بخس» (٢) فأدخل الباء في الثمن، قال الفراء: هذا لأن العروض كلها أنت مخير في إدخال الباء فيها إن شئت قلت إشتريت بالثوب كساء وإن شئت قلت إشتريت بالكساء ثوباً أيهما جعلته ثمناً لصاحبه جاز فإذا جئت إلى الدراهم والدنانير وضعت الباء في الثن لأن الدراهم أبداً ثمن.

١٧٦٧ الفرق بين الثن والقيمة^(٣): الفرق بينهما أن القيمة: ما يوافق مقدار

(١) البقرة ٢: ٤١.

(٢) يوسف ١٢: ٢٠.

(٣) فرق بينها الحريري في درة الفواص: ٧٢ وأخذ المصنف من مادته والثن والقيمة في الكلبيات ١٣١: ٢

وكشاف اصطلاحات الفنون: ١: ٢٥٣ ومفردات الراغب: ١١٠ والفرائد: ٢٧.

الشيء، ويعادله. ويدل عليه قول أمير المؤمنين عليه السّلام: «وقيمة المرء ما قد كان يحسنه»^(١)

والثمن: ما يقع التراضي به مما يكون وفقاً له، أو أزيد، أو انقص. ويرشد إليه قوله - سبحانه -: (وشروه بثمن بخس)^(٢). فإن تلك الدراهم العديدة لم تكن قيمة يوسف، وإنما وقع عليها التراضي، وجرى عليها البيع.

(١) صدريث للإمام علي عليهما السّلام وتماه في الديوان: ... والجاهلون لأهل العلم أعداء.

(٢) يوسف: ١٢: ٢٠.



١٧٦٨ الفرق بين الكائن والثابت: أنَّ الكائن لا يكون إلا موجوداً ويكون ثابت ليس بموجود وهو من قولهم فلان ثابت النسب معنى ذلك أنَّه معروف النسب وإن لم يكن موجوداً ويقال شيء ثابت بمعنى أنَّه مستقر لا يزول، ويستعمل الثبات في الأجسام والأعراض وليس كذلك الكون.

١٧٦٩ الفرق بين الكائن والواقع^(١): والفرق بينهما: أنَّ الواقع لا يكون إلا حادثاً، تشبيهاً بالحائط الواقع، لأنه من أبين الأشياء في الحدوث. والكائن أعم منه، لأنه بمنزلة الموجود الثابت؛ يكون حادثاً وغير حادث. قاله الطبرسي. (اللغات).

١٧٧٠ الفرق بين الكائن والموجود: (٢١٠٩).

١٧٧١ الفرق بين الكأس والقدر: وذلك أنَّ الكأس لا تكون إلا مملوءة والقدر تكون مملوءة وغير مملوءة. وكذلك الفرق بين الخوان والمائدة وذلك أنَّها لا تسمَّى مائدة إلا إذا كان عليها طعام وإلا فهو خوان. والله سبحانه

(١) الكائن والواقع. في التعريفات (الواقع: ٢٦٩).

وتعالى أعلم.

١٧٧٢ الفرق بين الكآبة والحزن: أن الكآبة أثر الحزن البادي على الوجه ومن ثمَّ يقال عليه كآبة ولا يقال علاه حزن أو كرب لأنَّ الحزن لا يرى ولكن دلالته على الوجه وتلك الدلالات تسمَّى كآبة والشاهد قول النابغة:

إذا حل بالأرض البرية أصبحت كئيبه وجه غبها غير طائل
فجعل الكآبة في الوجه.

١٧٧٣ الفرق بين قولك تكأدني الشيء وقولك شقَّ عليّ: أن معنى قولك يكأدني آذاني ومعنى قولك شقَّ عليّ، والأشق الطويل سمي بذلك لبعده أوله من آخره والشقة البعد والشقة من الثياب ترجع إلى هذا، وأما قولهم بهظني الشيء فعناه شقَّ عليّ حتَّى غلبني والباهظ الشاقَّ الغالب، وأما قولهم بهرني الشيء فإنَّ الباهر الذي يغلب من غير تكلف ومنه قيل القمر الباهر.

١٧٧٤ الفرق بين الكاشح والعدو: أن الكاشح هو العدو الباطن العداوة كأنه أضمر العداوة تحت كشحه ويقال كاشحك فلان إذا عاداك في الباطن والإسم الكشيحة والمكاشحة.

١٧٧٥ الفرق بين الكافر والمشرک^(١): قال بعض المتأخرين: الكافر اسم لمن لا إيمان له، فإن أظهر الإيمان خصَّ باسم المنافق، وإن أظهر الكفر

(١) الكافر والمشرک. في الكلبيات (الكافر ١٢: ٤، والمشرک ٧٣: ٣). والمفردات (شرك ٣٨٠، كنى:

بعد الإسلام خصّ باسم المرتد، لرجوعه عن الإسلام. فإن قال بإلهين فصاعداً خصّ باسم الشرك، وإن كان متديناً ببعض الأديان والكتب المنسوخة خصّ باسم الكتابي، وإن كان يقول بقدم الدهر واستناد الحوادث إليه سمي باسم الدهري. وإن كان لا يثبت البارئ خصّ باسم المعطل، وإن كان مع اعترافه بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه وآله، وإظهار شرائع الإسلام، ويطن عقائد من كفر بالا تفاق خصّ باسم الزنديق. (اللغات).

١٧٧٦ الفرق بين كاف التشبيه وبين المثل: أنّ الشيء يشبه بالشيء من وجه واحد لا يكون مثله في الحقيقة إلا إذا أشبهه من جميع الوجوه لذاته فكأن الله تعالى لما قال «ليس كمثله شيء» (١) أفاد أنه لا شبه له ولا مثل ولو كان قوله تعالى «ليس كمثله شيء» نفيّاً أن يكون لمثله مثيل لكان قولنا ليس كمثله زيد رجل مناقضة لأنّ زيدا مثل من هو مثله والتشبيه بالكاف يفيد تشبيه الصفات بعضها ببعض وبالمثل يفيد تشبيه الذوات بعضها ببعض تقول ليس كزيد رجل أي في بعض صفاته لأنّ كل أحد مثله في الذات، وفلان كالأسد أي في الشجاعة دون الهيئة وغيرها من صفاته وتقول السواد عرض كالبياض ولا تقول مثل البياض.

١٧٧٧ الفرق بين الكبر والتيه: أنّ الكبر هو إظهار عظم الشأن وهو في صفات الله تعالى مدح لأنّ شأنه عظيم، وفي صنفاتنا ذم لأنّ شأننا صغير وهو أهل للعظمة ولسنا لها بأهل، والشأن هاهنا معنى صفاته التي هي في

أعلى مراتب التعظيم ويستحيل مساواة الأصغر له فيها على وجه من الوجوه، والكبير الشخص والكبير في السن والكبير في الشرف والعلم يمكن مساواة الصغير له، أما في السن فتضاعف مدة البقاء في الشخص تتضاعف أجزاؤه، وأما بالعلم فباكتساب مثل ذلك العلم. والتهيه أصله الحيرة والضلال وإنما سمي المتكبر تائها على وجه التشبيه بالضلال والتحير ولا يوصف الله به، والتهيه من الأرض ما يتحير فيه وفي القرآن «يتيهون في الأرض»^(١) أي يتحiron.

١٧٧٨ الفرق بين الكبر والجبر والجبروت: (٦٠١).

١٧٧٩ الفرق بين الكبر والزهو: أن الكبر إظهار عظم الشأن وهو فينا خاصة رفع النفس فوق الاستحقاق، والزهو على ما يقتضيه الاستعمال رفع شيء إياها من مال أو جاه وما أشبه ذلك ألا ترى أنه يقال زها الرجل وهو مزهو كأن شيئاً زهاه أي رفع قدره عنده وهو من قولك زهت الريح الشيء إذا رفعته، والزهو التزديد في الكلام.

١٧٨٠ الفرق بين الكبر والعجب: (١٤١١).

١٧٨١ الفرق بين الكبر والكبرياء: أن الكبر ما ذكرناه^(٢) والكبرياء هي العز والملك وليست من الكبر في شيء والشاهد قوله تعالى «وتكون لكما الكبرياء في الأرض»^(٣) يعني الملك والسلطان والعزة، وأما التكبر

(١) المائدة: ٢٦.

(٢) في العدد: ١٧٧٧.

(٣) يونس: ٧٨.

فهو إظهار الكبر مثل التشجّع إظهار الشجاعة إلا أنه في صفات الله تعالى بمعنى أنه يحقّ له أن يعتقده أنه الكبير وهو على معنى قولهم تقدّس وتعالى، لا على ترفع علينا وتعظم. وقيل المتكبر في صفاته بمعنى أنه المتكبر عن ظلم عباده.

١٧٨٢ الفرق بين كبير قوم وسيدهم: (١١٥٩).

١٧٨٣ الفرق بين كبير قوم وعظيمهم: (١٤٥٥).

١٧٨٤ الفرق بين الكبير والعظيم: (١٤٥٤).

١٧٨٥ الفرق بين الكبير والكثير: (١٧٩٨).

١٧٨٦ الفرق بين الكبير والمتكبر: (١٩٢٤).

١٧٨٧ الفرق بين الكتاب والباب والفصل^(١): قال شيخنا الريني طاب

ثراه: الكتاب هو الجامع لمسائل متحدة في الجنس مختلفة في النوع.

والباب: هو الجامع لمسائل متحدة في النوع، مختلفة في الصنف.

والفصل: هو الجامع لمسائل متحدة في الصنف، مختلفة في

الشخص. (اللغات).

(١) الكتاب والباب والفصل. في الكليات (الكتاب ٣٨٦: ٢، والباب ٤٣٢: ١، والفصل ١٥٠: ٣).

- والمفردات (الكتاب ٦٣٩، والباب ٨٣، والفصل ٥٧٣). والتعريفات (الكتاب ١٩٣، والباب ٤٣

والفصل ١٧٣). والفرائد: ٣٠٨.

١٧٨٨ الفرق بين الكتاب والدفتر: أنَّ الكتاب يفيد أنه مكتوب ولا يفيد الدفتر ذلك
ألا ترى أنك تقول عندي دفتر بياض ولا تقول عندي كتاب بياض

١٧٨٩ الفرق بين الكتاب والسَّفر: (١١٠٦).

١٧٩٠ الفرق بين الكتاب والمصحف: أنَّ الكتاب يكون ورقة واحدة ويكون
جملة أوراق، والمصحف لا يكون إلا جماعة أوراق صُفِّت أي جمع
بعضها إلى بعض، وأهل الحجاز يقولون مصحف بالكسر أخرجه
مخرج ما يتعاطى باليد وأهل نجد يقولون مصحف وهو أجود اللغتين،
وأكثر ما يقال المصحف لمصحف القرآن، والكتاب أيضاً يكون
مصدراً بمعنى الكتابة تقول كتبه كتاباً وعلمته الكتاب والحساب
وفي القرآن «ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس» ^(١) أي كتاباً في
قرطاس ولو كان الكتاب هو المكتوب لم يحسن ذكر القرطاس.

١٧٩١ الفرق بين الكتاب والمنشور: (٢٠٨٧).

١٧٩٢ الفرق بين الكتابة والجملة: (١٩٤٤).

١٧٩٣ الفرق بين الكتب والزبر: (١٠٤٤).

١٧٩٤ الفرق بين الكتب والتسخ: (٢١٦٧).

١٧٩٥ الفرق بين الكتمان والاختفاء: أنَّ الكتمان هو السكوت عن المعنى
وقوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ» ^(٢) أي

يسكتون عن ذكره، والإخفاء يكون في ذلك وفي غيره، والشاهد أنك تقول أخفيت الدرهم في الثوب ولا تقول كتمت ذلك وتقول كتمت المعنى وأخفيته فالإخفاء أعم من الكتمان.

١٧٩٦ الفرق بين الكتمان والسر^(١): قيل: المكتوم يختص بالمعاني كالأسرار والأخبار، لأن الكتمان لا يستعمل إلا فيها. والمستور يختص بالجثث والأعيان؛ لأن الأصل في السر تغطية الشيء بغطاء. ثم استعمل في غيرها تجوزاً. قلت: ويؤيده عبارة الدعاء في الصحيفة الشريفة: ^(٢) «ولا تبرز مكتومي ولا تكشف مستوري». والعطف ظاهر في المغايرة فهو من باب عطف ^(٣) الشيء على مغايره، أو من عطف العام على الخاص. (اللغات).

١٧٩٧ الفرق بين الكثير والجَم: (٦٥٥).

١٧٩٨ الفرق بين الكثير والكبير^(٤): وقد فرق بينهما بأن الكبير - بالباء الموحدة - بحسب الشأن والخطر، كالجليل والعظيم. والكثير - بالمثلثة - بحسب الكمية والعدد^(٥) فيقال: دار واحدة كبيرة. ولا يجوز: كثيرة.

(١) السر والكتمان. في الكلبيات (السر: ٣: ٣٨). والتعريفات (السر: ١٢٣). والمفردات: ٣٣٤. والفرائد: ١٢.

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٥٥.

(٣) كلمة باب من ط.

(٤) الكبير والكثير. في الكلبيات (الكبير: ١٣٤).

(٥) في ط: والعدة.

ويقال: جنود كثيرة ولا يجوز: كبيرة، وأيضاً: الكبير نقيض الكثير، والكثير نقيض القليل^(١). (اللغات).

١٧٩٩ الفرق بين الكثير والوافر: أنَّ الكثرة زيادة العدد، والوفور إجتماع آخر الشيء حتى يكثر حجمه ألا ترى أنه يقال كردوس وافر والكردوس عظم عليه لحم ولا يقال كردوش كثير وتقول حظ وافر ولا تقول كثير وإنما تقول حظوظ كثيرة ورجال كثيرة ولا يقال رجل كثير فهذا يدل على أنَّ الكثرة لا تصح إلا فيما له عدد ومالا يصح أن يعد لا تصح فيه الكثرة إلا على إستعارة وتوسع.

١٨٠٠ الفرق بين الكدح والكسب: أنَّ الكدح الكسب المؤثر في الخلال كتأثير الكدح الذي هو الخدش في الجلد، وقال الله تعالى «إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فُلاقيهِ»^(٢) وهو يرجع إلى شدة الاجتهاد في السعي والجمع وفلان يكدح لدنياه ويكدح لآخرفته أي يجتهد لذلك.

١٨٠١ الفرق بين الكذب والإفتراء والبهتان^(٣): الكذب: هو عدم مطابقة الخبر للواقع، أو^(٤) لاعتقاد المخبر لها على خلاف في ذلك.

والافتراء: أحص منه؛ لأنه الكذب في حق الغير بما لا يرتضيه، بخلاف الكذب فإنه قد يكون في حق المتكلم نفسه، ولذا يقال لمن قال: (فعلت كذا ولم أفعل كذا) مع عدم صدقه في ذلك: هو

(١) في ط: الكبير نقيض الصغي، والكثير نقيض القليل.

(٢) الانشقاق ٨٤: ٦.

(٣) الافتراء في الكلمات ١: ٢٤٩. والمفردات: ٥٧٠. والكذب في الكلمات ٣: ١٠٩ و ٤: ٧٤.

- والتعريفات: ٩٢. والمفردات: ٦٤٣. والبهتان في الكلمات ١: ٢٥٠. والمفردات: ٨٢. والفرائد: ٣٣.

(٤) في ط: ولا اعتقاد.

كاذب، ولا يقال: هو مفتر، وكذا من مدح أحداً بما ليس فيه، يقال: إنه كاذب في وصفه، ولا يقال: هو مفتر؛ لأن في ذلك ممّا يرتضيه المقول فيه غالباً. وقال سبحانه حكايةً عن الكفار: «افترى على الله كذباً»^(١). لزعمهم أنه أتاهم بما لا يرتضيه الله سبحانه مع نسبته إليه. وأيضاً قد يحسن الكذب على بعض الوجوه، كالكذب في الحرب، وإصلاح ذات البين، وعدة الزوجة، كما وردت به الرواية؛ بخلاف الافتراء.

وأما البهتان: فهو الكذب الذي يواجه به صاحبه على وجه المكابرة له. قال تعالى: «وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْثَمٍ بُهْتَانًا عَظِيمًا»^(٢). فإن اليهود كانوا يواجهون مريم -عليها السلام- بالقذف، وينسبونها إلى ما لا ينبغي من القول بالمشافهة. (اللغات).

١٨٠٢ الفرق بين الكذب والإفك: أن الكذب إسم موضوع للخبر الذي لا يخبر له على ما هو به، وأصله في العربية التقصير ومنه قولهم كذب عن قرنه في الحرب إذا ترك الحملة عليه وسواء كان الكذب فاحش القبح أو غير فاحش القبح، والإفك هو الكذب الفاحش القبح مثل الكذب على الله ورسوله أو على القرآن ومثل قذف المحصنة وغير ذلك ممّا يفحش قبحه وجاء في القرآن على هذا الوجه قال الله تعالى «ويل لكل أفاك أثيم»^(٣) وقوله تعالى «إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم»^(٤) ويقال للرجل إذا أخبر عن كون زيد في الدار وزيد في السوق إنه كذب ولا يقال إفك حتى يكذب كذبة يفحش قبحها على ما ذكرنا وأصله في العربية الصرف وفي القرآن «أتى

(٢) النساء ١٥٦:٤.

(١) الانعام ٢١:٦.

(٤) النور ١١:٢٤.

(٣) الجاثية ٤٥:٧.

يؤفكون»^(١) أي يصرفون عن الحق، وتسمى الرياح المؤتفكات لأنها تقلب الأرض فتصرفها عما عهدت عليه، وسميت ديار قوم لوط المؤتفكات لأنها قلبت بهم.

١٨٠٣ الفرق بين الكذب والجحد: أنَّ الكذب هو الخبر الذي لا يخبر له على ماهو به، والجحد إنكارك الشيء الظاهر أو إنكارك الشيء مع علمك به فليس الجحد له إلاّ الانكار الواقع على هذا الوجه، والكذب يكون في إنكار وغير إنكار.

١٨٠٤ الفرق بين الكذب والخرص: (٨٣٨).

١٨٠٥ الفرق بين الكذب والخلف: (٨٧٠).

١٨٠٦ الفرق بين الكذب والبهتان والزور: (١٠٦٣).

١٨٠٧ الفرق بين الكذب والمحال: (١٩٤٩).

١٨٠٨ الفرق بين الكراهة والاباء: (١٥).

١٨٠٩ الفرق بين الكراهة والبغض: (٤١٣).

١٨١٠ الفرق بين الكراهة ونفور الطبع: أنَّ الكراهة ضد الارادة، ونفور الطبع ضد الشهوة وقد يريد الانسان شرب الدواء المَرَمع نفور طبعه منه، ولو كان نفور الطبع كراهة لما اجتمع مع الارادة، وقد تستعمل الكراهة في موضع نفور الطبع مجازاً، وتسمى الأمراض والأسقام مكاره وذلك

لكثرة ما يكره الانسان ما ينفر طبعه منه، ولذلك تسمى الشهوة محبة
والمشتهي محبوباً لكثرة ما يحب الانسان ما يشتهي ويميل إليه طبعه،
ونفور الطبع يختص بما يؤلم ويشق على النفس، والكراهة قد تكون
كذلك ولما يلذ ويشتهي من المعاصي وغيرها.

١٨١١ الفرق بين الكرب والحزن: (٧٣٣).

١٨١٢ الفرق بين الكرم والجود: (٦٧٤).

١٨١٣ الفرق بين الكريم والعزیز: (١٤٤٢).

١٨١٤ الفرق بين الكريم والمتكرم^(١): قال الراغب: إذا وصف الله
بالكرم بمعنى انتفاء النقائص عن الشيء، واتصافه بجميع المحامد فهذا
المعنى صحيح في وصفه تعالى.
والمتكرم: البليغ الكرم أو المنتزه عما لا يليق بجناحه الأقدس. من
قولهم: تكرم عن كذا بمعنى: تنزه. (اللغات).

١٨١٥ الفرق بين الكسب والجرح: (٦١٧).

١٨١٦ الفرق بين الكسب والاكتساب^(٢): قيل: الأول أخص؛ لأن
الكسب لنفسه ولغيره، والاكتساب ما يكتسبه لنفسه خاصة.
وقيل: في الاكتساب مزيد أعمال، وتصرف؛ لهذا خص بجانب
الشرفي قوله تعالى: «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ»^(٣). دلالة

(١) الكريم والمتكرم. في الكلبيات ٤: ١٢٦. والمفردات: ٦٤٦. والتعريفات: ١٩٣. والفرائد: ٣١٦.

(٢) الكسب والاكتساب: في الكلبيات ٤: ١٢٢. في التعريفات (الكسب ١٩٣، والاكتساب: ٢٦٣).

المفردات: ٦٤٨. والفرائد: ٣١٧.

(٣) البقرة ٢: ٢٨٦.

على أن العبد لا يؤاخذ من السيئات إلا بما عقد الهمة عليه، وربط القلب به، بخلاف الخير؛ فإنه يشاب عليه كيفما صدر عنه. (اللغات).

١٨١٧ الفرق بين الكسب والخلق: أنَّ الكسب الفعل العائد على فاعله بنفع أو ضرر، وقال بعضهم الكسب ما وقع بمراس وعلاج، وقال آخرون الكسب ما فعل بمجراحة وهو الجرح وبه سميت جوارح الانسان جوارح وسمي ما يصاد به جوارح وكواسب ولهذا لا يوصف الله بأنه مكتسب والاكتساب فعل المكتسب، والمكتسب إذا كان مصدرًا فهو فعل المكتسب وإذا لم يكن مصدرًا فليس بفعل، يقال إكتسب الرجل مالاً وعقلاً واكتسب ثوباً وعقاباً، ويكون بمعنى الفعل في قولك إكتسب طاعة، فحد المكتسب هو الجاعل للشيء مكتسباً له بحادث إما بنفسه أو غيره فكتسب الطاعة هو الجاعل لها مكتسبة بإحداثها ومكتسب المال هو الجاعل له مكتسباً بإحداث ما يملكه به.

١٨١٨ الفرق بين الكسب والكدح: (١٨٠٠).

١٨١٩ الفرق بين الكسوف والخسوف: (٨٤٢).

١٨٢٠ الفرق بين الكشف والجهز: أنَّ الكشف مضمن بالزوال ولهذا يقال لله عز وجل كاشف الضر ولم يجز في نقيضه سائر الضر لأن نقيضه من السر ليس متضمناً بالثبات فيجري مجراه في ثبات الضر كما جرى هو في زوال الضر والجهز غير مضمن بالزوال.

١٨٢١ الفرق بين الكفالة والضمان: أنَّ الكفالة تكون بالنفس والضمان

يكون بالمال، ألا ترى أنك تقول كفلت زيداً وتريد إذا التزمت (١) تسليمه، وضمنت الأرض إذا التزمت أداء الأجر عنها ولا يقال كفلت بالأرض لأنّ عنها لا تغيب فيحتاج إلى إحضارها فالضمان إلزام شيء عن المضمون والكفالة إلزام نفس المكفول به ومنه كفلت الغلام إذا ضمّمته إليك لتعوله، ولا تقول ضمّنته لأنك إذا طولبت به لزمك تسليمه ولا يلزمك تسليم شيء عنه وفي القرآن «وكفلها زكريا» (٢) ولم يقل ضمّنها، ومن الدليل على أنّ الضمان يكون للمال والكفالة للنفس أنّ الانسان يجوز أن يضمن عمّن لا يعرفه، ولا يجوز أن يكفل من لا يعرفه لأنه إذا لم يعرفه لم يتمكن من تسليمه ويصحّ أن يؤدي عنه وإن لم يعرفه.

١٨٢٢ الفرق بين الكفر والالحاد: أنّ الكفر إسم يقع على ضروب من الذنوب فنّها الشرك بالله ومنها الجحد للنبوة ومنها إستحلال ما حرم الله وهو راجع إلى جحد النبوة وغير ذلك ممّا يطول الكلام فيه وأصله التغطية، والالحاد إسم خص به إعتقاد نفي التقديم مع إظهار الاسلام وليس ذلك كفر الالحاد ألا ترى أنّ اليهودي لا يستسى ملحداً وان كان كافراً وكذلك النصراني وأصل الالحاد الميل ومنه سميّ للحدّ لحداً لأنّه يحفر في جانب القبر.

١٨٢٣ الفرق بين الكفر والشرك: أنّ الكفر خصال كثيرة على ما ذكرنا (٣) وكلّ خصلة منها تضاد خصلة من الايمان لأنّ العبد إذا فعل خصلة

(٢) آل عمران ٣: ٣٧.

(١) (كفلت خل).

(٣) في العدد: ١٨٣٠.

من الكفر فقد ضيَّع خصلة من الايمان، والشرك خصلة واحدة وهو إيجاد الهية مع الله أو دون الله واشتقاقه ينبئ عن هذا المعنى ثم كثر حتى قيل لكل كفر شرك على وجه التعظيم له والمبالغة في صفته وأصله كفر النعمة ونقيضه الشكر ونقيض الكفر بالله الايمان، وإنها قيل لمضيغ الايمان كافر لتضييعه حقوق الله تعالى وما يجب عليه من شكر نعمه فهو بمنزلة الكافر لها ونقيض الشرك في الحقيقة الاخلاص ثم لما استعمل في كل كفر صار نقيضه الايمان ولا يجوز أن يطلق إسم الكفر إلا لمن كان بمنزلة الجاحد لنعم الله وذلك لعظم مامعه من المعصية وهو إسم شرعي كما أنَّ الايمان إسم شرعي .

١٨٢٤ الفرق بين كفر النعمة وبطر النعمة: (٤٠٥) .

١٨٢٥ الفرق بين الكف والاحجام: (٦٥) .

١٨٢٦ الفرق بين الكف والترك: (٤٨٣) .

١٨٢٧ الفرق بين الكف والمنع: (٢٠٩١) .

١٨٢٨ الفرق بين الكلاء والحفظ: أنَّ الكلاءة هي إمالة الشيء إلى جانب يسلم فيه من الآفة ومن ثمَّ يقال كَلأت السفينة إذا قربتها إلى الأرض والكلاء مرفأ السفينة فالحفظ أعم لأنه جنس الفعل فإن استعملت إحدى الكلمتين في مكان الأخرى فلتقارب معنيهما.

١٨٢٩ الفرق بين الكلماتي والمتكلم: (١٩٢٥) .

١٨٣٠ الفرق بين الكلام والتكليم: (٥٤٠) .

- ١٨٣١ الفرق بين الكلام والقول: (١٧٦٢).
- ١٨٣٢ الفرق بين الكلام والصوت: (١٢٩٦).
- ١٨٣٣ الفرق بين الكلام والنطق: (٢١٨١).
- ١٨٣٤ الفرق بين الكل والجمع: أن الكل عند بعضهم هو الاحاطة بالأجزاء، والجمع الاحاطة بالأبعاث، وأصل الكل من قولك تكلمه أي أحاط به، ومنه الكليل سمي بذلك لاحاطته بالرأس، قال وقد يكون الكل الاحاطة بالأبعاث في قولك كل الناس ويكون الكل ابتداءً تأكيداً كما يكون أجمعون إلا أنه يبدأ في الذكر بكل كما قال الله تعالى «فسجد الملائكة كلهم أجمعون»^(١) لأن كلاً تلي العوامل ويبدأ به وأجمعون لا يأتي إلا بعد مذكور، والصحيح أن الكل يقتضي الاحاطة بالأبعاث، والجمع يقتضي الأجزاء ألا ترى أنه كما جاز أن ترى جميع أبعاد الانسان جاز أن تقول رأيت كل الانسان ولما لم يجز أن ترى جميع أجزائه لم يجز أن تقول رأيت جميع الانسان، وأخرى فإن الأبعاد تقتضي كلاً والأجزاء لا تقتضي كلاً ألا ترى أن الأجزاء يجوز أن يكون كل واحد منها شيئاً بـانفراده ولا يقتضي كلا، ولا يجوز أن يكون كل واحد من الأبعاد شيئاً بـانفراده لأن البعض يقتضي كلاً وجملة.

١٨٣٥ الفرق بين الكل والكُلِّي^(٢): قد فرق بينها بوجوه منها: أن الكل

(٢) الكل والكلي. في الكليات ٤: ٧٨. والتعريفات: ١٩٥.

(١) الحبر ١٥: ٣٠.

- المفردات: ٦٥٧. والفرائد: ٣٢٢.

متقوم بأجزائه، والكلي متقوم بجزئياته.

- ومنها: أن الكل في الخارج، والكلي في الذهن.

- ومنها: أن أجزاء الكل تتناهى وجزئيات الكلي غير متناهية.

- ومنها: أن الكل لا يحمل على أجزائه كالسكنجبين مثلاً، فإنه

لا يطلق على كل من العسل والخل بانفراده، إنه سكنجبين. والكلي

يحمل على جزئياته، كالإنسان بالنسبة إلى أفراده، فإنه يطلق على

زيد وعمر وأنه إنسان. (اللغات).

١٨٣٦

الفرق بين الكلمة والعبارة: أن الكلمة الواحدة من جملة الكلام ثم

سميت القصيدة كلمة لأنها واحدة من جملة القصائد. والعبارة عن

الشيء هي الخبر عنه بما هو عليه من غير زيادة ولانقصان ألا ترى أنه لو

سئل عن الجسم ف قيل هو الطويل العريض العميق المانع لم يكن ذلك

عبارة عن الجسم لزيادة المانع في صفته ولوقيل هو الطويل العريض لم

يكن ذلك عبارة عنه أيضاً لنقصان العمق من حده. ويقال فلان

يعبر عن فلان إذا كان يؤدي معاني كلامه على وجهها من غير زيادة

فيها ولانقصان منها وإذا زاد فيها أو نقص منها لم يكن معبراً عنه.

وقيل العبارة من قولك عبرت الدنانير وإنما يعبر لي عرف مقدار وزنها

فيرتفع الاشكال في صفتها بالزيادة والنقصان. وسميت العبارة عبارة

لأنها تعبر المعنى إلى المخاطب، والتعبير وزن الدنانير لأنها تعبر به من

حال المقدار إلى ظهره. والعبرة الدمعة المترددة في العين لعبورها من

أحد الجانبين إلى الآخر، والعبرة الآية التي يعبر بها من منزلة الجهل

إلى العلم، والتعبير تفسير الرؤيا لأنه يعبر بها من حال النوم إلى

اليقظة، والعبارة بمنزلة القول في أنها إسم لما يتكلم به المتكلم أجمع

وأنها تقتضي معبراً عنه، وتكون مفرداً وجملة فالمفرد قولك عبرت عن الرجل بزید، والجملة قولك عبرت عما قلته بquam زيد وبزيد منطلق.

١٨٣٧ الفرق بين الكلمة والعبارة والقول: (١٧٦١).

١٨٣٨ الفرق بين الكمال والتمام: أنَّ قولنا كمال إسم لا اجتماع أبعاد الموصوف به ولهذا قال المتكلمون العقل كمال علوم ضروريات يميز بها القبيح من الحسن يريدون اجتماع علوم، ولا يقال تمام علوم لأنَّ التمام إسم للجزء والبعض الذي يتم به الموصوف بأنه تامّ ولهذا قال أصحاب النظم القافية تمام البيت ولا يقال كمال البيت ويقولون البيت بكماله أي باجتماعه والبيت بتمامه أي بقافيته، ويقال هذا تمام حقّك للبعض الذي يتم به الحق ولا يقال كمال حقّك، فإن قيل لم قلت إنَّ معنى قول المتكلمين كمال علوم اجتماع علوم؟ قلنا لا إختلاف بينهم في ذلك والذي يوضحه أنَّ العقل المحدود بأنه كمال علوم هو هذه الجملة واجتماعها ولهذا لا يوصف المراهق بأنه عاقل وإن حصل بعض هذه العلوم أو أكثرها له وإنما يقال له عاقل إذا اجتمعت له.

١٨٣٩ الفرق بين الكناية والتعريض: (٥٠٠).

١٨٤٠ الفرق بين الكنف والجانب: أنَّ الكنف هو ما يسد الشيء من أحد جانبيه ولهذا يستعمل في المعونة فيقال أكنف الرجل إذا أعانه وكنفته إذا حطته وكنفته الابل إذا حطتها في حظيرة من الشجر، ويجوز أن يقال الفرق بين الجانب والكنف أنَّ الكنف هو الجانب المعتمد عليه وليس كذلك الجانب.

١٨٤١ الفرق بين قولك كنته وقولك سترته: أن معنى كنته صنته والموضع الكنين هو المصون وذلك أنه يكون كنيئاً وإن لم يكن مستوراً، وقيل الدر المكنون لأنه في حق يصان فيه، وجارية مكنونة في الحجاب أي مصونة قال الأعشى:

«وبيضه في الدعص مكنونة»

والبيضة ليست بمستورة وإنما هي مصونة عن التخرج والانكسار، واكتننت الشيء في نفسي إذا صنته عن الأداء ودخلت فيه الألف واللام على معنى جعلت له كذا، وفي القرآن «ماتكن صدورهم» (١).

١٨٤٢ الفرق بين الكهانة والسحر: (١٠٨٧).

١٨٤٣ الفرق بين الكوكب والنجم: أن الكوكب إسم للكبير من النجوم وكوكب كل شيء معظمه، والنجم عام في صغيرها وكبيرها، ويجوز أن يقال: الكواكب هي الثوابت ومنه يقال فيه كوكب من ذهب أو فضة لأنه ثابت لا يزول والنجم الذي يطلع منها ويغرب ولهذا قيل للمنجّم منجم لأنه ينظر فيما يطلع منها ولا يقال له كوكب.

١٨٤٤ الفرق بين الكون والاعتماد: (٢١٨).

١٨٤٥ الفرق بين الكون والسكون: أن الجوهر في حال وجوده كائن وليس بساكن، والكون في حال خلق الله تعالى الجسم يسمى كوناً فقط وما يوجد عقيب ضده منها حركة ويجب أن تحد الحركة بأنها كون يقع عقيب ضده بلا فصل إحترازاً من أن يوجد عقيب ضده وقد كان

عدم، والسكون هو الذي يوجب كون الجسم في المحاذاة التي كان فيها بلا فصل ودخل فيه الباقي والحادث، واعلم أنّ القيام والقعود والاضطجاع والصعود والنزول وما شاكل ذلك عبارات عن أكوان تقع على صفات معقولة.

١٨٤٦ الفرق بين الكون والمماسية: أنّ الكون هو ما يوجب حصول الجسم في المحادثات ويحل في الجزء والمفرد، والمماسية لا توجد إلا في الجزئين وأيضاً فإنّك تبطل الكون من الحجر بنقلك إياه من غير أن تبطل مماسته، وتبطل مماسة الجسم بنقل جسم عنه من غير أن يبطل كونه، وأيضاً فإنّ الجسم قد تمّ بين الجسم من الجهات الست ولا يكون كائناً إلا في مكان واحد وأيضاً فإنه يوجد الكون والمكان معدوم ولا توجد المماسية والمماس معدوم، وأيضاً فإن المماسية تحل المماس وتحل (١) مكانه، والكون لا يحل إلا مكانه.

١٨٤٧ الفرق بين الكيد والخدع: (٨٣٦).

١٨٤٨ الفرق بين الكيد والمكر: (٢٠٥٧).

١٨٤٩ الفرق بين الكيس والحذق والفطنة: أنّ الكيس هو سرعة الحركة في الأمور والأخذ فيما يعني منها دون ما لا يعني يقال غلام كيس إذا كان يسرع الأخذ فيما يؤمر به ويترك الفضول وليس هو من قبيل العلوم، والحذق أصله حدة القطع يقال حذقه إذا قطعه، وقولهم حذق الصبي القرآن معناه أنّه بلغ آخره وقطع تعلمه وتناهى في حفظه وكل حاذق بصناعة فهو الذي تناهى فيها وقطع تعلّمها فلما كان الله تعالى لا توصف معلوماته بالانقطاع لم يجوز أن يوصف بالحذق.



١٨٥٠ الفرق بين لا وما: أنَّ لا سؤال إستفهام كقولك أتقول كذا فيكون الجواب لا، وما جواب عن الدعوى تقول قلت كذا فيكون الجواب ماقلت.

١٨٥١ الفرق بين لكن والآ: (٢٦٨).

١٨٥٢ الفرق بين اللثم والبخيل^(١): قال صاحب أدب الكاتب: «يذهب الناس إلى أنها سواء، وليس كذلك، إنما البخيل: الشحيح الضنين^(٢)، واللثم: الذي جمع الشح، ومهانة النفس، ودناءة الآباء. يقال لكل لثم بخيل، وليس كل بخيل لثيماً». (اللغات).

١٨٥٣ الفرق بين اللَّبِّ والعقل: أنَّ قولنا اللَّبُّ يفيد أنه من خالص صفات الموصوف به، والعقل يفيد أنه يحصر معلومات الموصوف به فهو مفارق له من هذا الوجه، ولباب الشيء ولته خالصة ولما لم يجز أن يوصف الله تعالى بعبان بعضها أخلص من بعض لم يجز أن يوصف باللَّبِّ.

(١) نقل المصنف عن أدب الكاتب: ٣٥.. والمادة في: الكليات (البخيل ٤١٩:١، واللثم ٤١٩:١).
والفردات (البخيل ٤٩). والفرائد: ٢٧.

(٢) في خ: الظنين: تحريف من الناسخ.

١٨٥٤ الفرق بين اللبس والخلط: أنَّ اللبس يستعمل في الأعراض مثل الحقّ والباطل وما يجري مجراها وتقول في الكلام لبس، والخلط يستعمل في العرض والجسم فتقول خلطت الأمرين ولبستهما وخلطت النوعين من المتاع ولا يقال لبستهما وحد اللبس منع النفس من إدراك المعنى بما هو كالستر له وقلنا ذلك لأنَّ أصل الكلمة الستر.

١٨٥٥ الفرق بين اللحن والخطأ: أنَّ اللحن صرفك الكلام عن جهته ثمَّ صار إسمًا لازماً لمخالفة الإعراب، والخطأ إصابة خلاف ما يقصد وقد يكون في القول والفعل، واللحن لا يكون إلَّا في القول تقول لحن في كلامه ولا يقال لحن في فعله كما يقال أخطأ في فعله إلَّا على إستعارة بعيدة، ولحن القول مادَّةً عليه القول وفي القرآن «ولتعرفتهم في لحن القول»^(١) وقال ابن الأنباري: لحن القول معنى القول ومذهبه واللحن أيضاً اللغة يقال هذا بلحن اليمن، واللحن بالتحريك الفطنة ومنه قوله عليه السلام فلعل بعضكم ألحن بحجته.

١٨٥٦ الفرق بين لدي وعندي: أنَّ لدي يتمكن تمكن عند ألا ترى أنك تقول هذا القول عندي صواب ولا تقول لدي صواب وتقول عندي مال ولا تقول لدي مال ولكن تقول لدي مال إلَّا أنك تقول ذلك في المال الحاضر عندك ويجوز أن تقول عندي مال وإن كان غائباً عنك لأنَّ لدي هو لما يليك وقال بعضهم لدن لغة لدي.

١٨٥٧ الفرق بين اللذة والرَّاحة: (١٦٦).

١٨٥٨ الفرق بين اللذة والشهوة: (١٢٢٩).

١٨٥٩ الفرق بين اللذة والنعمة: أنَّ اللذة لا تكون إلا مشتهاة ويجوز أن تكون نعمة لا تشتهي كالتكليف، وإنَّها صار التكليف نعمة لأنَّه يعود عليها بمنافع وملاذ وإنَّما سمي ذلك نعمة لأنَّه سبب للنعمة. كما يسمَّى الشيء باسم سببه.

١٨٦٠ الفرق بين اللذع واللسع^(١): الفرق بينهما أن اللذع: يقال لما يضرب فيه كالحية. ومنه قول بعض الرِّجَّاز^(٢).
 إِنَّ الْعَجُوزَ حِينَ شَابَ صُدْغَهَا كَالْحَيَّةِ الصَّمَاءَ طَالَ لَدْغَهَا!
 واللسع: يقال لكل ما يضرب بمؤخره كالزنبور والعقرب قال أبوذؤيب^(٣):

إِذَا السَّعْتَةُ النَّحْلَ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوبٍ عَوَاسِلَ
 قَالَ الْحَرِيرِي: وَأَكْثَرُ أَهْلِ اللِّغَةِ لَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَهَا. (اللغات).

١٨٦١ الفرق بين الذي ومن: (٢٠٨١).

(١) اللذع واللسع، أخذ المصنف عن الحريري في درة القواص: ٢١٩ - ٢٢٠.

- والمادة: في الكليات ٨٩: ٥. والفرائد: ٣٣٦.

• درة القواص: ٩٥، وينسب لزهير بن جناب (انظر الحاشية ١ فيه).

(٢) الرجز في درة القواص: ٢١٩.

(٣) هو أبوذؤيب الهذلي (مخضرم، مشهور).

- والبيت في درة القواص: ٩٥، وينسب إلى زهير بن جناب.

- ودويان الهذليين ١٤٣: ١.

«وقوله: لم يزوج لسعها أي: لم يَخْشَ، والنوب صفة لأنها تنوب أي تحمي وتذهب».

١٨٦٢ الفرق بين اللزوم والالزام: أنَّ اللزوم لا يكون إلّا في الحقّ يقال لزوم الحقّ ولا يقال لزوم الباطل، والالزام يكون في الحقّ والباطل يقال ألزمه الحقّ وألزمه الباطل على ما ذكرنا (١).

١٨٦٣ الفرق بين اللسع واللذع: (١٨٦٠).

١٨٦٤ الفرق بين اللطف والتوفيق: أنَّ اللطف هو فعل تسهل به الطاعة على العبد ولا يكون لطفاً إلّا مع قصد فاعله وقوع ما هو لطف فيه من الخير خاصة، فأما إذا كان ما يقع عنده قبيحاً وكان الفاعل له قد أراد ذلك فهو إنتقاد وليس بلطف. والتوفيق فعل ما تتفق معه الطاعة وإذا لم تتفق معه الطاعة لم يسمّ توفيقاً ولهذا قالوا إنه لا يحسن الفعل. وفاقاً آخر وهو أنَّ التوفيق لطف يحدث قبل الطاعة بوقت فهو كالصاحب لها في وقته لأنّ وقته يلي وقت فعل الطاعة ولا يجوز أن يكون وقتها واحداً لأنّه بمنزلة مجيء زيد مع عمرو وإن كان بعده بلا فصل فأما إذا جاء بعده بأوقات فإنّه لم يجيء معه، واللطف قد يتقدم الفعل بأوقات يسيرة يكون له معها تأثير في نفس الملتطف له ولا يجوز أن يتقدمه بأوقات كثيرة حتّى لا يكون له معها في نفسه تأثير، فكل توفيق لطف وليس كل لطف توفيقاً ولا يكون التوفيق ثواباً لأنّه يقع قبل الفعل ولا يكون الثواب ثواباً لمّا لم يقع ولكن التسمية بموفق على جهة المدح يكون ثواباً على ما سلف من الطاعة، ولا يكون التوفيق إلّا لما حسن من الأفعال يقال وفق فلان للانصاف ولا تقول وفق للظلم ويسمّى توفيقاً وإن كان منقضيّاً في حال ما وصف به أنّه توفيق فيه

كما يقال زيد وافق عمرواً في هذا القول وإن كان قول عمرو قد انقضى، واللفظ يكون التدبير الذي ينفذ في صغير الأمور وكبيرها فالله تعالى لطيف ومعناه أن تدبيره لا يخفى عن شيء ولا يكون ذلك إلا باجرائه على حقه. والأصل في اللطيف التدبير ثم حذف واجريت الصفة للمدبر على جهة المبالغة وفلان لطيف الحيلة إذا كان يتوصل إلى بغيته بالرفق والسهولة ويكون اللطف حسن العشرة والمداخلة في الأمور بسهولة، واللطف أيضاً صغر الجسم خلاف الكثافة واللطف أيضاً صغر الجسم وهو خلاف الخفاء في المنظر، وفي اللطيف معنى المبالغة لأنه فاعيل، وفي موقّق معنى تكثير الفعل وتكريره لأنه مفعل، والعصمة هي اللطيفة التي يمتنع بها عن المعصية إختياراً والصفة بمعصوم إذا أطلقت فهي صفة مدح وكذلك الموقّق فإذا اجري على التقييد فلا مدح فيه ولا يجوز أن يوصف غير الله بأنه يعصم ويقال عصمه من كذا ووفقه لكذا ولطف له في كذا فكل واحد من هذه الأفعال يعدي بحرف وهاهنا يوجب أيضاً أن يكون بينهما فروق من غير هذا الوجه الذي ذكرناه وشرح هذا يطول فتركته كراهة الاكثار وأصولها في اللغة واشتقاقاتها أيضاً توجب فروقاً من وجوه أخر فاعلم ذلك.

١٨٦٥ الفرق بين اللطف والرفق: (١٠١٩)

١٨٦٦ الفرق بين اللطف واللطف: أن اللطف هو البر وجميل الفعل من قولك فلان يبرّني ويلطفني ويسمى الله تعالى لطيفاً من هذا الوجه أيضاً لأنه يواصل نعمه إلى عباده.

١٨٦٧ الفرق بين اللطف والمداواة: (١٩٦٩).

- ١٨٦٨ الفرق بين اللعب والسخرية (١٠٩١).
- ١٨٦٩ الفرق بين اللعب والعبث واللهو: (١٤٠٠).
- ١٨٧٠ الفرق بين اللعب واللهو: (١٨٨٦).
- ١٨٧١ الفرق بين اللعن والبهل: أنَّ اللعن هو الدعاء على الرجل بالبعد، والبهل الاجتهاد في اللعن، قال المبرد: بهله الله ينبئ عن اجتهاد الداعي عليه باللعن ولهذا قيل للمجتهد في الدعاء المبتهل.
- ١٨٧٢ الفرق بين اللغز والمعنى^(١): قد فرق بينهما بأن الكلام إذا دل على اسم شيء من الأسماء بذكر صفات له تميزه عما عداه، كان ذلك لغزاً؛ وإذا دل على اسم خاص بملاحظة كونه لفظاً بدلالة بينة تؤثره، سمي ذلك معمى. فالكلام الدال على بعض الأسماء يكون معمى من حيث إن مدلوله اسم من الأسماء بملاحظة الرمز على حروفه، ولغزاً من حيث إن مدلوله ذات من الذوات بملاحظة أوصافها. فعلى هذا يكون قول القائل:
- يَا أَيُّهَا الْعَطَّارُ أَغْرَبَ لَنَا عَنْ أَسْمِ شَيْءٍ قَلَّ فِي سَوْمِكَ
تَنْظُرُهُ بِالْعَيْنِ فِي يَقْظَةٍ كَمَا تَرَى بِالْقَلْبِ فِي نَوْمِكَ!
- يصلح أن يكون لغزاً بملاحظة دلالة على صفات الكون. ويصلح أن يكون معمى باعتبار دلالة على اسم بطريق الرمز (اللغات)

(١) اللغز والمعنى. في الكليات: ٢: ٩٩.

- والتعريفات: ٢٠٢. والمفردات: ٥٢٠. والفرائد: ٣٣٧.

١٨٧٣ الفرق بين اللقاء والاجتماع^(١): قال الطبرسي، رضي الله عنه:

اللقاء: هو الاجتماع على وجه المقارنة، والاتصال.

والاجتماع قد يكون على غير المقارنة والاتصال؛ فلا يكون

لقاء^(٢)، كاجتماع القوم في الدار، وإن لم يكن هناك اتصال. انتهى.

ويدل عليه قوله تعالى: «وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا»^(٣) فإن

المراد حين المواجهة والتحدث.

وقوله «لَن اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا

الْقُرْآنِ...»^(٤). الآية، فإن المراد اتفاقهم وتعاضدهم سواء كان ذلك مع مشافهة أم لا، كما هو ظاهر. (اللغات).

١٨٧٤ الفرق بين اللقب والاسم والتسمية والصفة: (١٨٥).

١٨٧٥ الفرق بين لما ولم: أن لما يوقف عليها نحو قد جاء زيد فتقول لما أي لما يجيء

ولا يجوز في ذلك كلامهم كادولما كاد يفعل ولم يفعل، ولما جواب قد

فعل ولم جواب فعل لأن قد للتوقع وقال سيبويه: ليست ما في لما زائدة لأن

لما تقع في مواضع لا تقع فيها لم فإذا قال القائل لم يأتي زيد فهونفي لقوله أتاني

زيد وإذا قال لما يأتي فعناه أنه لم يأت وإنما يتوقعه.

١٨٧٦ الفرق بين اللحم واللمع: (١٨٨١).

(١) الاجتماع واللقاء. في الكليات (الاجتماع ١: ٥١). والاجتماع في التعريفات: ٨. والفرائد: ٥.

(٢) في ط: «والاجتماع قد يكون لقاء كاجتماع القوم في الدار».

(٣) البقرة ٢: ١٤.

(٤) الإسراء ١٧: ٨٨.

١٨٧٧ الفرق بين قولك لمزه وبين قولك عابه: أَنَّ اللَّمَزَ هو أن يعيب الرجل بشيء يَتَّهِمُهُ فيه ولهذا قال تعالى «ومنهم من يَلْمِزُكَ في الصَّدَقَاتِ» ^(١) أي يعيبك ويَتَّهِمُكَ أَنَّك تضعها في غير موضعها ولا يصح اللَّمَزُ فيما لا تصح فيه التهمة، والعيب يكون بالكلام وغيره يقال عاب الرجل بهذا القول وعاب الاناء بالكسر له ولا يكون اللَّمَزُ إِلَّا قولاً.

١٨٧٨ الفرق بين اللزمة والهمزة: (٢٢٥٩).

١٨٧٩ الفرق بين اللمس والمس: أَنَّ اللّمس يكون باليد خاصّة ليعرف اللين من الخشونة والحرارة من البرودة، والمس يكون باليد وبالحجر وغير ذلك ولا يقتضي أن يكون باليد ولهذا قال تعالى «مستهم البأساء» ^(٢) وقال «وإن يمسسك الله بضرٍّ» ^(٣) ولم يقل يلمسك.

١٨٨٠ الفرق بين اللمس والمس ^(٤). قيل: الفرق بينهما أن اللمس لصوق بإحساس، والمس: لصوق فقط. وقد يكون اللمس بمعنى المس. وقال البيضاوي: المس: إيصال الشيء بالبشرة بحيث تتأثر الحاسة. واللمس كالطلب له، ولذلك يقال: ألمسه فلا أجده. انتهى. والمراد أن اللمس ينبئ عن اعتبار الطلب له سواء كان داخلاً في مفهومه؛ أو لازماً له. وقد يستعار اللمس للإصابة، ومنه قوله

(١) التوبة: ٥٨.

(٢) الأنعام: ٢٦.

(٣) البقرة: ٢١٤.

(٤) اللمس والمس. في الكليات: ١٧٥: ٤. وفي المفردات: ٦٨٧. والفرائد: ٣٤١.

تعالى: «إِنْ تَمَسَّسْكُمْ حَسَنَةً»^(١).

قال في الأساس^(٢): ومن المجاز: مسه الكبر، ومسّه العذاب. انتهى.

وقال علي بن عيسى^(٣): إِنَّ المس يكون بين جمادين، واللمس لا يكون إلا بين حيين، لما فيه من [٢٥/أ]. (اللغات).

١٨٨١ الفرق بين اللمع واللمح: أَنَّ اللمع أصله في البرق وهي البرقة ثم الأخرى المرة بعد المرة، واللمح مثل اللمع في ذلك إِلَّا أَنَّ اللمع لا يكون إِلَّا من بعيد هكذا حكاه السكري في تفسير قول إمريء القيس: وتخرج منه لامعات كأنها أكفت تلقى الفوز عند المفيض والبرق أصله فيما يقع به الرعب ولهذا أُستعمل في التهديد.

١٨٨٢ الفرق بين لم ولما: (١٨٧٥).

١٨٨٣ الفرق بين قولك لِمَ لا تفعل كذا وقولك مالك لا تفعل كذا: (١٩٠٣).

١٨٨٤ الفرق بين اللهو والعبث واللعب: (١٤٠٠).

١٨٨٥ الفرق بين اللهو واللعب: أَنَّهُ لا هو إِلَّا لعب وقد يكون لعب ليس بلهو لأنَّ اللعب يكون للتأديب كاللعب بالشطرنج وغيره ولا يقال لذلك

(١) آل عمران ٣: ١٢٠. (٢) أساس البلاغة (م س س).

(٣) هو علي بن عيسى الرماني (ويعرف بالإخشيدي وبالوراق) واشتهر بالرماني. أديب نحوي، لغوي، متكلم، مفسر، مشارك. له تصانيف كثيرة منها الجامع الكبير في التفسير.

- ولد سنة ٢٩٦ (أو ٢٧٦) وتوفي سنة ٣٨٤ ببغداد.

هو وإِنَّا اللهو لعب لا يعقَّب نفعاً وسَمِي لهواً لأنَّه يشغل عَمَّا يعني من قولهم ألهاني الشيء أي شغلني ومنه قوله تعالى «ألهاكم التكاثر»^(١).

١٨٨٦ الفرق بين اللهو واللعب^(٢) : اللهو: ما يشغل الإنسان عما يعنيه. ورهقه.

واللعب: طلب المرح بما لا يحسن أن يطلب به^(٣). قيل واشتقاقه اللعب، وهو المرور على غير استواء. كلعاب الطفل. (اللغات).

١٨٨٧ الفرق بين قولك هيت عن الشيء وقولك تركت الشيء: أنه يقال هيت عنه إذا تركته سهواً أو تشاغلاً، ولا يقال لمن ترك الشيء عامداً أنه هلى عنه، وقول صاحب الفصيح هيت عن الشيء إذا تركته غلط ألا ترى أنه لا يقال لمن ترك الأكل بعد شبع أو الشرب بعد الري أنه هلى عن ذلك، وأصله من اللهو ميل الانفعال والمطاوعة.

١٨٨٨ الفرق بين اللودعي والألمعي: أن اللودعي هو الخفيف الظريف مأخوذ من لدع النار وهو سرعة أخذها في الشيء، والألمعي هو الفطن الذكي الذي يتبين عواقب الأمور بأدنى لمحة تلوح له.

١٨٨٩ الفرق بين اللوم والترب والتفنيذ: (٤٥٢).

١٨٩٠ الفرق بين اللوم والعتاب: (١٤٠٣).

(١) التكاثر ١٠٢: ١١.

(٢) اللهو واللعب. في الكلمات ٤: ١٧٤. وفي التعريفات (اللهو ٢٠٤ واللعب: ٢٠٢) في المفردات (اللهو:

(٣) كلمة (به) من ط فقط.

٦٨٨، اللعب: ٦٨٠). والفرائد: ٣٤٢

١٨٩١ الفرق بين اللوم والذم: أنَّ اللوم هو تنبيه الفاعل على موقع الضرر في فعله وتهجين طريقته فيه، وقد يكون اللوم على الفعل الحسن كاللوم على السخاء والذم لا يكون إلا على القبيح واللوم أيضاً يواجه به الملموم، والذم قد يواجه به المذموم ويكون دونه، وتقول حمدت هذا الطعام أو ذمته وهو إستعارة ولا يستعار اللوم في ذلك .



١٨٩٢ الفرق بين المائق والأحقق: أَنَّ المائق هو السريع البكاء القليل الحزم والثبات، والمائة البكاء وفي المثل: أنا يثق وصاحبي مثنى فكيف نتفق، وقال بعضهم المائق السيء الخلق، وحكى ابن الأنباري: أن قولهم أحق مائق بمنزلة عطشان نطشان وجائع نائع^(١).

١٨٩٣ الفرق بين ما ولا: (١٨٥٠).

١٨٩٤ الفرق بين الماضي والحالي: (٨٢٤).

١٨٩٥ الفرق بين المال والنشب: أَنَّ المال إذا لم يقيد فإنها يراد به الصامت والماشية، والنشب مانشب من العقارات قال الشاعر:
أمرتك الخير فافعل ما امرت به فقد تركتك ذا مال وذا نشب
والمال أيضاً يقع على كل ما يملكه الانسان من الذهب والورق والابل والغنم والرقيق والعروض وغير ذلك، والفقههاء يقولون البيع مبادلة^(٢) مال بمال وكذلك هو في اللغة فيجعلون الثمن والمثمن من أي جنس كانا مالا، إلا أَنَّ الأشهر عند العرب في المال المواشي وإذا أرادوا الذهب والفضة قالوا النقد.

(٢) «تبادل خل».

(١) أي هو اتباع.

١٨٩٦ الفرق بين قولك من مالي وقولك في مالي: أنَّ قولك في مالي إقرار بالشركة، وقولك من مالي إقرار بالهبة فإذا قال له من دراهمي درهم فهو للهبة وإن قال له في دراهمي كان ذلك إقرار بالشركة.

١٨٩٧ الفرق بين المالك والرب: (٩٧٥).

١٨٩٨ الفرق بين المالك والسيد: (١١٦٠).

١٨٩٩ الفرق بين المالك والقادر: أنَّ الملك يضاف إلى المقدور وغير المقدور نحو زيد مالك للمال وليس بقادر عليه فالقادر على الشيء قادر على إيجاده والمالك للشيء مالك لتصرفه، وقد يكون المالك بمعنى القادر سواء وهو قوله تعالى «مالك يوم الدين»^(١) ويوم الدين لم يوجد فيملك وإنما المراد أنه قادر عليه، والملك في الحقيقة لا يكون إلا لموجود والقدرة لا تكون على الموجود.

١٩٠٠ الفرق بين المالك والملك^(٢): الملك: القادر الواسع المقدور الذي له السياسة والتدبير.

والمالك: القادر على التصرف في ماله، وله أن يتصرف فيه على وجه ليس لأحد منعه منه. قال شيخنا الطبرسي في المجمع في تفسير الفاتحة: (٣) «اختلفوا في أن أي القراءتين أمدح، فمن قرأ (مالك)،

(١) الحمد: ٤. (٢) الملك والمالك: واستناد المصنف من عبارة الطبرسي (٢٤: ١).

في الكلبيات ٢٦٩: ٤ - ٢٧١. والمفردات: ٧١٧. والفرائد: ٣٧٩.

(٣) مجمع البيان ٢٣: ١ - ٢٤. وقوله شيخنا يعني رواية كتبه، وما يشبه الإجازة من شيوخه بطرق متسلسلة

قال: إن هذه الصفة أمدح. لأنه لا يكون مالكاً للشيء، إلا وهو يملكه، وقد يكون ملكاً للشيء ولا يملكه، كما يقال: ملك العرب. وملك الروم، وإن كان لا يملكهم. وقد يدخل في المالك ما لا يصح دخوله في الملك. يقال: فلان مالك الدراهم، ولا يقال: ملك الدراهم. فالوصف بالمالك أعم من الوصف بالملك. والله تعالى مالك كل شيء وقد وصف نفسه بأنه: مالك الملك. يؤتي الملك من يشاء. فوصفه بالمالك، أبلغ في الثناء والمدح من وصفه بالملك.

ومن قرأ (ملك) قال: إن هذه الصفة أمدح. لأنه لا يكون إلا مع التعظيم والاحتواء [أ/٢٦] عل الجمع الكثير، واختاره السراج^(١)، وقال: إن الملك الذي يملك الكثير من الأشياء، ويشارك غيره من الناس في ملكه بالحكم عليه. فكل ملك مالك، وكل مالك ليس ملكاً، وإنما قال تعالى «مَالِكِ الْمُلْكِ»^(٢)، لأنه تعالى يملك ملوك الدنيا وما ملكوا فعناه أنه يملك ملوك الدنيا، فيؤتي الملك فيها من يشاء. فأما يوم الدين، فليس إلا ملكه، وهو ملك الملوك يملكهم كلهم: «وقد يستعمل هذا في الناس، يقال: فلان ملك الملوك، وأمير الأمراء، يريد بذلك، أن من دونه ملوكاً وأمراء، ولا يقال: ملك الملك، ولا أمير الإمارة، لأن (أميراً) و (ملكاً) صفة غير جارية على فعل، فلا معنى لإضافتها إلى المصدر» انتهى ملخصاً. (اللغات).

١٩٠١ الفرق بين مالك وملك: أن مالك يفيد مملوكاً، وملكاً لا يفيد ذلك ولكته^(٣) يفيد الأمر وسعة المقدرة على أن المالك أوسع من الملك

(٢) آل عمران ٢٦:٣.

(١) أبوبكر محمد السري السراج.

(٣) «ولكن خل».

لَأَنْتَ تقول الله مالك الملائكة والانس والجنّ ومالك الأرض والسماء
ومالك السحاب والرياح ونحو ذلك ، ومالك لا يحسن إلّا في الملائكة
والانس والجنّ قال الفرزدق:

سبحان من عنت الوجوه لوجهه ملك الملوك ومالك الغفر
ولو قال ملك ^(١) الغفر لم يحسن .

١٩٠٢ الفرق بين المالك والمليك: (٢٧٠).

١٩٠٣ الفرق بين قولك مالك لا تفعل كذا وقولك لِمَ لا تفعل: أنّ قولك لِمَ
لا تفعل أعمّ لأنّه قد يكون بحال يرجع إلى غيره ومالك لا تفعل بحال
يرجع إليه.

١٩٠٤ الفرق بين المأمون والأمين: (٢٩٦) .

١٩٠٥ الفرق بين المؤمن والمتقي والقي: (٥٣٣).

١٩٠٦ الفرق بين المباح والحلال: (٧٨٣ و٧٨٤).

١٩٠٧ الفرق بين المباح والحسن: أنّ كل مباح حسن وليس كل حسن
مباحاً وذلك أنّ أفعال الطفل والملجأ قد تكون حسنة وليست بمباحة .

١٩٠٨ الفرق بين المبدئ والمبتدئ: أنّ المبدئ للفعل هو المحدث له وهو
مضمن بالاعادة وهي فعل الشيء كرتة ثانية ولا يقدر عليها إلّا الله
تعالى، فأما قولك أعدت الكتاب فحقيقته أنّك كرّرت مثله فكأنّك
قد أعدته، والمبتدئ بالفعل هو الفاعل لبعضه من غير تنمّة ولا يكون

(١) مالك خ ل».

إِلَّا لِفَعْلٍ يَتَطَاوَلُ كَمَبْتَدِئٍ بِالصَّلَاةِ وَبِالْأَكْلِ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ أَوَّلِ أَخْذِهِ فِيهِ.

١٩٠٩ الفرق بين المبتدئ والمبدئ : (١٩٠٨).

١٩١٠ الفرق بين المبدع والبديع : (٣٧٤).

١٩١١ الفرق بين المبهم والعام : (١٣٩٥).

١٩١٢ الفرق بين المتاع والمنفعة: أَنَّ المتاع النفع الذي تتعجل به اللذة وذلك إِمَّا لوجود اللذة، وإِمَّا بِمَا يَكُونُ مَعَهُ اللَّذَةُ نَحْوَ الْمَالِ الْجَلِيلِ وَالْمَلِكِ الْنَفِيسِ وَقَدْ يَكُونُ النِّفْعُ بِمَا تَتَأَجَّلُ بِهِ اللَّذَةُ نَحْوَ إِصْلَاحِ الطَّعَامِ وَتَبْرِيدِ الْمَاءِ لَوْ قَتَ الْحَاجَةُ إِلَى ذَلِكَ .

١٩١٣ الفرق بين المتانة والقوة: أَنَّ المتانة صِلَابَةٌ فِي إِرْتِفَاعٍ، وَالْمَتْنُ مِنَ الْأَرْضِ الصَّلْبِ الْمَرْتَفِعِ وَالْجَمْعُ مَتَانٌ، وَمِنْهُ سَمِيَ عَقَبُ الظَّهْرِ مَتْنًا، وَالصَّلَابَةُ قَرِيبَةٌ مِنْ ذَلِكَ ، وَلَا تَجُوزُ الصِّفَةُ بِالصَّلَابَةِ وَالْمَتَانَةِ عَلَى اللَّهِ فَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى «ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ»^(١) فَالْمَتِينُ فِي أَسْمَائِهِ مَبَالِغَةٌ فِي الْوَصْفِ بِأَنَّهُ قَوِيٌّ وَهُوَ فِي اللَّهِ تَوْسِعٌ لِأَنَّ الْمَتَانَةَ فِي الْأَصْلِ نَقِيضَةُ الرِّخَاوَةِ فَاسْتَعْمَلَتْ فِي نَقِيضِ الضَّعْفِ لِلْمَبَالِغَةِ فِي صِفَةِ الْقُوَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

١٩١٤ الفرق بين المتحقق والعالم: أَنَّ الْمُتَحَقِّقَ هُوَ الْمُسْتَطَلَّبُ حَقَّ الْمَعْنَى حَتَّى يَدْرَكَهُ كَقَوْلِكَ تَعَلَّمَ أَيُّ أُطْلُبَ الْعِلْمَ، وَلِهَذَا لَا يُقَالُ إِنَّ اللَّهَ مُتَحَقِّقٌ،

وقيل التحقّق لا يكون إلّا بعد شكّ تقول تحقّقت ماقלתه فيفيد ذلك أنّك عرفته بعد شكّ فيه.

- ١٩١٥ الفرق بين المتضاد والمختلف : (١٩٦٨).
- ١٩١٦ الفرق بين المتعال والعلّي : (١٥١٣).
- ١٩١٧ الفرق بين المتعظم والعظيم : (١٤٥٦).
- ١٩١٨ الفرق بين المتعة والمنفعة : (٢٠٩٥).
- ١٩١٩ الفرق بين المنفرد والفرد : (١٦٠٠).
- ١٩٢٠ الفرق بين المتفضّل والفاضل : (١٥٨٦).
- ١٩٢١ الفرق بين المتفقيّن والمثليّن : (١٩٣٨).
- ١٩٢٢ الفرق بين المتقدم والقديم والباقي : (٣٥٨).
- ١٩٢٣ الفرق بين المتّي والتّي والمؤمن : (٥٣٣).
- ١٩٢٤ الفرق بين المتكبر والكبير^(١) : قال بعض المحقّقين : الكبير هو الذي كل شيء، دونه، لكمال وجوده، وكمال الوجود يرجع الى شيئين : أحدهما دوامه أزلاً وأبداً، فكل وجود مقطوع سابقاً ولاحقاً فهو ناقص، ولذلك يقال للإنسان إذا طالّت مدة وجوده إنه كبير، أي كبير السن ؛ طويل مدة البقاء، ولا يقال عظيم. فالكبير يستعمل فيما

(١) الكبير والمتكبر. في الكليات ٤: ١٢٣. والمفردات: ٦٣٦ والتعريفات: ١٩٣.

لا يستعمل فيه العظيم. فإن كان ما طال وجوده - مع كونه محدود مدة البقاء كبيراً - كان الدائم الأزلي الأبدي الذي يستحيل عليه العدم أولى بأن يكون كبيراً.

والثاني: أن وجوده هو الوجود الذي يصدر عنه وجود كل موجود؛ فإن كان الذي تم وجوده في نفسه كاملاً وكبيراً، فالذي حصل منه الوجود لجميع الموجودات أحق أن يكون كاملاً وكبيراً.

والمتكبر: ذو الكبرياء والعظمة والجبروت، فهو الذي يرى الكل حقيراً بالإضافة إلى ذاته، ولا يرى الكمال والشرف والعز إلا لنفسه. فإن كانت هذه الرؤية صادقة، كان التكبر حقاً محموداً، وكان صاحبها جديراً بأن يتكبر حقاً.

ولا يتصور ذلك على الإطلاق إلا الله - سبحانه - وإن كان ذلك الرأي باطلاً، ولم يكن ما يراه من التفرد بالعظمة كما يراه، كان التكبر باطلاً مذموماً. وكل من رأى العظمة والكبرياء لنفسه على الخصوص دون غيره كانت رؤيته كاذبةً ونظره باطلاً إلا الله سبحانه وتعالى. (اللغات).

١٩٢٥ الفرق بين المتكلم والكلماتي: أن المتكلم هو فاعل الكلام ثم استعمل في القاص ومن يجري مجراه من أهل الجدل على وجه الصناعة. والكلماتي ألحقت به الزوائد للمبالغة ومثله الشعراني. والصفة به تلحق الذرب اللسان المقندر على الكلام القوي على الاحتجاج ولا يوصف الله تعالى به لأن الصفة بالذراية لا تلحقه.

١٩٢٦ الفرق بين المتمكن والقادر: أن المتمكن مضمن بالآلة والمكان الذي يتمكن فيه، ولهذا لا تجوز الصفة به على الله تعالى، وصفة القادر مطلقة

لأنّه لا يجوز أن يستغني بنفسه عن القدرة كما يستغني بها عن الآلة في الكتابة ونحوها ويقال مكّنه ومكّن له قال بعضهم معناهما واحد، قال ومنه قوله تعالى «مكّناهم في الأرض ما لم نمكّن لكم» (١) قال فجاء باللغتين للتوسع في الكلام، والصحيح أن مكّنت له جعلت له مايمكن به ومكّنته أقدرته على ملك الشيء في المكان.

١٩٢٧ الفرق بين المتناقض والمحال: أنّ من المتناقض ما ليس بمحال وذلك أنّ القائل ربما قال صدقاً ثمّ نقضه فصار كلامه متناقضاً قد نقض آخره أوله ولم يكن محالاً لأنّ الصدق ليس بمحال وقولنا محال لا يدخل إلّا في الكلام، ولكنّ المتكلّمين يستعملونه في المعنى الذي لا يصحّ ثبوته كالصفة وهو في اللغة قول الواصف ثمّ تعارفه المتكلّمون في المعاني. والمناقضة تنقسم أقساماً: فمنها مناقضة جملة بتفصيل كقول المخبر الله عادل ولا يظلم مع قولهم إنّهُ خلق الكفّار للنار من غير جرم، ومنها نقض جملة بجملة وهو قولهم إنّ جميع جهات الفعل بالله ثمّ يقولون إنّهُ ليثاب العبد، ومنها نقض تفصيل بتفصيل كقول النصاري واحد ثلاثة وثلاثة واحد لأنّ إثباته واحد أنّي لثاني وثالث وفي إثباته ثلاثة إثبات لثاني في الأوّل بعينه.

١٩٢٨ الفرق بين المتوحد والأوحد والأحد: (٢٢٧٩).

١٩٢٩ الفرق بين المثل والشبه: (١١٧٢).

١٩٣٠ الفرق بين المثل والشكل: (١٢٢٠).

- ١٩٣١ الفرق بين المثل والعديل: (١٤٢٤).
- ١٩٣٢ الفرق بين المثل وكاف التشبيه: (١٧٧٦).
- ١٩٣٣ الفرق بين المثل والمثال^(١): المثل: هو المشارك في تمام الحقيقة ولذا نفي عن الله - سبحانه - كما قال: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^(٢). والمثال: المشارك في بعض الأغراض. فإن الإنسان المنقش^(٣) في الجدار. مثال للإنسان الطبيعي لمشاركته في المقدار، والجهة، ونحوه، وليس مثلاً له. (اللغات).
- ١٩٣٤ الفرق بين المثل والمثل: أَنَّ المثلين ماتكافئاً في الذات، والمثل بالتحريك الصفة قال الله تعالى «مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ»^(٤) أي صفة الجنة، وقولك ضربت لفلان مثلاً معناه أنك وصفت له شيئاً، وقولك مثل هذا كمثل هذا أي صفته كصفته وقال الله تعالى «كَمَثَلِ الْحَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً»^(٥) وحاملوا التوراة لا يماثلون الحمار ولكن جمعهم وإياه صفة فاشتركوا فيها.
- ١٩٣٥ الفرق بين المثل والنّد: (٢١٥٥).
- ١٩٣٦ الفرق بين المثل والنظر: أَنَّ المثلين ماتكافئاً في الذات^(٦) على ما ذكرنا، والنظر ماقابل نظيره في جنس أفعاله وهو متمكن منها
-
- (١) المثل والمثال. في الكليات ٤: ٢٦٨.
- (٢) الشورى ٤٢: ١١.
- (٣) الرعد ١٣: ٣٥.
- (٤) الجمعة ٦٢: ٥.
- (٥) في ط: المنقش.
- (٦) في العدد: ١٩٣٤.

كالنحوي نظير النحوي وإن لم يكن له مثل كلامه في النحو أو كتبه فيه، ولا يقال النحوي مثل النحوي لأن التماثل يكون حقيقة في أخص الأوصاف وهو الذات.

١٩٣٧ الفرق بين المشلين والمتفقين: أن التماثل يكون بين الذوات على ما ذكرنا ^(١) والاتفاق يكون في الحكم والفعل تقول وافق فلان فلاناً في الأمر ولا تقول ماثله في الأمر.

١٩٣٨ الفرق بين المثنى والثمن: (٥٨٧).

١٩٣٩ الفرق بين المجادلة والمخاصمة والمناظرة: (١٩٦٦).

١٩٤٠ الفرق بين المجازاة والمقاصة: (٢٠٥٠).

١٩٤١ الفرق بين المجاورة والاجتماع: قال علي بن عيسى: المجاورة تكون بين جزءين، والاجتماع يكون بين ثلاثة أجزاء فصاعداً وذلك أن أقل الجمع ثلاثة والشاهد تفرقة أهل اللغة بين التثنية والجمع كتفرقتهم بين الواحد والتثنية فالإثنان ليس بجمع كما أن الواحد ليس بإثنين قال ولا يكاد العارف بالكلام يقول اجتمعت مع فلان إلا إذا كان معه غيره فإذا لم يكن معه غيره قال أحضرته ولم يقل اجتمعت معه كذا قال، والذي يقولونه إن أصل المجاورة في العربية تقارب المحال من قولك أنت جاري وأنا جارك وبيننا جوار، ولهذا قال بعض البلغاء: الجوار قرابة بين الجيران ثم استعملت المجاورة في موضع الاجتماع مجازاً ثم كثر ذلك حتى صار كالحقيقة.

١٩٤٢ الفرق بين المجيء والمضي والإقبال: (٢٤٩).

١٩٤٣ الفرق بين المجيد والرفيع: أَنَّ المجيد هو الرفيع في علوّ شأنه، والماجد هو العالي الشأن في معاني صفاته، وقيل المجيد الكريم في قوله تعالى «بل هو قرآن مجيد»^(١) أي كريم فيما يعطي من حكمه وقيل فيما يرجى من خيره، وأصل المجد العظم إلاّ أنّه جرى على وجهين عظم الشخص وعظم الشأن فيقال تمجّدت الابل تمجّداً إذا عظمت أجسامها لجودة الكلاء وأُجمد القوم إبلهم إذا رعوها كلاءاً جيّداً في أوّل الربيع، ويقال في علوّ الشأن مجد الرجل مجدّاً وأُجمد إجماداً إذا عظم شأنه لغتان ومجّدت الله تعالى تمجيّداً عظّمته.

١٩٤٤ الفرق بين المجلّة والكتابة: أَنَّ المجلّة كتاب يحتوي على أشياء جلييلة من الحكم وغيرها قال النابغة:

مجلّتهم ذات الاله ودينهم كرم به يرجون حسن العواقب
ولا يقال للكتاب إذا اشتمل على السخف والمجون وماشاكل ذلك
مجلّة.

١٩٤٥ الفرق بين المجلس والمحفل: (١٩٦٣).

١٩٤٦ الفرق بين المجلس والمقامة والندى: (٢١٥٩).

١٩٤٧ الفرق بين المجنون والمزاح: أَنَّ المجنون هو صلابة الوجه وقلة الحياء من

قولك مجن الشيء يمجن مجوناً إذا صلب وغلظ ومنه سميت الخشبة التي يدق عليها القصار الثوب مجنة وأصل المجنة البقعة الغليظة تكون في الوادي وأصلها موجنة فقلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها، ومنه الوجين وهو الغليظ من الأرض ومنه ناقة وجناء صلبة شديدة وقيل هي الغليظة الوجنات والوجنة ماصلب من الوجه، والمجون كلمة مولدة لم تعرفه العرب وإنما تعرف أصله وهو الذي ذكرناه، وقيل المزاح الإيهام للشيء في الظاهر وهو على خلافه في الباطن من غير إغترار للإيقاع في مكروهه، والاستهزاء الإيهام لما يجب في الظاهر والأمر على خلافه في الباطن على جهة الاغترار.

١٩٤٨ الفرق بين المحارف والمحدود: (١٩٦٠).

١٩٤٩ الفرق بين المحال والكذب: أن المحال ما أحيل من الخبر عن حقه حتى لا يصح إعتقاده ويعلم بطلانه إضطراراً مثل قولك سأقوم أمس وشربت غداً والجسم أسود أبيض في حال واحدة، والكذب هو الخبر الذي يكون مخبره على خلاف ما هو عليه ويصح إعتقاد ذلك ويعلم بطلانه إستدلالاً. والمحال ليس بصدق ولا كذب، ولا يقع الكذب إلا في الخبر، وقد يكون المحال في صورة الخبر مثل قولك هو حسن قبيح من وجه واحد، وفي صورة الاستخبار مثل قولك أقدم زيد غداً، وفي صورة التثني كقولك ليتني في هذه الحال بالبصرة ومكة، وفي صورة الامر إتق زيدا أمس، وفي صورة النهي كقولك لا تلق زيدا في السنة الماضية، ويقع في النداء كقولك يا زيد بكر على أن تجعل زيدا بكراً. وخلاف المحال المستقيم وخلاف الكذب الصدق. والمحال على ضربين تجويز الممتنع وإيجابه فتجويزه قولك المقيّد يجوز أن يعدو

وإيجابه كقولك المقيّد يعدو، والآخر مالا يفيد ممتنعاً ولا غير ممتنع بوجه من الوجوه كقول القائل يكون الشيء أسود أبيض وقائماً قاعداً.

١٩٥٠ الفرق بين المحال والمتناقض: (١٩٢٧).

١٩٥١ الفرق بين المحال والممتنع: على ما قال بعض العلماء أنّ المحال مالا يجوز كونه ولا تصوّره مثل قولك الجسم أسود أبيض في حال واحدة، والممتنع مالا يجوز كونه ويجوز تصوّره في الوهم وذلك مثل قولك للرجل عش أبداً فيكون هذا من الممتنع لأنّ الرجل لا يعيش أبداً مع جواز تصوّر ذلك في الوهم.

١٩٥٢ الفرق بين المحاولة والطلب: أنّ المحاولة الطلب بالحيلة ثمّ سمي كلّ طلب محاولة.

١٩٥٣ الفرق بين المحبة والإرادة: أنّ المحبة تجري على الشيء ويكون المراد به غيره، وليس كذلك الإرادة تقول أحببت زيداً والمراد أنّك تحب إكرامه ونفعه ولا يقال أردت زيداً بهذا المعنى، وتقول أحبّ الله أي أحبّ طاعته ولا يقال أريد به هذا المعنى، فجعل المحبة لطاعة الله محبة له كما جعل الخوف من عقابه خوفاً منه، وتقول الله يحبّ المؤمنين بمعنى أنه يريد إكرامهم وإثابتهم ولا يقال إنه يريدهم بهذا المعنى، ولهذا قالوا إنّ المحبة تكون ثواباً وولاية، ولا تكون الإرادة كذلك، ولقولهم أحبّ زيداً مزية على قولهم أريد له الخير وذلك أنّه إذا قال أريد له الخير لم يبين أنّه لا يريد له شيئاً من السوء وإذا قال أحبّه أبان أنّه لا يريد له سوءاً أصلاً وكذلك إذا قال أكره له الخير لم يبين أنّه لا يريد له الخير^(١) البتّة وإذا قال أبغضه أبان أنّه لا يريد له خيراً البتّة، والمحبة

(١) في التيمورية خيراً»

أيضاً تجري مجرى الشهوة فيقال فلان يحب اللحم أي يشتهي ويقول
أكلت طعاماً لأحبه أي لأشتهيه ومع هذا فإنّ المحبة هي الارادة،
والشاهد أنّه لا يجوز أن يحب الانسان الشيء مع كراهته له.

١٩٥٤ الفرق بين المحبة والتمني: (٥٥٣).

١٩٥٥ الفرق بين المحبة والشهوة: (١٢٣٠).

١٩٥٦ الفرق بين المحبة والرضا: (١٠١٤).

١٩٥٧ الفرق بين المحبة والصداقة: (١٢٥١).

١٩٥٨ الفرق بين المحبة والعشق: (١٤٤٥).

١٩٥٩ الفرق بين المحدث والمفعول: أنّ أهل اللقّة يقولون لما قرب حدوثه
محدث وحديث يقال بناءً محدث وحديث وثمر حديث وغلّام حديث
أي قريب الوجود، ويقولون لما قرب وجوده أو بعد مفعول والمحدث
والمفعول في استعمال المتكلمين واحد.

١٩٦٠ الفرق بين المحدود والمحارف: أنّ المحدود على ما قال بعض أهل العلم
هو من لا يصل إلى مطلوبه من الظفر بالعدوّ عند منازعته إياه وقد
يستعمل في غير ذلك من وجوه المنع، والصحيح أنّ المحدود هو الممنوع
من وجوه الخير كلّها من قولك حدّ إذا منع وحدّه إذا منعه وحدود الله
مأمّن عنه بالنهي.

١٩٦١ الفرق بين المحض والخالص: أنّ المحض هو الذي يكون على وجهه لم
يخالطه شيء. والخالص هو المختار من الجملة ومنه سمّي الذهب

النقي عن الغش خالصاً، ومن الأول قولهم لبن محض أي لم يخالطه ماء.

١٩٦٢ الفرق بين المحظور والحرام: أن الشيء يكون محظوراً إذا نهى عنه ناه وإن كان حسناً كفرض السلطان التعامل ببعض النقود أو الرعي ببعض الأرضين وإن لم يكن قبيحاً، والجرام لا يكون إلا قبيحاً، وكل حرام محظور وليس كل محظور حراماً، والمحظور يكون قبيحاً إذا دلت الدلالة على أن من حضره لا يحظر إلا القبيح كالمحظور في الشريعة وهو ما أعلم المكلف أو دل على قبحه، ولهذا لا يقال إن أفعال البهائم محظورة وإن وصفت بالقبح وقال أبو عبد الله الزبيري: الحرام يكون مؤبداً والمحظور قد يكون إلى غاية. وفرق أصحابنا بين قولنا والله لا آكله فقالوا إذا حرمه على نفسه حنث بأكل الخبز وإذا قال والله لا آكله لم يحنث حتى يأكله كله وجعلوا تحريمه على نفسه بمنزلة قوله والله لا آكل منه شيئاً.

١٩٦٣ الفرق بين المحفل والمجلس: أن المحفل هو المجلس الممتلئ من الناس من قولهم ضرع حافل إذا كان ممتلئاً.

١٩٦٤ الفرق بين الحق والاذهاب: أن الحق يكون للأشياء ولا يكون في الشيء الواحد يقال حق الدينار ولا يقال حق الدينار إذا أذهب بعينه ولكن تقول حق الدينار إذا أردت قيمته من الورق فأما قوله تعالى «يحق الله الربا» ^(١) فإنه أراد أن ثواب عامله يحق والثواب أشياء كثيرة والشاهد قوله تعالى «ويربي الصدقات» ^(٢) ليس أنه يربي نفسها وإنما يربي ثوابها فلذلك يحق ثواب فاعل الربا ونحن نعلم أن

المال يزيد بالربا في العاجل .

١٩٦٥ الفرق بين المحيط بالشيء والعالم به: أنَّ أصل المحيط المطيف بالشيء من حوله بما هو كالسور الدائر عليه يمنع أن يخرج عنه ما هو منه ويدخل فيه ما ليس فيه، ويكون من قبيل العلم وقبيل القدرة مجازاً فقوله تعالى «وكان الله بكل شيء محيطاً»^(١) يصلح أن يكون معناه أنَّ كل شيء في مقدوره فهو بمنزلة ما قبض القابض عليه في إمكان تصريفه، ويصلح أن يكون معناه أنه يعلم بالأشياء من جميع وجوهها وقال «قد أحاط بكل شيء علماً»^(٢) أي علمه من جميع وجوهه وقوله «وأحاط بما لديهم»^(٣) يجوز في العلم والقدرة وقال «قد أحاط الله بها»^(٤) أي قد أحاط بها لكم بتمليككم إتياء وقال «والله محيط بالكافرين»^(٥) أي لا يفوتونه، وهو تخوف شديد بالغلبة فالمعلوم الذي علم من كل وجه بمنزلة ما قد أحيط به بضرب سور حوله وكذلك المقدور عليه من كل وجه فإذا اطلق اللفظ فالأولى أن يكون من جهة المقدور كقوله تعالى «والله محيط بالكافرين» وقوله «وكان الله بكل شيء محيطاً» ويجوز أن يكون من الجهتين فإذا قيّد بالعلم فهو من جهة المعلوم لا غير، ويقال للعالم بالشيء عالم وإن عرف من جهة واحدة فالفرق بينهما بين، وقد احتطت في الأمر إذا أحكمته كأنك منعت الخلل أن يدخله، وإذا أحيط بالشيء علماً فقد علم من كل وجه يصح أن يعلم منه، وإذا لم يعلم الشيء مشاهدة لم يكن

(٢) الطلاق ١٢:٦٥.

(٤) الفتح ٤٨:٢١.

(١) النساء ٤:١٢٦.

(٣) الجن ٧٢:٢٨.

(٥) البقرة ١٩:٢.

علمه إحاطة. ٥

١٩٦٦ الفرق بين المخاصمة والمجادلة والمناظرة^(١): هي نظائر. وإن كان بينها فرق. فإن المجادلة: هي المخاصمة فيما وقع فيه خلاف بين اثنين. والمخاصمة: منازعة^(٢) المخالفة بين اثنين على وجه الغلظة. والمناظرة: مايقع بين النظيرين^(٣). (اللغات).

١٩٦٧ الفرق بين المخاصمة والمعاداة: أنَّ المخاصمة من قبيل القول، والمعاداة من أفعال القلوب، ويجوز أن يخاصم الانسان غيره من غير أن يعاديه، ويجوز أن يعاديه ولا يخاصمه.

١٩٦٨ الفرق بين بين المختلف والمتضاد: أنَّ المختلفين اللذين لايسد أحدهما مسد الآخر في الصفة التي يقتضيها جنسه مع الوجود كالسواد والحموضة، والمتضادان هما اللذان ينتفي أحدهما عند وجود صاحبه إذا كان وجود هذا على الوجه الذي يوجد عليه ذلك كالسواد والبياض، فكل متضاد مختلف وليس كل مختلف متضاداً، كما أنَّ كل متضاد ممتنع إجتماعه وليس كل ممتنع إجتماعه متضاداً، وكل مختلف متغاير وليس كل متغاير مختلفاً، والتضاد والاختلاف قد يكونان في مجاز اللغة سواء يقال زيد ضد عمرو إذا كان مخالفاً له.

١٩٦٩ الفرق بين المداراة واللطف: أنَّ المداراة ضرب من الاحتيال والختل

(١) المخاصمة والمجادلة والمناظرة. في الكليات ٢٦٣:٤. والتعريفات (الجلد: ٧٨). المفردات (خصم:

٢١٤، جلد: ١٢٣، نظر: ٧٥٨). والفرائد: ٧٨.

(٢) في خ: المنازعة المخالفة. والمثبت من: ط.

(٣) في خ: النذرين. وهو تحريف من الناسخ.

من قولك دريت الصيد إذا ختلته وإنما يقال داريت الرجل إذا توصلت إلى المطلوب من جهته بالحيلة والختل.

١٩٧٠ الفرق بين المداراة والمهلة: (١١٠٣).

١٩٧١ الفرق بين المداهنة والتقية^(١): قال الشهيد الثاني - طاب ثراه - في قواعد المداهنة في قوله تعالى: «وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ»^(٢).

[المداهنة]^(٣) معصية، والتقية غير معصية، والفرق بينهما أن الأول تعظيم غير المستحق، لا تلاب نفعه، أو لتحصيل صداقته؛ كمن يثني على ظالم بسبب ظلمه، يصوره بصورة العدل. أو مبتدع على بدعته ويصورها بصورة الحق.

والتقية مخالطة الناس فيما يعرفون، وترك ما ينكرون حذراً من غوائلهم، كما أشار أمير المؤمنين عليه السلام: وموردها غالباً الطاعة والمعصية فجمالة الظالم فيما يعتقده ظلماً، والفاسق التظاهر بفسقه اتقاء شرهما [من]^(٤) باب المداهنة الجائزة، ولا تكاد تسمى تقية^(٥) الكتاب والسنة، قال تعالى: «لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً»^(٦). وقال تعالى: «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ»^(٧).

(١) التقية والمداهنة: في: المفردات: ٢٥٠. ومجمع البيان للطبرسي ٣٣٤:٥. والفرق للفراي (مداهنة)

٢٣٦:٤. (٥) هذه المادة (التقية والمداهنة) من نسخة خ فقط.

(٢) القلم ٦٨:٩. (٣) كلمة (المداهنة) زيادة لإيضاح مجرى السياق.

(٤) زيادة لعلها ضرورية للمعنى. (٥) كذا في الأصل. ولعلها: في الكتاب والسنة.

(٦) آل عمران ٢٨:٣. (٧) النحل ١٦:١٠٦.

وقال الاثمة عليهم السّلام: «تسعة أعشار الدين التقية». وقالوا عليهم السّلام: «(من لا تقية له لا دين له)». انتهى ملخصاً. أقول: ويدل على التقية من الكتاب العزيز قوله تعالى: «وَلَا تَلْقَوْا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ»^(١). فإن إظهار الحق إذا قضى إلى التهلكة يكون منهياً عنه، فيتجب التقية. وكذا قوله تعالى: «وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ»^(٢). فإن كتمان إيمانه إنما كان لأجل الخوف من الأعداء، وهو معنى التقية وقد سماه - سبحانه - مؤمناً. (اللغات).

١٩٧٢ الفرق بين المدد والامداد: ذيل: (٢٨٥).

١٩٧٣ الفرق بين مدّ اليه بصره واستشرفه ببصره: (١٦٢).

١٩٧٤ الفرق بين المدة والأجل: (٥٨).

١٩٧٥ الفرق بين المدة والدهر: (٩٢٧).

١٩٧٦ الفرق بين المدة والزمان: (١٠٥٦).

١٩٧٧ الفرق بين المدح والاطراء: (٢٠٥).

١٩٧٨ الفرق بين المدح والتقريظ: أنّ المدح يكون للحَيِّ والميت، والتقريظ لا يكون إلّا للحَيِّ، وخلافه التأبين ولا يكون إلّا للميت يقال أبته يؤبته تأبيناً وأصل التقريظ من القرض وهو شيء يدبغ به الأديم وإذا

دبغ به حسن وصلح وزادت قيمته فشبه مدحك للانسان الحي
بذلك كأنك تزيد في قيمته بمدحك إياه ولا يصح هذا المعنى في الميت
ولهذا يقال مدح الله ولا يقال قرظه.

١٩٧٩ الفرق بين المدح والثناء: (٥٨٩).

١٩٨٠ الفرق بين المدح والحمد: (٧٩٨).

١٩٨١ الفرق بين المدلول والمعنى والمفهوم: (٢٠٤١).

١٩٨٢ الفرق بين المدى وغاية الشيء: (١٥٣٥).

١٩٨٣ الفرق بين المذعن والذليل والمهين: (٢١٠٦).

١٩٨٤ الفرق بين المذهب والمقالة: (٢٠٥١).

١٩٨٥ الفرق بين المذني والوذني والوذني^(١): المذني: بالتسكين والذال

المعجمة: ماء لزج يخرج عقيب الملاعبة والتقبيل بعد انكسار الشهوة.

والوذني: بالمعجمة أيضاً: ماء يخرج عقيب الانزال.

والودي: بالبدال المهملة: ماء أبيض غليظ يخرج عقيب البول.

كلها طاهرة غير ناقضة للوضوء على المشهور بين الفقهاء رضوان الله
عنهم. (اللغات).

١٩٨٦ الفرق بين المراء والجدال: ذيل (٦١١).

(١) المذني والوذني والودي. في الكلبيات ٤: ٣٠٤. المفردات ٨١٣.

١٩٨٧ الفرق بين المرء والرجل: (١٨٠).

١٩٨٨ الفرق بين المرجع والمصير^(١): قال الطبرسي قد يفرق بينهما بأن المرجع: انقلاب الشيء إلى حال قد كان عليها. والمصير: انقلاب الشيء إلى خلاف الحال التي هو عليها نحو: مصير الطين خزفاً، ولا يقال رجع الطين خزفاً، لأنه لم يكن قبل خزفاً. انتهى.

فإن قلت: ينافي هذا الفرق قوله تعالى: «ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ، ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ»^(٢). مع أنهم لم يكونوا قبل في الجحيم.

قلت: قد روي أن أهل النار يوردون الحميم لشربه، وهو خارج من الجحيم، كما تورد الإبل الماء، ثم يردون إلى الجحيم. يدل على ذلك قوله تعالى:

«يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آناً»^(٣). (اللغات).

١٩٨٩ الفرق بين المرح والفرح^(٤): الفرق بينهما أن الفرح قد يكون بحقه فيحمد عليه. وقد يكون بالباطل فيندم عليه.

والمرح لا يكون إلا بالباطل. ويؤيده قوله تعالى: «ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ»^(٥) حيث قيد

(١) المرجع والمصير. في الكليات ٤: ٣٠١. والمفردات (رجع: ٢٧٥. صير: ٤٢٧). والفرائد: ٣٥٦.

(٢) الرحمن ٥٥: ٤٤.

(٣) الصافات ٣٧: ٦٧ - ٦٨.

(٤) الفرح والمرح. الكليات ٣: ٢٨. المفردات (الفساد: ٥٦٤ والقبیح: ٧٠٦). والتعريفات ١٧٣.

والفرائد: ٢٤٨.

(٥) غافق: ٤٠: ٧٥.

الأول، وأطلق الثاني. (اللغات).

١٩٩٠ الفرق بين المردود والفاسد وبين المنهي عنه وبين الفاسد: أن المردود ما وقع على وجه لا يستحقّ عليه الثواب وذلك أنّه خلاف المقبول والقبول من الله تعالى إيجاب الثواب ولا يمنعه ذلك من أن يكون مجزئاً مثل التوضوء بالماء المغصوب وغيره مما ذكرناه آنفاً، والمنهي عنه ينبئ عن كراهة الناهي له ولا يمنعه ذلك من أن يكون مجزئاً أيضاً فكل واحد من المنهي عنه والمردود يفيد ما لا يفيد الآخر، والفاسد لا يكون مجزئاً فهو مفارق لهما.

١٩٩١ الفرق بين المرسل والرسول: أن المرسل يقتضي إطلاق غيره له، والرسول يقتضي إطلاق لسانه بالرسالة.

١٩٩٢ الفرق بين المريء والهيء: (٢٢٦٨).

١٩٩٣ الفرق بين المزاح والاستهزاء: أن المزاح لا يقتضي تحقير من يمازحه ولا إعتقاد ذلك ألا ترى أن التابع يمازح المتبوع من الرؤساء والملوك ولا يقتضي ذلك تحقيرهم ولا إعتقاد تحقيرهم ولكن يقتضي الاستئناس بهم على ما ذكرناه في أول الكتاب، والاستهزاء يقتضي تحقير المستهزأ به واعتقاد تحقيره.

١٩٩٤ الفرق بين المزاح والمجون: (١٩٤٧).

١٩٩٥ الفرق بين المزاح والهزل: (٢٢٥١).

١٩٩٦ الفرق بين المساء والأصيل والبكرة والعشاء والعشي والغداة: (١٥٣٧).

١٩٩٧ الفرق بين المساواة والمماثلة: أنَّ المساواة تكون في المقدارين اللذين لا يزيد أحدهما على الآخر ولا ينقص عنه والتساوي التكافؤ في المقدار، والمماثلة هي أن يسد أحد الشئئين مسد الآخر كالسوادين.

١٩٩٨ الفرق بين المسألة والدعاء: أنَّ المسألة يقارنها الخضوع والاستكانة ولهذا قالوا المسألة مَمَّن دونك والأمر مَمَّن فوقك والطلب مَمَّن يساويك، فأما قوله تعالى «ولا يسألکم أموالکم» ^(١) فهو يجري مجرى الرفق في الكلام واستعطاف السامع به ومثله قوله تعالى «إن ترضوا الله قرضاً حسناً» ^(٢) فأما قول الحصين بن المنذر ليزيد بن المهلب والحصين بن حيدة:

أمرتك أمراً جازماً فعصيتني وكان من التوفيق قتل ابن هاشم
فهو على وجه الازدراء بالمخاطب والتخطفة له ليقبل لرأيه الادلال
عليه أو غير ذلك ممَّا يجري مجراه، والأمر في هذا الموضع هو المشورة
وستيت المشورة أمراً لأنها على صيغة الأمر ومعلوم أنَّ التابع لا يأمر
المتبوع ثمَّ يعتقه على مخالفته أمره، لا يجوز ذلك في باب الدين والدنيا
ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال إنَّ المسكين أمر الأمير بإطعامه وإن كان
المسكين أفضل من الأمير في الدين، والدعاء إذا كان لله تعالى فهو
مثل المسألة معه إستكانة وخضوع وإذا كان لغير الله جاز أن يكون
معه خضوع وراز أن لا يكون معه ذلك كدعاء النبي صلى الله عليه
[وآله] وسلَّم أبا جهل إلى الاسلام لم يكن فيه إستكانة، ويعدى هذا
الضرب من الدعاء ببالى فيقال دعاه إليه، وفي الضرب الأول بالبلاء

فيقال دعاه به تقول دعوت الله بكذا ولا تقول "دعوته" إليه لأن فيه معنى مطالبته به وقوده إليه.

١٩٩٩ الفرق بين المسألة والفتيا: أن المسألة عامة في كل شيء والفتيا سؤال عن حادثة، وأصله من الفتاء وهو الشاب والفتى الشاب والفتاة الشابة وتقول للأمة وإن كانت عجوزاً فتاة لأنها كالصغيرة في أنها لا توقّر توقير الكبيرة، والفتوة حال الغرة والحداثة، وقيل للمسألة عن حادثة فتيا لأنها في حالة الشابة في أنها مسألة عن شيء حدث.

٢٠٠٠ الفرق بين المستبصر والبصير: (٤٠٣).

٢٠٠١ الفرق بين المستحب والمندوب^(١): المستحب: هو الذي حث الشارع على فعله، ووعد عليه الثواب، والإثم في تركه. والمندوب: هو المرغوب فيه، المدعو إليه؛ لأنه من الندب سواء كان الداعي إليه، هو الشرع، أو العقل، كبعض مكارم العادات، ووظائف المروءات، ولذلك يقال: هذا الأمر مندوب شرعاً، ولا يقال مستحب شرعاً. إذ الاستحباب لا يكون إلا من قبل الشارع، فبينها عموم وخصوص مطلق، إذ كل مستحب مندوب، وليس كل مندوب مستحباً. وأما السنة فهو ما سنه النبي صلى الله عليه وآله من الأحكام، وهو يعم الواجب والمستحب ومنه الحديث. «الختان سنة»^(٢)؛ أي علم وجوبه من سنة النبي صلى الله عليه وآله. (اللغات).

(١) المستحب والمندوب. في الكليات (المستحب ٣: ٢١١، والمندوب: ٤: ٣٠٠). والتعريفات (المندوب ٣٤). المفردات: ١٥١ (المستحب) المندوب: غير موجود.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٥: ٧٥، وفيه (الختان سنة للرجال مكرمة للنساء).

٢٠٠٢ الفرق بين المستقيم والصحيح والصواب: أنَّ كل مستقيم صحيح وصواب وليس كلَّ صواب وصحيح مستقيماً، والمستقيم من الصواب والصحيح ما كان مؤلفاً ومنظوماً على سنن لا يحتاج معه إلى غيره، والصحيح والصواب يجوز أن يكونا مؤلفين وغير مؤلفين ولهذا قال المتكلمون هذا جواب مستقيم إذا كان مؤلفاً على سنن يغني عن غيره وكان مقتضياً لسؤال السائل، ولا يقولون للجواب إذا كان كلمة نحو لا ونعم مستقيم، وتقول العرب هذه كلمة صحيحة وصواب ولا يقولون كلمة مستقيمة، ولكن كلام مستقيم لأنَّ الكلمة لا تكون مؤلفة والكلام مؤلف.

٢٠٠٣ الفرق بين المستقيم والصواب: (١٢٩٤).

٢٠٠٤ الفرق بين المسّ واللمس: (١٨٨٠).

٢٠٠٥ الفرق بين المسكنة والفقر: (١٦٤٦).

٢٠٠٦ الفرق بين المسكين والفقير: ذيل: (١٦٤٥).

٢٠٠٧ الفرق بين المشاهد والشاهد: أنَّ المشاهد للشيء هو المدرك له رؤية، وقال بعضهم رؤية وسمعاً وهو في الرؤية أشهر، ولا يقال إنَّ الله لم يزل مشاهداً لأنَّ ذلك يقتضي إدراكاً بجاسة والشاهد لا يقتضي ذلك.

٢٠٠٨ الفرق بين المشرك والكافر: ذيل: (١٧٧٥).

٢٠٠٩ الفرق بين المشهور والمعروف: أنَّ المشهور هو المعروف عند الجماعة الكثيرة، والمعروف معروف وإن عرفه واحد يقال هذا معروف عند زيد ولا يقال مشهور عند زيد ولكن مشهور عند القوم.

٢٠١٠ الفرق بين المشيئة والإرادة: (١٣٧) و(١٣٨).

٢٠١١ الفرق بين المشيئة والعزم: (١٤٣٨).

٢٠١٢ الفرق بين المصاكة والإعتماد: أنَّ المصاكة لا تكون إلا مع صوت، والإعتماد قد يكون بلا صوت وذلك أنَّ المصاكة كون يحصل معه إعتماد وله صوت (١) ولا يكون إلا في جسم صلب.

٢٠١٣ الفرق بين المصحف والكتاب: (١٧٩٠).

٢٠١٤ الفرق بين المصرم والفقير: أنَّ المصرم هو الذي له صرمة، والصرمة الجماعة القليلة من الإبل ثمَّ كثر ذلك حتى سمي كل قليل الحال مصرماً وإن لم تكن له صرمة.

٢٠١٥ الفرق بين المصلح والصالح: (١٢٣٨).

٢٠١٦ الفرق بين المصبر والمرجع: (١٩٨٨).

٢٠١٧ الفرق بين المضادة والإباء: (١٦).

٢٠١٨ الفرق بين المضرة والإساءة: (١٥٠).

(١) في السكندرية «ولّد صوتاً».

٢٠١٩ الفرق بين الماضي والاقبال والجيء: (٢٤٩).

٢٠٢٠ الفرق بين الماضي والذهاب: أنَّ الماضي خلاف الإستقبال ولذا يقال ماض ومستقبل وليس كذلك الذهاب ثمَّ كثر حتى استعمل أحدهما في موضع الآخر، وقال علي بن عيسى: قبل نقيض بعد ونظيرهما من المكان خلف وأمام فقبل فيما مضى قبل وفيما يأتي بعد ويقال المستقبل والماضي.

٢٠٢١ الفرق بين المطالبة والمنازعة: أنَّ المطالبة تكون بما يعرف به المطلوب كالمطالبة بالدين ولا تقع إلّا مع الإقرار به وكذلك المطالبة بالحجة على الدعوى والدعوى قول يعترف به المدعي، والمنازعة لا تكون إلّا فيما ينكر المطلوب ولا يقع فيما يعترف به الخصمان منازعة.

٢٠٢٢ الفرق بين المطر والغيث: (١٥٧٣).

٢٠٢٣ الفرق بين المعادة والمخاصمة: (١٩٦٧).

٢٠٢٤ الفرق بين المعادة والمناوأة: (٢٠٧٧).

٢٠٢٥ الفرق بين المعارضة وإجراء العلة في المعلول: (٥٤).

٢٠٢٦ الفرق بين المعارضة والإلزام: أنَّ كلَّ معارضة إلزام وليس كل إلزام معارضة ألا ترى أنَّ قولك لمن أنكر حدوث الأجسام ما أنكرت أنَّها سابقة للحوادث إلزام وليس بمعارضة، والمعارضة أن تبدأ بما في عرض المسألة وبما في رأيه ثمَّ تأتي بالمسألة فتجمع بينهما وبين ذلك إمّا بعلّة

أو بغير علة. فالمعارضة بالعلة كقولك إن كان الله تعالى يفعل الجور فلا يكون الجور لأنه القادر المالك، والمعارضة على غير علة نحو قولنا لمن يقول إنَّ السواد والحركة جسم ما أنكرت أنَّ البياض والسكون أيضاً جسم.

٢٠٢٧ الفرق بين المعارضة وقلب المسألة: (١٧٤٣).

٢٠٢٨ الفرق بين المعافاة والعافية والعفو: (١٤٥٨).

٢٠٢٩ الفرق بين مع وعند: أنَّ قولك مع يفيد الاجتماع في الفعل وقولك عند يفيد الاجتماع في المكان، والذي يدل على أنَّ عند تفيد المكان ولا تفيد مع، أنه يجوز ذهب إلى عند زيد ولا يجوز ذهب إلى مع زيد ومن ثمَّ يقال أنا معك في هذا الأمر أي معينك فيه كأنني مشاركتك في فعله ولا تقول في هذا المعنى أنا عندك .

٢٠٣٠ الفرق بين المعبود بحق والإله: (٢٦٩).

٢٠٣١ الفرق بين المَعْذِر والمُعْذِر والمُعْتَذِر (١): المَعْذِر، بالتخفيف: الذي له عذر صحيح. والمُعْذِر. بالتشديد: الذي لا عذر له، وهو يريك بلسانه أنه معذور. وقال تعالى: «وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ» (٢). والمُعْتَذِر: يقال لمن له عذر. ولمن لا عذر له. وقولهم: من يعذرنِي؟، معناه: من يقوم بعذري؟. (اللغات).

٢٠٣٢ الفرق بين المعرفة الضرورية والإلهام: (٢٧٨).

(١) المَعْذِر والمُعْذِر والمُعْتَذِر. في الكلبيات ٣: ٢٦١. المفردات: ٤٩٠. الفرائد: ١٣٨. (٢) التوبة: ٩٠.

٢٠٣٣

الفرق بين المعرفة والعلم: أنَّ المعرفة أخص من العلم لأنَّها علم بعين الشيء مفصلاً عمّا سواه، والعلم يكون مجملاً ومفصلاً قال الزهري: لأصف الله بأنَّه عارف ولا أعنف من يصفه بذلك لأنَّ المعرفة مأخوذة من عرفان الدار يعني آثارها التي تعرف بها، قال ولا يجوز أن يكون علم الله تعالى بالأشياء من جهة الأثر والدليل، قال والمعرفة تمييز المعلومات فأوماً إلى أنَّه لا يصفه بذلك كما لا يصفه بأنَّه مميّز، وليس ما قاله بشيء لأنَّ آثار الدار إن كانت سمّيت عرفاناً فسُمّيت بذلك لأنَّها طريق إلى المعرفة بها وليس في ذلك دليل على أنَّ كل معرفة تكون من جهة الأثر والدليل، وأمّا وصف العارف بأنَّه يفيد تمييز المعلومات في علمه فلو جعله دليلاً على أنَّ الله عارف كان أولى من المعلومات متميّزة في علمه بمعنى أنَّها متخيّلة له وإنَّها لم يسمَّ علمه تمييزاً لأنَّ التمييز فينا هو استعمال العقل بالنظر والفكر اللذين يؤدّيان إلى تمييز المعلومات فلم يمتنع أن توصف معلوماته بأنَّها متميّزة وإن كان لا يوصف بأنَّه مميّز لأنَّ تمييزها صفة لها لا له والمعرفة بها تفيد ذلك فيها لا فيه فكلّ معرفة علم وليس كل علم معرفة وذلك أنَّ لفظ المعرفة يفيد تمييز المعلوم من غيره ولفظ العلم لا يفيد ذلك إلا بضرب آخر من التخصيص في ذكر المعلوم، والشاهد قول أهل اللغة إنَّ العلم يتعدى إلى مفعولين ليس لك الإقتصار على أحدهما إلا أن يكون بمعنى المعرفة كقوله تعالى «لا تعلمونهم الله يعلمهم»^(١) أي لا تعرفونهم الله يعرفهم، وإنَّها كان ذلك كذلك لأنَّ لفظ العلم مبهم

فإذا قلت علمت زيداً فذكرته بإسمه الذي يعرفه به المخاطب لم يفد
فإذا قلت قائماً أفدت لأنك دللت بذلك على أنك علمت زيداً على
صفة جاز أن لا تعلمه عليها مع علمك به في الجملة، وإذا قلت عرفت
زيداً أفدت لأنّه بمنزلة قولك علمته متميّزاً من غيره فاستغنى عن
قولك متميّزاً من غيره لما في لفظ المعرفة من الدلالة على ذلك .
والفرق بين العلم والمعرفة إنّما يتبيّن في الموضع الذي يكون فيه جملة
غير مبهمة ألا ترى أنّ قولك علمت أنّ لزيد ولداً وقولك عرفت أنّ
لزيد ولداً يجريان مجرى واحداً.

٢٠٣٤ الفرق بين المعرفة والعلم^(١): قيل: المعرفة إدراك البسائط
والجزئيات، والعلم: إدراك المركبات والكلّيات. ومن ثمّ يقال:
عرفت الله، ولا يقال علمته.
وقيل: هي عبارة عن الإدراك التصوري.

والعلم هو الإدراك التصديقي. ومن ذهب إلى هذا القول جعل
العرفان أعظم رتبة من العلم، قال: لأنّ استناد هذه المحسوسات إلى
موجود واجب الوجود أمر معلوم بالضرورة.

وأما تصور حقيقة واجب الوجود فأمر فوق الطاقة البشرية؛ لأنّ
الشيء ما لم يعرف لم تطلب ماهيته. فعلى هذا كل عارف عالم من
دون عكس^(٢) ولذلك كان الرجل لا يسمى عارفاً إلا إذا توغل في
بحار العلوم ومبائدها^(٣)، وترقى من مطالعها إلى مقاطعها. ومن مبائدها

(١) العلم والمعرفة. في الكلّيات (العلم ٣: ٢٠٤، والمعرفة ٣: ٢٢٧). والمفردات (العلم: ٥١٣، والمعرفة:

٤٩٥). التعريفات (والعلم ٢٩٦، المعرفة ١٥٤). والفرائد: ٢١٨.

(٢) في ط: من دون العكس.

(٣) فيها: ومبائدها.

إلى غاياتها بحسب الطاقة البشرية.

وقيل: المعرفة: إدراك الشيء ثانياً بعد توسط نسيانه. لذلك يسمى الحق - تعالى - بالعالم دون العارف. وهو أشهر الأقوال في تعريف المعرفة.

وقيل: المعرفة: قد تقال فيما تدرك آثاره، وإن لم يدرك ذاته^(١)، والعلم لا يكاد يقال إلا فيما أدرك ذاته. ولذا يقال: فلان يعرف الله، ولا يقال: يعلم الله؛ لما كانت معرفته - سبحانه - ليست إلا بمعرفة آثاره دون معرفة ذاته. وأيضاً^(٢) فالمعرفة تقال فيما لم يعرف إلا كونه موجوداً فقط. والعلم أصله فيما يعرف وجوده، وجنسه، وعلته، وكيفيته. ولهذا يقال: الله عالم بكذا ولا يقال: عارف لما كان العرفان يستعمل في العلم القاصر. وأيضاً [٢١/ب] فالمعرفة تقال فيما يتوصل إليه بتفكير وتدبر.

والعلم قد يقال في ذلك وفي غيره. هذا وقد يستفاد من كلام الشيخ الرئيس^(٣) في بعض مصنفاته أنها مترادفات. وإليه ذهب جماعة من أهل اللغة وأرباب الأصول. ويشهد لذلك قول سيّد الساجدين في الصحيفة الكاملة: «وقد أحصيتهم بمعرفتكم». فإنه أطلق المعرفة عليه - سبحانه - ويمكن أن يراد بها العلم هنا تجزئاً. (اللغات).

(١) هذه العبارة من ط فقط.

(٢) في ط: وإلا.

(٣) هو ابن سينا: الحسين بن عبدالله بن علي. (٣٧٠ - ٤٢٨). علامة موسوعي: أشهر ما اهتم به الطب والفلسفة. كنيته أبو علي، وعُرف بالشيخ الرئيس.

(٤) الصحيفة السجادية الكاملة: ١١٣.

٢٠٣٥ الفرق بين المعروف والمشهور: (٢٠٠٩).

٢٠٣٦ الفرق بين المعصية والذنب: أنَّ قولك معصية ينبئ عن كونها منهياً عنها والذنب ينبئ عن إستحقاق العقاب عند المتكلمين وهو على القول الآخر فعل رديء والشاهد على أنَّ المعصية تنبئ عن كونها منهياً عنها قولهم أمرته فعصاني، والنهي ينبئ عن الكراهة، ولهذا قال أصحابنا: المعصية ما يقع من فاعله على وجه قد نهي عنه أو كره منه.

٢٠٣٧ الفرق بين المعنى واللغز ذيل: (١٨٧٢).

٢٠٣٨ الفرق بين المعنى والإرادة: أنَّ المعنى إرادة كون القول على ما هو موضوع له في أصل اللغة أو مجازها فهو في القول خاصة إلا أن يستعار لغيره على ما ذكرنا ^(١) قبل، والإرادة تكون في القول والفعل.

٢٠٣٩ الفرق بين المعنى والحقيقة: أنَّ المعنى هو القصد الذي يقع به القول على وجه دون وجه وقد يكون معنى الكلام في اللغة ماتعلق به القصد. والحقيقة ما وضع من القول موضعه منها على ما ذكرنا ^(٢) يقال غنيته أغنيه معنى. والمفعل يكون مصدراً ومكاناً وهو هاهنا مصدر ومثله قولك دخلت مدخلاً حسناً أي دخولاً حسناً. ولهذا قال أبو علي رحمة الله عليه: إنَّ المعنى هو القصد إلى ما يقصد إليه من القول فجعل المعنى القصد لأنَّه مصدر. قال: ولا يوصف الله تعالى بأنَّه معنى لأنَّ المعنى هو قصد قلوبنا إلى ما نقصد إليه من القول والمقصود هو المعنى والله تعالى هو المعنى وليس بمعنى وحقيقة هذا الكلام أن يكون ذكر الله هو المعنى

والقصد إليه هو المعنى إذا كان المقصود في الحقيقة حادث. وقولهم عنيت بكلامي زيداً كقولك أردته بكلامي ولا يجوز أن يكون زيد في الحقيقة مراداً مع وجوده فدل ذلك على أنه عنى ذكره وأريد الخبر عنه دون نفسه. والمعنى مقصور على القول دون ما يقصد. ألا ترى أنك تقول معنى قولك كذا ولا تقول معنى حركتك كذا ثم توسع فيه فقل ليس لدخولك إلى فلان معنى والمراد أنه ليس له فائدة تقصد ذكرها بالقول. وتوسع في الحقيقة ما لم يتوسع في المعنى فقل لا شيء إلا وله حقيقة ولا يقال لا شيء إلا وله معنى. ويقولون حقيقة الحركة كذا ولا يقولون معنى الحركة كذا هذا على أنهم سَمَوُا الأجسام والأعراض معاني إلا أن ذلك توسع والتوسع يلزم موضعه المستعمل فيه ولا يتعداه.

٢٠٤٠

الفرق بين المعنى والغرض: أن المعنى القصد الذي يقع به القول على وجه دون وجه على ما ذكرنا ^(١) والكلام لا يترتب في الإخبار والاستخبار وغير ذلك إلا بالقصد فلو قال قائل: محمد رسول الله ويريد محمد بن جعفر كان ذلك باطلاً ولو أراد محمد بن عبد الله عليه السلام كان حقاً أو قال زيد في الدار يريد بزيد تمثيل النحويين لم يكن مخبراً. والغرض هو المقصود بالقول أو الفعل بإضمار مقدمة ولهذا لا يستعمل في الله تعالى غرضي بهذا الكلام كذا أي هو مقصودي به وسمي غرضاً تشبيهاً بالغرض الذي يقصده الرامي بسهمه وهو الهدف وتقول معنى قول الله كذا لأن الغرض هو المقصود وليس للقول مقصود فإن قلت ليس للقول قصد أيضاً قلنا هو مجاز والمجاز يلزم موضعه ولا يجوز القياس عليه فتقول غرض قول الله كما تقول معنى قول

الله قياساً. والغرض أيضاً يقتضي أن يكون بإضمار مقدمة والصفة بالإضمار لا يجوز على الله تعالى ويجوز أن يقال الغرض المعتمد الذي يظهر وجه الحاجة إليه ولهذا لا يوصف الله تعالى به لأنّ الوصف بالحاجة لا يلحقه.

٢٠٤١ الفرق بين المعنى والدلول والمفهوم: (١٩٨١).

٢٠٤٢ الفرق بين المعنى والموصوف: (٢١١١).

٢٠٤٣ الفرق بين المعونة والنصرة: (٢١٧٤).

٢٠٤٤ الفرق بين المغفرة والعفو: (١٤٥٩).

٢٠٤٥ الفرق بين المفتي والقاضي: (١٦٧٤).

٢٠٤٦ الفرق بين المفهوم والمعنى والمدلول^(١): قال الفاضل اليزدي: اعلم أن ما يستفاد من اللفظ باعتبار أنه [فهم منه: يسمى مفهوماً، وباعتبار أنه]^(٢) قصد منه يسمى: معنى، وباعتبار أن اللفظ دال، عليه، يسمى مدلولاً.

ولا يخفى أنها فروق اعتبارية. (اللغات).

٢٠٤٧ الفرق بين المفعول والمحدث: (١٩٥٩).

٢٠٤٨ الفرق بين المقابلة والجزاء: أنّ المقابلة هي المساواة بين شيئين كمقابلة

(١) المفهوم والمعنى والدلول. في الكليات ٤: ٢٨٢. ونقله في الفرائد: ٣٧٣. المفردات: المفهوم: ٥٨٠.

المعنى: ٥٢٣، الدلول: ٢٤٦.

• هو عبد الله بن حسين اليزدي، من علماء أصبهان له حاشية على شرح التلخيص في البلاغة، وشرح تهذيب المنطق لسد، وشرح القواعد في فقه الشيعة. توفي سنة ١٠١٥ هـ.

(٢) سقط ما بين معقوفتين من خ، وهو لازم.

الكتاب بالكتاب وهي في المجازة إستعارة قال بعضهم قد يكون جزء الشيء أنقص منه والمقابلة عليه لا تكون إلا مثله واستشهدوا بقوله «وجزاء سيئة سيئة مثلها»^(١) قال ولو كان جزء الشيء مثله لم يكن لذكر المثل هاهنا وجه والجواب عن هذا أنَّ الجزء يكون على بعض الشيء فإذا قال مثلها فكأنه قال على كلها.

٢٠٤٩ الفرق بين المقاربة والملاقاة: أنَّ الشئين يتقاربان وبينهما حاجز يقال إلتقى الحدان والفرسان، والملاقاة أيضاً أصلها أن تكون من قدام ألا ترى أنه لا يقال لقيته من خلفه وقيل اللقاء إجتماع الشيء مع الشيء على طريق المقاربة وكذلك يصح إجتماع عرضين في المحل ولا يصح التقاؤهما، وقيل اللقاء يقتضي الحجاب يقال إحتجب عنه ثمَّ لقيه وأما المصادفة فأصلها أن تكون من جانب والصدفان جانباً الوادي ومنه قوله تعالى «إذا ساوى بين الصدفين»^(٢).

٢٠٥٠ الفرق بين المُقَاَصَّة والمجازة^(٣) قيل: الفرق بينهما أن المقاصة تكون بمقابلة الفعل بفعل من جنسه. كمقابلة الضرب والجرح بالضرب والجرح، والمجازة: تكون بمقابلته من غير الآخر^(٤). (اللغات).

٢٠٥١ الفرق بين المقالة والمذهب: أنَّ المقالة قول يعتمد عليه قائله وينظر فيه يقال هذه مقالة فلان إذا كان سبيله فيها هذا السبيل والمذهب ما يميل إليه من الطرق سواء كان يطلق القول فيه أو لا يطلق والشاهد

(٢) الكهف: ١٨: ٩٦.

(١) الشورى: ٤٢: ٤٠.

(٣) المقاصة والمجازة: في الكليات ٢: ١٧٨. المفردات (المقاصة: ٦١٠، المجازة: ١٣٠). والفرائد.

(٤) في الأصلين: من غير الآخر. والمقصود: من جنس آخر.

أتك تقول هذا مذهبي في السماع والأكل والشرب لشيء^(١) تختاره من ذلك وتميل إليه تناظر فيه أولاً. وفرق آخر وهو أن المذهب يفيد أن يكون الذاهب إليه معتقداً له أو بحكم المعتقد والمقالة لا تفيد ذلك لأنه يجوز أن يقول وينظر فيه ويعتقد خلافه فعلى هذا يجوز أن يكون مذهب ليس بمقالة ومقالة ليس بمذهب.

٢٠٥٢ الفرق بين المقامة والمجلس والندى: (٢١٥٩).

٢٠٥٣ الفرق بين المقيت والقادر: أن المقيت على ما قال بعض العلماء

يجمع معنى القدرة على الشيء والعلم به قال والشاهد قول الشاعر:
ألي الفضل أم علي إذا حو سبت إنني على الحساب مقيت
قال ولا يمكن المحاسبة لهما مع القدرة عليها والعلم بها وفي القرآن
«وكان الله على كل شيء مقيتاً»^(٢) أي مقتدراً على كل شيء عالماً به، وقال غيره المقيت على الشيء الموقوف عليه وقيل هو المقتدر وأنشد:
وذي ضغن^(٣) كفت الضغن عنه وكنت على إساءته مقيتاً
وقيل هو المجازي كأنه يجعل لكل فعل قدرة من الجزاء، والقدرة والقوت متقاربان وقال ابن عباس: مقيتاً حفيظاً وقال مجاهد: شهيداً وحفيظاً حسيباً، وقال الخليل: المقيت الحافظ والحفيظ أشبه الوجوه لأنه مشتق من القوت والقوت يحفظ النفس فكأن المقيت الذي يعطي الشيء قدر حاجته من الحفظ، وحكى الفراء: يقوت ويقيت.

٢٠٥٤ الفرق بين المكافأة والشكر: (١٢١٣).

(٢) النساء ٤: ٨٥.

(١) «الذي خل».

(٣) «صخر خل».

- ٢٠٥٥ الفرق بين المكان والمكانة: أنَّ المكانة الطريقة يقال هو يعمل على مكانته ومكينته أي على طريقته ومنه قوله تعالى «على مكانتكم إنا عاملون» ^(١) والمكان مفعل من يكون ويكون مصدراً وموضعاً.
- ٢٠٥٦ الفرق بين المكر والحيلة: (٨١٤-٨١٥).

٢٠٥٧ الفرق بين المكر والكيد: أنَّ المكر مثل الكيد في أنه لا يكون إلا مع تدبّر وفكر إلا أنَّ الكيد أقوى من المكر، والشاهد أنه يتعدى بنفسه والمكر يتعدى بحرف فيقال كاده يكيده ومكر به ولا يقال مكره والذي يتعدى بنفسه أقوى، والمكر أيضاً تقدير ضرر الغير من ان يفعل به ألا ترى أنه لو قال له أقدر أن أفعل بك كذا لم يكن ذلك مكرراً وإنما يكون مكرراً إذا لم يعلمه به، والكيد إسم لا يقع المكروه بالغير قهراً سواء علم أو لا، والشاهد قولك فلان يكايدني فسمي فعله كيداً وإن علم به، وأصل الكيد المشقة، ومنه يقال فلان يكيده لنفسه أي يقاسي المشقة، ومنه الكيد لا يقع مافيه من المشقة ويجوز أن يقال الكيد ما يقرب وقوع المقصود به من المكروه على ما ذكرناه ^(٢)، والمكر ما يجتمع به المكروه من قولك جارية ممكورة الخلق أي ملتفة مجتمعة اللحم غير رهلة.

- ٢٠٥٨ الفرق بين المكر والغدر ^(٣)! الفرق بينهما أن الغدر نقض العهد

(١) هود: ١١٢١.

(٣) الغدر والمكر.

(٢) في العدد: ٨٣٦.

في الكلبيات (الغدر: ٤١٢: ٣ والمكر: ١٢٥: ٤ و ١٨٢). والمفردات (الغدر: ٥٣٦ والمكر: ٧١٥).

الذي يجب الوفاء به.
والمكرر: قد يكون ابتداء من غير عقد. (اللغات).

٢٠٥٩ الفرق بين الملاء والجماعة: أنَّ الملاء الأشراف الذين يملؤون العيون جلالاً والقلوب هيبة، وقال بعضهم: الملاء الجماعة من الرجال دون النساء، والأول الصحيح وهو من ملأت، ويجوز أن يكون الملاء الجماعة الذين يقومون بالأمر من قوتهم هو مليء بالأمر إذا كان قادراً عليه، والمعنيان يرجعان إلى أصل واحد وهو الملاء.

٢٠٦٠ الفرق بين الملاقة والمقاربة: (٢٠٤٩).

٢٠٦١ الفرق بين الملة والدين: أنَّ الملة إسم لجملة الشريعة، والدين إسم لما عليه كل واحد من أهلها ألا ترى أنه يقال فلان حسن الدين ولا يقال حسن الملة وإنما يقال هو من أهل الملة ويقال لخلاف الذمي الملي نسب إلى جملة الشريعة فلا يقال له ديني وتقول ديني الملائكة ولا تقول ملتي ملة الملائكة لأنَّ الملة إسم للشرائع مع الإقرار بالله. والدين ما يذهب إليه الإنسان ويعتقد أنه يقربه إلى الله وإن لم يكن فيه شرائع مثل دين أهل الشرك وكل ملة دين وليس كل دين ملة واليهودية ملة لأنَّ فيها شرائع وليس الشرك ملة وإذا أطلق الدين فهو الطاعة العامة التي يجازى عليها بالثواب مثل قوله تعالى «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» ^(١) وإذا قيّد اختلف دلالاته وقد يستمى كل واحد من الدين والملة بإسم الآخر في بعض المواضع لتقارب معنيهما

- والتعريفات (المكرر: ٢٤٥). والفرائد: ٢٢٨.

(١) آل عمران ١٩: ٣.

والأصل ماقلناه، والفرس تزعم أن الدين لفظ فارسي وتحتج بأنهم يجدونه في كتبهم المؤلفة قبل دخول العربية أرضهم بألف سنة ويذكرون أن لهم خطأ يكتبون به كتابهم المنزل بزعمهم يسمى دين دوري أي كتابه الذي سمّاه بذلك صاحبهم زرادشت، ونحن نجد للدين أصلاً واشتقاقاً صحيحاً في العربية وما كان كذلك لا نحكم عليه بأنه أعجمي وإن صح ماقالوه فإن الدين قد حصل في العربية والفارسية إسماءً لشيء واحد على جهة الإتفاق وقد يكون على جهة الإتفاق ما هو أعجب من هذا، وأصل الملة في العربية المل وهو أن يعدو الذئب على سنّ ضرباً من العدو فسميت الملة ملة لاستمرار أهلها عليها وقيل أصلها التكرار من قولك طريق مليل إذا تكرر سلوكه حتى توطأ، ومنه الملل وهو تكرار الشيء على النفس حتى تضجر، وقيل الملة مذهب جماعة يحمي بعضهم لبعض عند الأمور الحادثة وأصلها من المليلة وهي ضرب من الحمى، ومنه الملة موضع النار وذلك أنه إذا دفن فيه اللحم وغيره تكرر عليه الحمى حتى ينضج. وأصل الدين الطاعة ودان الناس ما لبكهم أي أطاعوه. ويجوز أن يكون أصله العادة ثم قيل للطاعة دين لأنها تعاد وتوطن النفس عليها.

٢٠٦٢ الفرق بين الملة والدين^(١): الدّين: هو الطريقة المخصوصة الثابتة من النبي صلى الله عليه وآله، يسمى من حيث الانقياد له ديناً، ومن حيث إنه يلي ويبين للناس ملة. ومن حيث إنه يردها الواردون المتعششون إلى زلال نيل الكمال: شرعاً وشرعاً.

(١) الدين والملة. في الكلبيات ٢: ٣٢٧-٣٢٨. والمفردات (الدين: ٢٥٣ والملة ٧١٧). والتعريفات: ١١١

والدين يضاف إلى الله، وإلى النبي، وإلى آحاد الائمة.

والملة إلى النبي وإلى الائمة. كذا حققه التفਤازاني.

قال الراغب^(١): الملة هي: الدين، غير أن الملة لا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها، ولا تضاف إلا إلى النبي؛ تسند إليه نحو: «فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً»^(٢). ولا تكاد توجد مضافة إلى الله ولا إلى آحاد أمة النبي، فلا يقال: ملة الله، ولا ملتي، ولا ملة زيد كما يقال: دين الله، وديني، ودين زيد. انتهى.

أقول: ويرده قول سيد الساجدين عليه السلام في دعاء مكارم الأخلاق: «واجعلني على ملتك أموت وأحيا»^(٣). وقوله عليه السلام في دعاء وداع شهر رمضان: «اللهم إنا نتوب إليك في يوم فطرنا الذي جعلته للمؤمنين عيداً وسروراً، ولأهل ملتك مجعماً [١٦/ب] ومحتشداً»^(٤). حيث أضاف الملة إلى الله سبحانه؛ فإذا وقع ذلك في كلام المعصوم، وهو منبع البلاغ ومعدن الفصاحة^(٥) والبراعة؛ فتحقيق التفتازاني لاحقيقة له، وكلام الراغب لا يرغب فيه.

٢٠٦٣ الفرق بين الملك والملكوت^(٦): الملك، بالضم: ما يدرك بالحوس، ويقال له: عالم الشهادة.

والملكوت: ما لم يدرك به، وهو عالم الغيب، وعالم الأمر. ولكون عالم الشهادة بالنسبة إلى عالم الغيب كالقطرة من البحر، يسمى

(١) النقل بالمعنى.

(٢) ن عمران ٣: ٩٥.

(٣) الصحيفة السجادية الكاملة: ٨٥.

(٤) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٧٩.

(٥) «ومعدن الفصاحة». لم يرد في نسخة: ط.

(٦) الملك والملكوت. في الكليات ٤: ٢٧٠. والتعريفات: ٢٤٦. والمفردات: (الملك): ٧١٧.

والفرائد: ٣٨٠.

الأول: ملكاً والثاني ملكوتاً، لما تقرر أن زيادة المباني تدل على زيادة المعاني. (اللغات).

٢٠٦٤ الفرق بين الملك والمالك: (١٩٠٠).

٢٠٦٥ الفرق بين الملك والمالك: أن الملك هو إستفاضة الملك وسعة المقدور لمن له السياسة والتدبير، والمالك إستحقاق تصريف الشيء لمن هو أولى به من غيره.

٢٠٦٦ الفرق بين الملك وملك اليمين: (٢٠٦٧).

٢٠٦٧ الفرق بين ملك اليمين وقولك الملك: أن ملك اليمين متى أطلق علم منه الأمة والعبد المملوكان ولا يطلق على غير ذلك، لا يقال للدار والدابة وما كان من غير بني آدم ملك اليمين وذلك أن ملك العبد والأمة أخص من ملك غيرها ألا ترى أنه يملك التصرف في الدار بالنقص والبناء ولا يملك ذلك في بني آدم ويجوز عارية الدار وغيرها من العروض ولا يجوز عارية لفروج.

٢٠٦٨ الفرق بين الملك والدولة: أن الملك يفيد إتساع المقدور على ما ذكرنا ^(١)، والدولة إنتقال حال سارة من قوم إلى قوم، والدولة ما ينال من المال بالدولة فيتداوله القوم بينهم هذا مرة وهذا مرة، وقال بعضهم الدولة فعل المنتهين والدولة الشيء الذي ينتهب، ومثلها

غرفة لما في يدك والغرفة فعلة من غرفت ومثل ذلك خطوة للموضع
وخطوة فعلة من خطوات، وجمع الدولة دول مثل غرف ومن قال دُول
فهي لغة والأوّل الأصل.

٢٠٦٩ الفرق بين الملك والسلطان: (١١٢٣).

٢٠٧٠ الفرق بين المليك والمالك: أنّ المليك مبالغة مثل سميع وعليم
ولا يقتضي مملوكاً وهو بمعنى فاعل إلاّ أنّه يتضمّن معنى التكثير
والمبالغة، وليس معنى قولنا فاعل أنّه فعل فعلاً إستحقّ من أجله
الصفة بذلك وإنّما يراد به أعمال ذلك في الإعراب على تقدير أسماء
الفاعلين.

٢٠٧١ الفرق بين المماثلة والمساواة: (١٩٩٧).

٢٠٧٢ الفرق بين المماسّة والإعتماد: أنّه يماس الجسم ما فوقه ولا يعتمد على
ما فوقه، والمماسّة تكون في الجهات والإعتماد لا يكون إلاّ في جهة
واحدة، والإعتماد هو المعنى الذي من شأنه في الوجود أن يوجب حركة
محله إلى إحدى الجهات الست مع زوال الموانع.

٢٠٧٣ الفرق بين المماسّة والكون: (١٨٤٦).

٢٠٧٤ الفرق بين الممتنع والمحال: (١٩٥١).

٢٠٧٥ الفرق بين المملق والفقير: أنّ المملق مشتقّ من الملق وهو الخنوع
والتضرع ومنه قيل للأجمة المفترشة ملقة والجمع ملقات فلما كان
الفقير في أكثر الحال خاضعاً متضرعاً سمّي مملقاً ولا يكون إلاّ بعد

غنى كأنه صار ذا ملق كما تقول أطفلت المرأة إذا صار لها طفل، ويجوز أن يقال إنَّ الإملاق نقل إلى عدم التمكن من النفقة على العيال ولهذا قال الله تعالى «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق» ^(١) أي خشية العجز عن النفقة عليهم.

٢٠٧٦ الفرق بين المملوك والعبد: (١٤٠١).

٢٠٧٧ الفرق بين المناوأة والمعاداة: أن مناوأة غيرك مناهضتك له بشدة في حرب أو خصومة وهي مفاعلة من النوء وهو النهوض بثقل ومشقة، ومنه قوله تعالى «ما إنَّ مفاتحه لتنوء بالعصبة» ^(٢) ويقال للمرأة البدينة إذا نهضت أنها ناءت وينوء بها عجزها وهو من المقلوب أي هي تنوء به، وناء الكوكب إذا طلع كأنه نهض بثقل، وقال صاحب الفصيح تقول إذا ناوأت الرجال فاصبر أي عادت وهي المناوأة، وليست المناوأة من المعاداة في شيء ألا ترى أنه يجوز أن يعاديه ولا يناوئه.

٢٠٧٨ الفرق بين المنازعة والمطالبة: (٢٠٢١).

٢٠٧٩ الفرق بين المناظرة والمجادلة والمخاصمة: (١٩٦٦).

٢٠٨٠ الفرق بين المنان والحنان: (٨٠١).

٢٠٨١ الفرق بين من يأتيني فله درهم والذي يأتيني فله درهم: أن جواب الجزاء يدل على أنه يستحق من الفعل الأول والفاء في خبر الذي مشبهة بالجزاء وليست به وإننا دخلت لتدل على أن الدرهم يجب بعد

الإتيان.

٢٠٨٢ الفرق بين المنة والقدرة: أَنَّ المنة تفيد أَنَّها قدرة للمبالغة تقطع بها الأعمال الشاقة وأصل الكلمة القطع ومنه قوله تعالى «أجر غير ممنون»^(١) أي مقطوع، والمنون المنية لأنَّها قاطعة عن التصرف بالحياة، وقيل للامتنان بالنعمة إمتنان لأنَّه يقطع الشكر.

٢٠٨٣ الفرق بين المنة والنعمة: أَنَّ المنة هي النعمة المقطوعة من جوانبها كأنَّها قطعة منها، ولهذا جاءت على مثال قطعة، وأصل الكلمة القطع ومنه قوله تعالى «لهم أجر غير ممنون»^(٢) أي غير مقطوع وسمي الدهر منوناً لأنَّه يقطع بين الألف وسمي الإعتداد بالنعمة متاً لأنَّه يقطع الشكر عليها.

٢٠٨٤ الفرق بين المنحة والعرية: (١٤٣٣)

٢٠٨٥ الفرق بين المنحة والهبة: أَنَّ أصل المنحة الشاة أو البعير يمنحها الرجل أخاه فيحتلبها زماناً ثُمَّ يردها، قال بعضهم لا تكون المنحة إلَّا الناقة، وليس كذلك والشاهد ما أنشد الأصمعي رحمه الله تعالى:

أعبد بني سهم ألت براجع منيحتنا فيما ترد المنائح
لها شعر داح وجيد مقلص وجسم حداري وصدغ مجامح
وهذه صفة شاة، والمانح^(٣) التي لا ينقطع لبنها مع الجذب، ثُمَّ صار كل عطية منحة لكثرة الإستعمال، وقال بعضهم كل شيء تقصد به قصد شيء فقد منحته إيَّاه كما تمنح المرأة وجهها للرجل وأنشد

(٣) «المانح خل».

(٢) فضلت ٤١: ٨.

(١) فضلت ٤١: ٨.

«قد علمت إذ منحتني فاهها»

والهبة عطية منفعة تفضل بها على صاحبك ولذلك لم تكن عطية الدين ولا عطية الثمن هبة، وهي مفارقة للصدقة لما في الصدقة من معنى تضمن فقر صاحبها لتصديق حاله فيما ينبئ حاله من فقره.

٢٠٨٦ الفرق بين المندوب والمستحب: (٢٠٠١).

٢٠٨٧ الفرق بين المنشور والكتاب: أنَّ قولنا عند فلان منشور يفيد أنَّ عنده مكتوباً يقويه ويؤيده؛ والمنشور في الأصل صفة الكتاب وفي القرآن «كتاباً يلقيه منشوراً»^(٢) لأنه قد صار اسماً للكتاب المفيد الفائدة التي ذكرنا والكتاب لا يفيد ذلك.

٢٠٨٨ الفرق بين قولك منعه عن الفعل وبين قولك ثنيته عنه: أنَّ المنع يكون عن إيجاد الفعل، والثني لا يكون إلَّا المنع عن إتمام الفعل تقول ثنيته عنه إذا كان قد ابتدأه فنعته عن إتمامه واستبقائه وإلى هذا يرجع الإستثناء في الكلام لأنك إذا قلت ضربت القوم إلَّا زيداً فقد أخبرت أنَّ الضرب قد استمر في القوم دون زيد فكأنك أطلقت الضرب حتى إذا استمر في القوم ثنيته فلم يصل إلى زيد.

٢٠٨٩ الفرق بين المنع والصد: (١٢٥٣).

٢٠٩٠ الفرق بين المنع والعجز: (١٤١٢).

٢٠٩١ الفرق بين المنع والكف: أنَّ المنع ما ذكرنا^(٣) والكف على ما ذكر بعضهم يستعمل في الإمتناع عما تدعو إليه الشهوة قال والإمساك

(١) راجع «الهبة والبذل». (٢) الإسراء: ١٧. (٣) في العدد: ١٤١٢ و ١٢٥٣.

مثله يقال كفت عن زيارة فلان وأمسك عن الإفطار، وليس الأمر كما قال بل يستعمل الإمساك والكفت فيما تدعو إليه الشهوة وفيما لا تدعو إليه، يقال كفت عن القتال كما يقال كفت عن شرب الماء وأمسك عن ذلك أيضاً، وأصل الإمساك حبس النفس عن الفعل ومنه المساك وهو مكان يمسك الماء أي يحبسه والجمع مسك، والمسكة السوار سمي بذلك لأنه يلزم المعصم فهو كالمحبوس فيه، والماسكة جلدة تكون على وجه الولد في بطن أمه لآلتها محيطة به كإحاطة الحبس بالمحبوس، واستمسك الشيء وتماسك كأن بعضه إحتبس على بعض، ونقيض الاستمسك الإسترسال ونقيض الإمساك الإرسال، وأصل الكفت الإنقباض والتجمع ومنه سميت الكفت كفاً لآلتها تقبض على الأشياء وتجتمع، ويقال جاءني الناس كافة أي جميعاً فالكفت عن الفعل هو الإمتناع عن موالاة الفعل وإيجاده حالاً بعد حال خلاف الإنبساط فيه وإنما قلنا ذلك لأن أصله الإنقباض وخلاف الإنقباض الإنبساط، والإمساك حبس النفس عن الفعل على ما ذكرنا فالفرق بينهما يتن.

٢٠٩٢ الفرق بين المنفرد والواحد: أن المنفرد يفيد التخلي والإنقطاع من القرناء، ولهذا لا يقال لله سبحانه وتعالى منفرد كما يقال إنه متفرد ومعنى المتفرد في صفات الله تعالى المتخصص بتدبير الخلق وغير ذلك مما يجوز أن يتخصص به من صفاته وأفعاله.

٢٠٩٣ الفرق بين المنفعة والخير: أن من المعصية ما يكون منفعة وقد شهد الله تعالى بذلك في قوله «قل فيها إثم كبير ومنافع للناس» (١) وما كانت

فيه منفعة فهو منفعة ولا تكون المعصية خيراً وقد أجريت الصفة بنافع على الموجب للنفع فقليل طعام نافع ودواء نافع.

٢٠٩٤ الفرق بين المنفعة والمتاع: (١٩١٢).

٢٠٩٥ الفرق بين المنفعة والمتعة^(١) قد فرق بينهما: بأن المتعة: منفعة توجب الالتذاذ في الحال. والمنفعة: قد تكون بألم تؤدي عاقبته إلى نفع. فكل متعة منفعة، ولا ينعكس. ويرشد إليه قوله تعالى: «أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ، كَمَنْ مَتَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»^(٢) (اللغات).

٢٠٩٦ الفرق بين المنفعة والنعمة: أنَّ المنفعة تكون حسنة وقبيحة كما أنَّ المضرة تكون حسنة وقبيحة والمنفعة القبيحة منفعتك الرجل تنفعه ليسكن إليك فتغتناله، والنعمة لا تكون إلَّا حسنة، ويفرق بينهما أيضاً فنقول الإنسان يجوز أن ينفع نفسه ولا يجوز أن ينعم عليها.

٢٠٩٧ الفرق بين المنهج والشرعة: (١١٩٦).

٢٠٩٨ الفرق بين المنهي عنه وفاسد ومردود وفاسد: (١٩٩٠).

٢٠٩٩ الفرق بين قولك مُني له كذا وقولك قدر له كذا: أنَّ المُني لا يكون إلَّا تقدير المكروه يقال مُني له الشر ولا يقال مُني له الخير ومن ثمَّ سميت المنية منية ويقال أعلمت ما منيت به من فلان، والتقدير يكون في الخير والشر.

٢١٠٠ الفرق بين المني والنطفة: (٢١٨٢).

(١) التمتع والمنفعة. في الكليات (المتع: ٣٠٧: ٤ والمنفعة: ١٨٤: ٤). المفردات (المتع: ٦٩٩، المنفعة: ٧٦٥).

(٢) القصص ٢٨: ٦١.

٢١٠١ الفرق بين المهجة والذات والروح والنفس: أنَّ المهجة خالص دم الإنسان الذي إذا خرج خرجت روحه وهو دم القلب في قول الخليل، والعرب تقول: سالت مهجهم على رماحنا، ولفظ النفس مشترك يقع على الروح وعلى الذات ويكون تأكيداً يقال خرجت نفسه أي روحه وجاءني زيد نفسه بمعنى التوكيد والسواد سواد لنفسه كما تقول لذاته، والنفس أيضاً الماء وجمعه أنفاس قال جرير:

تعلل وهي شاغبة بفيها بأنفاس من الشم القراح

والنفس ملء الكف من الدباغ والنفس التي تستعد بمعنى الذات ما يصح أن تدل على الشيء من وجه يختص به دون غيره، وإذا قلت هو لنفسه على صفة كذا فقد دلت عليه من وجه يختص به دون ما يخالفه، وقال علي بن عيسى: الشيء والمعنى والذات نظائر وبينها فروق فالمعنى المقصود ثم كثر حتى سمي المقصود معنى، وكل شيء ذات وكل ذات شيء إلا أنهم ألزموا الذات الإضافة فقالوا ذات الإنسان وذات الجوهر ليحققوا الإشارة إليه دون غيره، قلنا ويعبر بالنفس عن المعلوم في قولهم قد صحَّ ذلك في نفسي أي قد صار في جملة ما علمه ولا يقال صحَّ في ذاتي.

٢١٠٢ الفرق بين العقل والنفس والروح^(١): قال بعض المحققين: العقل جوهر مجرد عن المادة، وهو الذي يدرك المعاني الكلية والحقائق المعنوية. مشتق من عقل البعير عقلاً؛ إذا شده، سمي به، لأنه يمنح صاحبه عن ارتكاب ما لا ينبغي، مثل العقال.

(١) العقل والنفس والروح. في المفردات (العقل: ٥١١ والنفس: ٧٦٤، الروح: ٢٩٩). والتعريفات

(العقل: ١٥٦، والروح: ٢٨٩ والنفس: ٢٦٢ و٢٨٨).

وهذا الجوهر سمي نفساً باعتبار تعلقه بالبدن، وهي النفس الناطقة، ويسمى عقلاً باعتبار نسبته إلى عالم القدس لما فيه من معنى الاشتقاق.

قال بعض الأفاضل: العقل يطلق في كلام العلماء على عشرة معان. وفي الأحاديث على ثلاثة معان: أحدها: الطبيعة التي خص بها الإنسان يميزها بين الخير والشر. ويقابلها الجنون، وأدنى مراتبه مناط التكليف، وهو موجود في المؤمن والكافر.

وثانيها: الطبيعة التي بها مناط السعادة الأخروية، وهي القوة الداعية إلى الخيرات الصارفة عن اكتساب السيئات. وإليه أشار الصادق عليه السلام بقوله: «من كان عاقلاً كان له دين، ومن كان له دين دخل الجنة». وقوله عليه السلام: «العقل: ما عبده به الرحان واكتسب به الجنان».

وثالثها: ما كان بمعنى العلم أخذاً من التعقل وهو المعنى المقابل للجهل. كما في قول الرضا عليه السلام: «صديق كل امرئ عقله، وعدوه جهله». ومثله حديث العقل، وجنوده، والجهل وجنوده.

وأما النفس: فتطلق على النفس الناطقة كما عرفت، وهي المُعَبَّرُ عنها بقولك: (أنا). وهي التي عَنِ الله سبحانه [٢١/أ] بقوله تعالى: «أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ»^(١).

وعلى العقل كما عرفت باعتبار تعلقه بالبدن؛ وهي النفس الناطقة. وعلى القوة الداعية إلى الشرور، والموقعة صاحبها في المحذور. وهي التي

عنى الله سبحانه بقوله: «إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ»^(١).

وعلى الرُّوح أيضاً، كما ورد في الأخبار، وكما ورد في حسنة إدرس القُتَمِيّ^(٢) قال: سمعت أبا عبد الله يقول: إن الله عز وجل يأمر ملك الموت برد نفس المؤمن ليهون عليه ويُخرجها من أحسن وجهها فيحصل من ذلك أَنَّ للعقل ثلاثة إطلاقات، وللنفس أربعة. وإنَّ كلاً منها يُطلق على الآخر في مادة وتنفرُ النفس في ثلاث، فيكون بينها عمومٌ وخصوصٌ من وجه.

وأما الروح: فهي مابه الحياة. وقد تُطلق على النفس أيضاً.

قلت: ويؤيد هذا الفرق ما رواه العياشي^(٣) عن الباقر عليه السلام في تفسير قوله تعالى: «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا»^(٤) قال: «ما من أحد ينام إلَّا عرجت نفسه إلى السماء وبقيت روحه في بدنه وصار بينهما سبب كشعاع الشمس، فإن أذن الله في قبض روح أجابت الرُّوح النفس. وإن أذن الله في رد الروح أجابت النفس الروح...» الحديث.

والظاهر أن المراد برد^(٥) الروح إبقاؤها في البدن. وقال بعض المفسرين في تفسير الآية: إن التوفي مستعمل في الأول حقيقة، وفي الثاني مجازاً^(٦). والتي تتوفى عند الموت هي نفس الحياة التي إذا

(١) يوسف ٢: ٥٣.

(٢) إدرس بن عبدالله بن سعد الأشعري القمي، أخذ عن جعفر الصادق (عليه السلام).

(لسان الميزان ١: ٣٣٤، ورجال الشيخ الطوسي: ٣٩٨ وأعيان الشيعة ٣: ٢٣٢).

(٣) هو أبو النصر محمد بن مسعود بن محمد بن عياش السلمي السمرقندي. له تفسير مشهور (الكنى

والألقاب ٢: ٤٩٠).

(٤) الزمر ٣٩: ٤٢.

(٥) في الأصلين: مجاز.

(٦) في ط: من رد.

زالت زالت معها النفس، والتي تتوفى عند النوم هي النفس التي بها العقل، والتمييز، وهي التي تفارق النائم فلا يعقل^(١).
والفرق بين قبض النوم وقبض الموت أن قبض النوم يضاد اليقظة وقبض الموت يضاد الحياة. (اللغات).

٢١٠٣ الفرق بين المَهْلَة والمدارة^(٢): الفرق بينهما: أن المهلة: عدم سرعة المؤاخذه، وترك الانتقام مع القدرة، لمصلحة تقتضي ذلك عاجلاً أو آجلاً، وقد تسند إلى الله تعالى فيقال: أمهل الله عباده.
والمدارة: عبارة عن الملاطفة، وحسن المعاشرة مع الناس اتقاء من شرهم. ولذا لا تنسب إلى الله عز وجل، ويدل على ذلك قول سيد الساجدين في دعاء الصحيفة الشريفة^(٣): (لم يكن إمهالك عجزاً، ولا إمساكك غفلة، ولا انتظارك مداراة). (اللغات).

٢١٠٤ الفرق بين المهر والصدّاق: (١٢٤٩).

٢١٠٥ الفرق بين المهمل والهذيان والهذر: أنّ المهمل خلاف المستعمل وهو لا معنى له في اللغة التي هو مهمل فيها والمستعمل ما وضع لفائدة مفرداً كان أو مع غيره، والهذيان كلام مستعمل أُخرج على وجه لا تنعقد به فائدة، والهذر الإسقاط في الكلام ولا يكون الكلام هذراً حتى يكون فيه سقط قل أو كثر، وقال بعضهم الهذر كثرة الكلام،

(١) في ط: فلا يعقل.

(٢) المهلة والمدارة. في المفردات: (المهلة ٧٢٣ والمدارة: ٢٥١). والفرائد: ٣٨٧.

(٣) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٨٣، ونص العبارة في الصحيفة: أتمّ مما أورده المصنف، وفيها: «لم تكن أناتك عجزاً، ولا إمهالك وهناً، ولا إمساكك غفلة، ولا انتظارك مداراة».

والصحيح هو الذي تقدّم.

٢١٠٦ الفرق بين المهين والذليل والمذعن: أنّ المهين هو المستضعف وفي القرآن «أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ» (١) وفيه «(من سلالة من ماء مهين)» (٢) قال أهل التفسير أراد الضعيف قال المفضل هو فاعيل من المهانة يقال مهن يمهّن مهانة ومهنته مهنا وأنا ماهن وهو مهون ومهين، ويقال هو من المهنة وهي العمل وامتهنته امتهاناً إذا ابتذلت، ومن ثمّ قيل للخادم ماهن والجمع مهنة ومهان، وأمّا الإذعان في العربية فهو الإسراع في الطاعة وليس هو من الذل والهون في شيء.

٢١٠٧ الفرق بين المهيمن والرقيب: (١٠٢٦).

٢١٠٨ الفرق بين موافقة الإرادة والطاعة: أنّ موافقة الإرادة قد تكون طاعة وقد لا تكون طاعة وذلك إذا لم تقع موقع الداعي إلى الفعل كنحو إرادتك أن يتصدق زيد بدرهم من غير أن تشعر بذلك فلا يكون بفعله مطيعاً لك ولو علمه ففعله من أجل إرادتك كان مطيعاً لك ولذلك لو أحس بدعائك إلى ذلك فقال معه كان مطيعاً لك.

٢١٠٩ الفرق بين الموجود والكائن: أنّ الموجود من صحّ له تأثير فتأثير القديم صحّة الفعل منه وتأثير الجسم شغله للحيز (٣) وتأثير العرض تغييره للجسم وصفة الموجود من الوجود على التقدير وكذلك صفة القديم من القدم وصفة الحادث من الحدوث، وإنّما جرت الصفات على البيان

(٢) السجدة ٣٢: ٨.

(١) الزخرف ٤٣: ٥٢.

(٣) «للخير ل».

بأصل رجع إليه إمّا محقق وإمّا مقدر وقد يكون الكلام المقدر أبلغ منه بالمحقق ألا ترى أنّ قول إمرة القيس:

«بمنجرد قيد الأوابد هيكلاً»

أبلغ من مانع الأوابد وهو مقدر تقدير المانع، والكائن على أربعة أوجه أحدها بمعنى الموجود يصحّ ذلك في القديم كما يصحّ في المحدث والناس يقولون إنّ الله لم يزل كائناً، والثاني بمعنى وجود الصنع والتدبير وهو قول الناس إنّ الله تعالى كائن بكل مكان والمراد أنّه صانع مدبّر بكل مكان وإنّه عالم بذلك غير غائب عن شيء من أحواله فيكون من هذا الوجه في حكم من هو كائن منه، والثالث قولنا للجوهر أنّه كائن بالمكان ومعناه أنّه شاغل للمكان، والرابع قولنا للعرض أنّه كائن في الجسم فالمراد حلوله.

٢١١٠ الفرق بين الموت والقتل: (١٦٨٨).

٢١١١ الفرق بين الموصوف والمعنى: أنّ قولنا موصوف يجيء مطلقاً وقولنا معنى لا يجيء إلّا مقيداً تقول هذا الشيء موصوف ولا تقول معنى حتّى تقول معنى بهذا القول وبهذا الكلام وذلك أنّ وصفت تتعدى إلى مفعول واحد بنفسه كضربت تقول وصفت زيدا كما تقول ضربت زيدا فإن أردت زيادة فائدة عدّيته بحرف فقلت وصفته بكذا كما تقول ضربته بعصا أو بسيف. وعנית يتعدى إلى مفعولين أحدهما بنفسه والآخر بالحرف تقول عנית زيدا بكذا فالفائدة في قولك بكذا فهو كالشيء الذي لا بدّ منه. فلهذا يقيد المعنى ويطلق الموصوف.

٢١١٢ الفرق بين المولى والولي: (٢٣٤٠).

٢١١٣ الفرق بين المَيِّت والمَمَيِّت^(١): قال أكثر اللغويين: ^(٢)إن الثاني

لغة في الأول. وقد جمعها الشاعر في بيت واحد^(٣).

لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بِمَيِّتٍ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ

وفرق بعضهم بينهما فقال: المَيِّت، بالتشديد: يطلق «على من

مات»، وعلى الحي الذي سيموت. قال تعالى: «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ

مَيِّتُونَ»^(٤)^(٥) وبالتخفيف لا يطلق إلا على من مات^(٦).

(اللغات).

٢١١٤ الفرق بين الميثاق والعهد: أنَّ الميثاق تأكيد العهد من قولك أوثقت

الشيء إذا أحكمت شدة، وقال بعضهم العهد يكون حالاً من

المتعاهدين والميثاق يكون من أحدهما.

٢١١٥ الفرق بين الميد والميل: (٢١١٩).

٢١١٦ الفرق بين الميقات والوقت: أنَّ الميقات أقدر ليعمل فيه عمل من

الأعمال، والوقت وقت الشيء قدره مقدر أو لم يقدره ولهذا قيل

مواقيت الحج للمواضع التي قدرت للحرام وليس الوقت في الحقيقة

ساعة غير حركة الفلك وفي ذلك كلام كثير ليس هذا موضع ذكره.

(١) الميت والميت. في الكليات ٤: ٢٧٩. المفردات: ٧٢٣.

(٢) في ط: قال اهل اللغة.

(٣) هوعدي بن الرعلاء الغساني (سمط الآلء: ٨) وانظر مراجع التحقيق، وبعد هذا البيت: وإنما

الميت

كاسفاً بأله، قليل الرجاء

إنما الميت من يعيش كثيراً

(٥) - (٦) مابين نجمتين من نسخة (ط) فقط.

(٤) الزمر ٣٩: ٣٠.

٢١١٧ الفرق بين الميقات والوقت^(١): قد يفرق بينهما: بأن الميقات ما قدر ليعمل فيه عمل من الأعمال. والوقت: وقت الشيء. قدره مقدر، أو لم يقدره، ولذلك قيل: مواقيت الحج، وهي المواضع التي قدرت للإحرام فيها. ومنه قوله تعالى: «فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً»^(٢). (اللغات).

٢١١٨ الفرق بين الميل والزيف: (١٠٦٧).

٢١١٩ الفرق بين الميل والميد: أنَّ الميل يكون في جانب واحد، والميد هو أن يميل مرة يمنة ومرة يسرة ومنه قوله تعالى «وجعلنا في الأرض رواسي أن تميم بهم»^(٣) أي تضطرب يمنة ويسرة ومعروف أنه لم يرد أنها تميم في جانب واحد وإنما أراد الإضطراب والإضطراب يكون من الجانبين قال الشاعر:

حبتهم ميالة تميم
ملاءة الحسن لها حديد
يريد أنها تميل من الجانبين ثلثين قوامها.

٢١٢٠ الفرق بين الميل والميل: أنَّ الميل مصدر ويستعمل فيما يرى وفيما لا يرى مثل ميلك إلى فلان ومال الحائط ميلاً، وميل بالتحريك إسم يستعمل فيما يرى خاصة تقول في العود ميل وفي فلان ميل إذا كان يميل في أحد الجانبين من خلقه.

(١) الميقات والوقت في الكليات ٣٠٦: ٤. والتعريفات: ٢٧٤. المفردات: ٨٣٠. والفرائد: ٣٩٣.

(٢) الأعراف ١٤٢: ٧.

(٣) الأنبياء ٣١: ٢١.



- ٢١٢١ الفرق بين الناحية والجانب والجهة: (٥٩٦).
- ٢١٢٢ الفرق بين النار والجحيم والحريق والسعير: (١١٠٥).
- ٢١٢٣ الفرق بين الناس والأنام: (٣٠١).
- ٢١٢٤ الفرق بين الناس والبرية: (٣٩٠).
- ٢١٢٥ الفرق بين الناس والبشر: (٤٠٠).
- ٢١٢٦ الفرق بين الناس والثبة: (٥٨٣).
- ٢١٢٧ الفرق بين الناس والجليلة: (٦٠٣).
- ٢١٢٨ الفرق بين الناس والخلق: أنَّ الناس هم الأنس خاصة وهم جماعة لا واحد لها من لفظها، وأصله عندهم أناس فلما سكنت الهمزة أدغمت اللام، كما قيل لكنا وأصله لكن أنا، وقيل الناس لغة مفردة فاشتقاقه من النوس وهو الحركة ناس ينوس نوساً إذا تحرك، والأناس لغة أخرى ولو كان أصل الناس أناساً لقليل في التصغير أنيس وإنما يقال نويس فاشتقاق أناس من الأنس خلاف الوحشة وذلك أنَّ

بعضهم يأنس ببعض، والخلق مصدر سمي به المخلوقات والشاهد قوله عز وجل «خلق السموات بغير عمد ترونها»^(١) ثم عدد الأشياء من الجماد والنبات والحيوان ثم قال «هذا خلق الله»^(٢) وقد يختص به الناس فيقال ليس في الخلق مثله كما تقول ليس في الناس مثله، وقد يجري على الجماعات الكثيرة فيقال جاءني خلق من الناس أي جماعة كثيرة.

٢١٢٩ الفرق بين الناس والعالم: (١٣٩٢).

٢١٣٠ الفرق بين الناس والورى: أن قولنا الناس يقع على الأحياء والأموات، والورى الأحياء منهم دون الأموات، وأصله من وري الزند يري إذا أظهر النار فسمي الورى وري لظهوره على وجه الأرض، ويقال الناس الماضون ولا يقال الورى الماضون.

٢١٣١ الفرق بين النافلة والسنة: (١١٣٧).

٢١٣٢ الفرق بين النافلة والندب: (٢١٥٣).

٢١٣٣ الفرق بين النبأ والخبر: أن النبأ لا يكون إلا للاخبار بما لا يعلمه المخبر ويجوز أن يكون المخبر بما يعلمه وبما لا يعلمه ولهذا يقال تخبرني عن نفسي ولا يقال تنبئي عن نفسي، وكذلك تقول تخبرني عما عندي ولا تقول تنبئي عما عندي، وفي القرآن «فسأيتهم أنباء ما كانوا به يستهزون»^(٣) وإنما استهزوا به لأنهم لم يعلموا حقيقته ولو علموا ذلك لتوقوه يعني العذاب وقال تعالى «ذلك من أنباء القرى نقصه

عليك» ^(١) وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن يعرف شيئاً منها، وقال علي بن عيسى: في النبأ معنى عظيم الشأن وكذلك أخذ منه صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال أبو هلال أيداه الله ولهذا يقال سيكون لفلان نبأ ولا يقال خبر بهذا المعنى، وقال الزجاج في قوله تعالى «فسياأتيهم أنباء ماكانوا به يستهزءون» ^(٢) أنباؤه تأويله والمعنى سيعلمون مايقول إليه إستهزأوهم. قلنا وإنما يطلق عليه هذا لما فيه من عظم الشأن. قال أبو هلال والانباء عن الشيء أيضاً قد يكون بغير حمل النبأ عنه تقول هذا الأمر نبئى بكذا ولا تقول يخبر بكذا لأن الإخبار لا يكون إلا بحمل الخبر.

٢١٣٤ الفرق بين النبأ والخبر ^(٣): النبأ: الخبر الذي له شأن عظيم ^(٤)، ومنه اشتقاق النبوة؛ لأن النبي مخبر عن الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى: «تَسْأَلُونَ عَنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ» ^(٥). وقوله: «وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُسْفَى» ^(٦). وقوله تعالى: «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ» ^(٧) فوصفه بالعظمة. وصف كاشف عن حقيقته.

وقال الراغب: النبأ خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم أو غلبة ظن. ولا يقال للخبر ^(٨) نبأ حتى يتضمن هذه الأشياء ^(٩). وحق الخبر الذي قال فيه نبأ أن يتعري عن الكذب كالماتر ^(١٠). وخبر الله

(١) هود ١١٠: ١٠٠.

(٢) الشعراء ٢٦: ٦.

(٣) الخبر والنبأ. في الكلبيات ٢: ٢٧٩. والمفردات (الخبر ٢٠٤، والنبأ ٧٣٢). الفرائد: ٧٧.

(٤) كلمة (عظيم) لم ترد في خ.

(٥) القصص ٢٨: ٣.

(٦) سورة ص ٣٨: ٢١.

(٧) النبأ ٧٨: ١-٢.

(٨) في المفردات: ولا يقال للخبر في الأصل نبأ.

(٩) في المفردات: الأشياء الثلاثة.

(١٠) في المفردات: كالماتر. ونص المؤلف هنا هو الصواب.

عَزَّوَجَلَّ وخبر النبي صَلَّى الله عليه وآله. (اللغات).

٢١٣٥ الفرق بين النبذ والطرح: أَنَّ النبذ إسم لالقاء الشيء إستهانة به واطهاراً للاستغناء عنه ولهذا قال تعالى «فنبذوه وراء ظهورهم» (١) وقال الشاعر:

نظرت إلى عنوان فنبذته كنبيذك نعلأ خلقت من نعالكا
والطرح إسم لجنس الفعل فهو يكون لذلك ولغيره.

٢١٣٦ الفرق بين النبل والجمال: أَنَّ النبل هو ما يرتفع به الإنسان من الرواء ومن المنظر ومن الأخلاق والأفعال ومما يختص به من ذلك في نفسه دون ما يضاف يقال رجل نبيل في فعله ومنظره وفرس نبيل في حسنه وتمامه، والجمال يكون في ذلك وفي المال وفي العشيرة والأحوال الظاهرة فهو أعم من النبل ألا ترى أنه يقال لك في المال والعشيرة جمال ولا يقال لك في المال نبل ولا هو نبيل في ماله، والجمال أيضاً يستعمل في موضع الحسن فيقال وجه جميل كما يقال وجه حسن ولا يقال نبيل بهذا المعنى، ويجوز أن يكون معنى قولهم وجه جميل أنه يجري فيه السمن ويكون إشتقاقه من الجميل وهو الشحم المذاب.

٢١٣٧ الفرق بين النبي والرسول: أَنَّ النبي لا يكون إلا صاحب معجزة وقد يكون الرسول رسولاً لغير الله تعالى فلا يكون صاحب معجزة. والإنباء عن الشيء قد يكون من غير تحميل النبأ، والإرسال لا يكون بتحميل، والنبوة يغلب عليها الإضافة إلى النبي فيقال نبوة النبي لأنه يستحق منها الصفة التي هي على طريقة الفاعل، والرسالة تضاف إلى

الله لأنه المرسل بها ولهذا قال برسالتي ولم يقل بنبوتي والرسالة جملة من البيان يحملها القائم بها ليؤذيها إلى غيره، والنبوة تكليف القيام بالرسالة فيجوز إبلاغ الرسالات ولا يجوز إبلاغ النبوات.

٢١٣٨ الفرق بين النبي والرسول^(١): قيل: لافرق بينهما، وقيل: الرسول

أخص من النبي لأن كل رسول نبي من غير عكس.

وقيل: الرسول الذي معه كتاب الأنبياء، والنبي الذي ينبئ عن الله وإن لم يكن معه كتاب. كذا قال جماعة من [١٧/أ] المفسرين، وأورد عليه أن لوطاً وإسماعيل وأيوب ويونس وهارون كانوا مرسلين، كما ورد في التنزيل، ولم يكونوا أصحاب كتب مستقلة.

وقيل: الرسول من بعثه الله بشريعة جديدة يدعو الناس إليها، والنبي: من بعثه لتقرير^(٢) شريعة سابقة كأنباء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهما السلام.

ويدل عليه أنه عليه السلام سئل عن الأنبياء فقال: «مئة ألف وأربعة وعشرون ألفاً فقليل: فكم الرسل منهم؟ فقال: ثلاث مئة وثلاثة عشر. وقيل: الرسول من يأتيه الملك بالوحي عياناً ومشافهة».

والنبي يقال له ولمن يوحى إليه في المنام. وهذا القول مروى عن أبي جعفر، وأبي عبد الله عليهما السلام. قالوا: إن الرسول الذي يظهر له الملك فيكلمه، والنبي: هو الذي يرى في منامه. وربما اجتمعت

(١) الرسول والنبي. في الكلبيات: الرسول ١٠٨:١، النبي ٣٥٢:٤. والمفردات الرسول: ٢٨٤، والنبي ٧٣٣.

والتعريفات (الرسول: ١١٥، والنبي ٢٥٨). الفرائد: ١٠٣.

(٢) في ط: ليقرر.

النبوة والرسالة لواحد.

وعن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قوله الله تعالى: «وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا»^(١) ما الرسول؟ وما النبي؟ قال: النبي: «الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولا يعاين الملك، والرسول: الذي يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك». (اللغات).

٢١٣٩ الفرق بين النشاء والنشاء: (٥٩٠).

٢١٤٠ الفرق بين النجاة والتخلص: (٤٦٣).

٢١٤١ الفرق بين النجاة والفوز: أنَّ النجاة هي الخلاص من المكروه، والفوز هو الخلاص من المكروه مع الوصول إلى المحبوب ولهذا سَمَّى الله تعالى المؤمنين فائزين لنجاتهم من النار ونيلهم الجنة ولَمَّا كان الفوز يقتضي نيل المحبوب قيل فاز بطلبته وقال تعالى «يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا»^(٢) أي أناال الخير نيلاً كثيراً.

٢١٤٢ الفرق بين النجاة والهداية: أنَّ النجاة تفيد الخلاص من المكروه والهداية تفيد التمكن من الوصول إلى الشيء ولفظها ينبئ عن معنيها وهو أنك تقول نجاه من كذا وهداه إلى كذا، فالنجاة تكون من الشيء والهداية تكون إلى الشيء وإِنَّمَا ذكرناهما والفرق بينهما لأنَّ بعضهم ذكر أنَّهما سواء.

٢١٤٣ الفرق بين النجدة والشجاعة: أنَّ النجدة حسن البدن وتمام لحمه

وأصلها الارتفاع ومنه سميت بلادهم المرتفعة نجداً، وقيل للنجد
نجد لأنه يحشو الثياب فترتفع ثم قيل للشجاعة نجدة لأنها تكون مع
تمام الجسم في أكثر الحال.

٢١٤٤ الفرق بين النجم والكوكب: (١٨٤٣).

٢١٤٥ الفرق بين النجوى والسر: أَنَّ النجوى إسم للكلام الخفي الذي
تناجي به صاحبك كأنك ترفعه عن غيره وذلك أَنَّ أصل الكلمة
الرفعة، ومنه النجوة من الأرض، وسمي تكليم الله تعالى موسى عليه
السلام مناجاة لأنه كان كلاماً أخفاه عن غيره، والسر إخفاء
الشيء في النفس، ولو إختفى بستر أو وراء جدار لم يكن سرّاً، ويقال
في هذا الكلام سر تشبيهاً بما يخفي في النفس، ويقال سري عند فلان
تريد ما يخفيه في نفسه من ذلك ولا يقال نجوي عنده، وتقول
لصاحبك هذا القيه إليك تريد المعنى الذي تخفيه في نفسك،
والنجوى تناول جملة ما يتناجى به من الكلام، والسر يتناول معنى
ذلك وقد يكون السر في غير المعاني مجازاً تقول فعل هذا سرّاً وقد أسر
الأمر، والنجوى لا تكون إلا كلاماً.

٢١٤٦ الفرق بين النحلة والعطية: أَنَّ النحلة ما يعطيه الانسان بطيب نفس،
ومنه قوله تعالى «وآتوا النساء صدقاتهن نحلة»^(١) أي عن طيب
أنفس، وقيل نحلة ديانة، ومنه قوله نحلة الكلام والقصيدة إذا نسبها
إليه طيب النفس بذلك وانتحل هو، وقيل النحلة أن تعطيه
بلا إستعراض ومنه قولهم نحل الوالد ولده، وفي الحديث «مانحل والد

ولده أفضل من أدب حسن» وقال علي بن عيسى: الهبة لا تكون واجبة والنحلة تكون^(١) واجبة وغير واجبة، وأصلها العطية من غير معاوضة، ومنه النحلة الديانة لأنها كالنحلة التي هي العطية.

٢١٤٧ الفرق بين النحو والقصد: أنَّ النحو قصد الشيء من وجه واحد يقال نحوته إذا قصدته من وجه واحد، والناس يقولون الكلام في هذا على أنحاء أي على وجوه، وروي أنَّ أبا الأسود عمل كتاباً في الاعراب وقال لأصحابه أنحوا هذا النحو أي أقصدوا هذا الوجه من الكلام فسمي الاعراب نحواً، وناحية الشيء الوجه الذي يقصد منه وهي فاعلة بمعنى مفعولة أي هي منحوّة.

٢١٤٨ الفرق بين النخوة والخزوانة: (٣٨١).

٢١٤٩ الفرق بين النخوة والزهوة: أنَّ النخوة هو أن ينصب رأسه من الكبر ولهذا يقال في رأسه نخو ويتصرف في العريّة كتصرف الزهوف يقال نخا الرجل فهو منخو إلا أنه لم يسمع نخاه كذا كما يقال زهاه كذا.

٢١٥٠ الفرق بين النداء والدعاء: أنَّ النداء هو رفع الصوت بماله معنى والعربي يقول لصاحبه ناد معي ليكون ذلك أندى لصوتنا أي أبعد له، والنداء يكون برفع الصوت وخفضه يقال دعوته من بعيد ودعوت الله في نفسي ولا يقال ناديته في نفسي، وأصل الدعاء طلب الفعل دعا يدعو وادعى ادعاءً لأنه يدعو إلى مذهب من غير دليل، وتداعى البناء يدعو بعضه بعضاً إلى السقوط، والدعوى مطالبة الرجل بمال

(١) «قد تكون خل».

يدعو إلى أن يعطاه، وفي القرآن «تدعو من أدبر وتولى» ^(١) أي يأخذه بالعذاب كأنه يدعو إليه.

٢١٥١ الفرق بين النداء والدعاء ^(٢): الأول قد يكون بعلامة من غير صوت ولا كلام، ولكن بإشارة تنبئ عن معنى: تعال، ولا يكون النداء إلا برفع الصوت، وامتداده. قاله الطبرسي ^(٣). قلت: ولذا لا يُسند النداء إلى الله - سبحانه - بخلاف الدعاء قال تعالى: «وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ» ^(٤)، «وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ» ^(٥). (اللغات).

٢١٥٢ الفرق بين النداء والصباح: (١٣٠٠).

٢١٥٣ الفرق بين الندب والنافلة: أنَّ الندب في اللغة ما أمر به وفي الشرع هو النافلة والنافلة في الشرع واللغة سواء، والنافلة في اللغة أيضاً إسم للعطية والنفولة الجواد والجمع نوفلون، ويقال أيضاً للعطية نوفل والجمع نوافل.

٢١٥٤ الفرق بين الندّ والمثل: أنَّ الندّ هو المثل المنادّ من قولك نادّ فلان فلاناً إذا عاداه وباعده ولهذا سمي الضد ندّاً، وقال صاحب العين: الندّ ما كان مثل الشيء يضادّه في أموره والنديد مثله والندود الشroud والتناد التنافر وأنددت البعير ونددت بالرجل سمعت بعيوبه، وأصل الباب التشريد فالندّ لمناداته لصاحبه كأنه يريد تشريده.

(١) المعارج ٧٠: ١٧.

(٢) الدعاء والنداء. في الكليات ٣٣٣: ٢. والمفردات ٢٤٤: ٢. والفرائد ٨٨.

(٣) في جمع البيان ٤٢٤: ٢. (٤) يونس ٢٥١: ٢. (٥) البقرة ٢٢١: ٢.

٢١٥٥ الفرق بين الند والمثل^(١): هما بمعنى في اللغة، وقال بعضهم: لا يقال الند إلا للمثل. الناد أي المخالف، من ناددته. أي خالفته ونافرته. ومعنى قول الموحدين: «ليس لله ضد ولاند» نفى مايسد مسده، ونفى ماينافيه، قلت: ويدل عليه عبارة الدعاء في الصحيفة الشريفة^(٢): «ولا ندّ لك فيعارضك». وقال الراغب: ند الشيء: مشاركة في جوهره. وذلك ضرب من المماثلة، فإن المثل يقال في أي مشاركة كانت. فكل ند مثل، وليس كل مثل ندأ. (اللغات).

٢١٥٦ الفرق بين التدم والتأسف: (٤٣٨).

٢١٥٧ الفرق بين الندم والتوبة: (٥٧١).

٢١٥٨ الفرق بين الندى والجواد: أنّ الندى إسم للجواد الذي ينال القريب والبعيد فيبعد مذهبه مشبه بندى المطر لبعده مذهبه، وفلان أندى صوتاً من فلان أي أبعد مذهباً والنديات الخزيات^(٣) التي يبعد بها الصوت واحدها مندية. وقال الخليل: الندى له وجوه ندى الماء وندى الخير وندى الشم وندى الصوت قال الشاعر:

بعيد ندى التغريد أزمع صوته سجيل وأدناه شحيح محشرج

وندى الخصر وندى الوجنة كل ذلك من بعد المذهب.

٢١٥٩ الفرق بين الندى والمجلس والمقامة: أنّ الندى هو المجلس للأهل ومن

(١) المثل والند. في الكلديات (المثل ٢: ٤٠٨ والند: ٣٧٥: ٤). ومفردات الراغب: (مثل: ٧٠٠ والند: ٧٤٠). والفرائد: ٣٥٠.

(٣) «المحرمات خل».

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٨٧.

ثم قيل هو أنطقهم في الندى، ولا يقال في المجلس إذا خلا من أهله ندى، وقد تنادى القوم إذا تجالسوا في الندى، والمقامة بالضم المجلس يؤكل فيه ويشرب والمقامة بالفتح المجلس الذي يتحدث فيه، والمقامة بالفتح أيضاً الجماعة وأما المقام فالاقامة والمقام بالفتح مصدر قام يقوم مقاماً، والمقام أيضاً موضع القيام.

٢١٦٠ الفرق بين النزغ والوسوسة: أن النزغ هو الاغواء بالوسوسة وأكثر ما يكون عند الغضب، وقيل أصله للازعاج بالحركة إلى الشر ويقال هذه نزعة من الشيطان للمصلحة الداعية إلى الشر، وأصل الوسوسة الصوت الخفي ومنه يقال لصوت الحلي وسواس، وكل صوت لا يفهم تفصيله لحفائه وسوسة وسواس وكذلك ما وقع في النفس خفياً، وسمى الله تعالى الموسوس وسواساً بالمصدر في قوله تعالى: «من شر الوسواس الخناس» (١).

٢١٦١ الفرق بين قولك نزل به وقولك حاق به: أن النزول عام في كل شيء يقال نزل بالمكان ونزل به الضيف ونزل به المكروه، ولا يقال حاق إلا في نزول المكروه فقط تقول حاق به المكروه يحيق حيقاً وحيوقاً ومنه قوله تعالى «وحاق بهم ما كانوا به يستهزون» (٢) يعني العذاب لأنهم كانوا إذا ذكر لهم العذاب يستهزؤوا به وأراد جزاء إستهزائهم، وقيل أصل حاق حق لأن المضاعف قد يقلب إلى حرف نحو قول الراجز: *تقضي البازي إذا البازي كسر*

وهذا حسن في تأويل هذه الآية لأنه فيه معنى الخبر الذي أتت به الرسل.

- ٢١٦٢ الفرق بين النزلة والزكام: (١٠٤٩).
- ٢١٦٣ الفرق بين النزول والهبوط: (٢٢٤١).
- ٢١٦٤ الفرق بين النساجة والحياكة^(١): قد تخص النساجة ببعض الأجناس كالرقيق؛ والحياكة بغيره.
وقيل: النساجة أعم من الحياكة مطلقاً. ولم يفرق الجوهري بينهما، قال في الصحاح: نسج الثوب وحاكه واحد. (اللغات).
- ٢١٦٥ الفرق بين النسخ والبداء: أنَّ النسخ رفع حكم تقدّم بحكم ثانٍ أوجبه كتاب أو سنة ولهذا يقال إنَّ تحريم الخمر وغيرها ممّا كان مطلقاً في العقل نسخ لا باحة ذلك لأنَّ إباحته عقلية ولا يستعمل النسخ في العقلية، والبداء أصله الظهور تقول بدا لي شيء إذا ظهر وتقول بدا لي في شيء إذا ظهر لك فيه رأي لم يكن ظاهراً لك فتركته لأجل ذلك، ولا يجوز على الله البداء لكونه عالماً لنفسه، وما ينسخه من الأحكام ويثبتها إنّما هو على قدر المصالح لأنّه يبدو له من الأحوال ما لم يكن بادياً، والبداء هو أن تأمر المكلف الواحد بنفسه ما تنهاه عنه على الوجه الذي تنهاه عنه والوقت الذي تنهاه فيه عنه وهذا لا يجوز على الله لأنّه يدل على التردد في الرأي، والنسخ في الشريعة لفظة منقولة عما وضعت له في أصل اللغة كسائر الأسماء الشرعية مثل الفسق والنفاق ونحو ذلك، وأصله في العربية الإزالة ألا تراهم قالوا نسخت الريح الآثار فان قلت إن الريح ليست بمزيل لها على الحقيقة قلنا

(١) الحياكة والنساجة. في الصحاح (ح و ك) (ن س ج). ونقل المصنف بالمعنى. والفرائد: ٧٤.

إعتقد أهل اللغة أنها مزيلة لها كاعتقادهم أن الصنم إليه .

٢١٦٦ الفرق بين النسخ والتخصيص: (٤٦١).

٢١٦٧ الفرق بين النسخ والكتب: أن النسخ نقل معاني الكتاب، وأصله الازالة ومنه نسخت الشمس الظل، وإذا نقلت معاني الكتاب إلى آخر فكأنك أسقطت الأول وأبطلته، والكتب قد يكون نقلاً وغيره وكل نسخ كتب وليس كل كتب نسخاً .

٢١٦٨ الفرق بين النسيان والسهو: أن النسيان إنما يكون عما كان، والسهو يكون عما لم يكن تقول نسيت ما عرفت ولا يقال سهوت عما عرفت وإنما تقول سهوت عن السجود في الصلاة فتجعل السهو بدلاً عن السجود الذي لم يكن والسهو والسهو عنه يتعاقبان، وفرق آخر أن الانسان إنما ينسى ما كان ذاكرة له، والسهو يكون عن ذكره وعن غير ذكر لأنه خفاء المعنى بما يمتنع به إدراكه، وفرق آخر وهو أن الشيء الواحد محال أن يسهى عنه في وقت ولا يسهى عنه في وقت آخر وإنما يسهى في وقت آخر عن مثله ويجوز أن ينسى الشيء الواحد في وقت ويذكره في وقت آخر.

٢١٦٩ الفرق بين النسيان والغفلة: (١٥٦٢).

٢١٧٠ الفرق بين النشب والمال: (١٨٩٥).

٢١٧١ الفرق بين النشر والحشر: (٧٥٢).

٢١٧٢ الفرق بين النشور والبعث: (٤٠٨).

٢١٧٣ الفرق بين النصرة والاعانة: أَنَّ النصرة لا تكون إلا على المنازع المغالب والخصم المناوئ المشاغب، والاعانة تكون على ذلك وعلى غيره تقول أعانته على من غلبه ونازعه ونصره عليه وأعانته على فقره إذا أعطاه ما يعينه وأعانته على الاحمال ^(١) ولا يقال نصره على ذلك فالاعانة عامة والنصرة خاصة.

٢١٧٤ الفرق بين النصر والمعونة ^(٢): النصر: يختص بالمعونة على الأعداء. والمعونة: عامة في كل شيء. فكل نصر معونة ولا ينعكس. ويدل عليه قوله تعالى: «إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا» ^(٣) و «وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا غَزِيًّا» ^(٤) و «وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ» ^(٥).

فإن مساق الآيات الإخبار عن ظفر الأنبياء عليهم السلام، ونصرتهم على أعدائهم، إما بالغلبة، أو بالحجة ^(٥) ^(٦) (اللغات).

٢١٧٥ الفرق بين النصرة والولاية: (٢٣٣٥).

٢١٧٦ الفرق بين النصيب والحصه: (٧٥٦).

٢١٧٧ الفرق بين النصيب والحظ: أَنَّ النصيب يكون في المحبوب والمكروه يقال وفاه الله نصيبه من النعيم أو من العذاب، ولا يقال حظّه من

(١) على حل الحمل ل. (٢) المعونة والنصر. في الكلّيات (النصر: ٤: ٣٦٩).

والتعريفات (المعونة: ٢٣٤). المفردات (المعونة: ٥٢٧. النصر: ٧٥٣).

(٣) غافر: ٥١. (٤) الفتح: ٤٨: ٣.

(٥) الصافات: ٣٧: ١١٦. هـ الفصح أن يقال: وإما بالحجة.

(٦) في خ: الحجة والمثبت من ط. ويكثر مثل هذا التجاوز في أسلوب المؤلف.

العذاب إلا على إستعارة بعيدة لأن أصل الحظ هو ما يحظه الله تعالى للعبد من الخير، والنصيب ما نصب له ليناله سواء كان محبوباً أو مكروهاً، ويجوز أن يقال الحظ إسم لما يرتفع به المحظوظ، ولهذا يذكر على جهة المدح فيقال لفلان حظ وهو محظوظ، والنصيب ما يصيب الانسان من مقاسمة سواء ارتفع به شأنه أم لا ولهذا يقال لفلان حظ في التجارة ولا يقال له نصيب فيها لأن الربح الذي يناله فيها ليس عن مقاسمة.

٢١٧٨ الفرق بين النصيب والخلق: (٨٦٥).

٢١٧٩ الفرق بين النصيب والقسط: أن النصيب يجوز أن يكون عادلاً وجائراً وناقصاً عن الاستحقاق وزائداً يقال نصيب مبخوس وموفور، والقسط الحصة العادلة مأخوذة من قولك أقسط إذا عدل ويقال قسط القوم الشيء بينهم إذا قسموه على القسط، ويجوز أن يقال القسط إسم للعدل في القسم ثم سمي العزم على القسط قسطاً كما يسمى الشيء بإسم سببه وهو كقولهم للنظر رؤية، وقيل القسط ما استحق المقسط له من النصيب ولا بد له منه ولهذا يقال للجوهر قسط من المساحة أي لا بد له من ذلك.

٢١٨٠ الفرق بين النصير والولي: (٢٣٤١).

٢١٨١ الفرق بين النطق والكلام^(١): قيل: الفرق بينهما أن الكلام هو

(١) الكلام والنطق. الكليات ٤: ١٨.

المفردات الكلمة: ٦٦٠ النطق: (٧٥٧).

مايتكلم به قليلاً كان^(١) أو كثيراً.

وأما كلام الله - سبحانه - فهو عبارة عن إيجاد الأصوات والحروف في محل، وإسماعها الأنبياء والملائكة. والنطق. إرادة اللسان في الفم بالكلام.

[٢٤/ب] ولذا لا يوصف - سبحانه - بالنطق، ويوصف بأنه متكلم. قال تعالى: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا»^(٢). وأهل اللغة لم يفرقوا بينهما.

قال الجوهري^(٣): النطق: الكلام. (اللغات).

٢١٨٢ الفرق بين النظفة والمني: أن قولك النظفة يفيد أنها ماء قليل والماء القليل تسميه العرب النظفة يقولون هذه نظفة عذبة أي ماء عذب، ثم كثر استعمال النظفة في المني حتى صار لا يعرف بإطلاقه غيره وقولنا المني يفيد أن الولد يقدر منه وهو من قولك مني الله له كذا أي قدره ومنه المنة الذي يوزن به لأنه مقدر تقدير معلوماً.

٢١٨٣ الفرق بين النظافة والطهارة: (١٣٥٩).

٢١٨٤ الفرق بين النظر والاستدلال: (١٦١).

٢١٨٥ الفرق بين النظر والانتظار: (٣٠٦).

٢١٨٦ الفرق بين النظر والبديهة: (٣٧٦).

٢١٨٧ الفرق بين النظر والتأمل: أن النظر هو ما ذكرناه^(٤)، والتأمل هو

(٢) النساء ٤: ١٦٤.

(٤) في العدد: ٣٧٦.

(١) كلمة (كان) من مخ فقط.

(٣) الصحاح (ن ط ق).

النظر المؤتمل به معرفة ما يطلب ولا يكون إلا في طول مدة فكل تأمل نظر وليس كل نظر تأملاً.

٢١٨٨ الفرق بين النظر والخاصة: (٨٢٢).

٢١٨٩ الفرق بين النظر والرؤية: أنَّ النظر طلب الهدى، والشاهد قولهم نظرت فلم أر شيئاً، وقال علي بن عيسى: النظر طلب ظهور الشيء، والناظر الطالب لظهور الشيء والله ناظر لعباده بظهور رحمته إليهم، ويكون الناظر الطالب لظهور الشيء بإدراكه من جهة حاسة بصره أو غيرها من حواسه ويكون الناظر إلى لين هذا الثوب من لين غيره، والنظر بالقلب من جهة التفكير، والانتظار التوقف لطلب وقت الشيء الذي يصلح فيه قال والنظر أيضاً هو الفكر والتأمل لاحوال الأشياء ألا ترى أنَّ الناظر على هذا الوجه لا بد أن يكون مفكراً والمفكر على هذا الوجه يستمى ناظراً وهو معنى غير الناظر وغير المنظور فيه ألا ترى أنَّ الانسان يفصل بين كونه ناظراً وكونه غير ناظر، ولا يوصف القديم بالنظر لأنَّ النظر لا يكون إلا مع فقد العلم ومعلوم أنه لا يصلح النظر في الشيء ليعلم إلا وهو مجهول، والنظر يشاهد بالعين فيفرق بين نظر الغضبان ونظر الراضي، وأخرى فإنه لو طلب جماعة الهلال ليعلم من رآه منهم مَن لم يره مع أنهم جميعاً ناظرون فصَحَّ بهذا أنَّ النظر تقليب العين حيال مكان المرئي طلباً لرؤيته، والرؤية هي إدراك المرئي، ولما كان الله تعالى يرى الأشياء من حيث لا يطلب رؤيتها صحَّ أنه لا يوصف بالنظر.

٢١٩٠ الفرق بين النظر والرؤية^(١): قيل: الفرق بينها أن الرؤية هي^(٢): إدراك المرئي. والنظر: الإقبال بالبصر نحو المرئي. ولذلك قد ينظر ولا يراه، ولذلك يجوز أن يقال لله تعالى: إنه راء، ولا يقال: إنه ناظر. وفيه نظر. فإنه قد ورد في أسمائه سبحانه: (ياناظر). رواه الشيخ الكفعمي^(٣) في المصباح. (اللغات).

٢١٩١ الفرق بين النظر والفكر: أن النظر يكون فكراً ويكون بديهية والفكر ماعدا البديهية.

٢١٩٢ الفرق بين النظر والمثل: (١٩٣٦).

٢١٩٣ الفرق بين النعت والصفة: أن النعت فيما حكى ابو العلاء رحمه الله: لما يتغير - من الصفات. والصفة لما يتغير ولما لا يتغير فالصفة أعم من النعت. قال فعلى هذا يصح أن ينعت الله تعالى بأوصافه لفعله لأنه يفعل ولا يفعل. ولا ينعت بأوصافه لذاته إذ لا يجوز أن يتغير. ولم يستدل على صحة ما قاله من ذلك بشيء والذي عندي أن النعت هو ما يظهر من الصفات ويشتهر ولهذا قالوا هذا نعت الخليفة كمثّل قولهم الأمين والمأمون والرشيد. وقالوا أول

(١) الرؤية والنظر في الكلبيات ٣٨:٢. التعريفات (الرؤية ٢٩٧). والفرائد: ١٠٩. والمفردات (الرؤية:

٣٠٣، النظر: ٧٥٨).

(٢) «هي» من نسخة ط.

(٣) الكفعمي: إبراهيم بن علي الحارثي العاملي الكفعمي. نسبة إلى قرية كفر عيا (بناحية الشقيف من

جبل عامل) مولده ووفاته فيها وأقام مدة في كربلاء. له مؤلفات كثيرة فيها نظم ونثر.

- ومن كتبه: اللجنة الواقية، ويعرف بمصباح الكفعمي.

- وعاش الكفعمي بين ٨٤٠ - ٩٠٥.

من ذكر نعتة على المنبر الأمين ولم يقولوا صفته وإن كان قولهم الأمين صفة له عندهم لأن النعت يفيد من المعاني التي ذكرناها مالا تقيده الصفة ثم قد تتداخل الصفة والنعت فيقع كل واحد منهما موضع الآخر لتقارب معناهما، ويجوز أن يقال الصفة لغة والنعت لغة أخرى ولا فرق بينهما في المعنى والدليل على ذلك أن أهل البصرة من النحاة يقولون الصفة وأهل الكوفة يقولون النعت ولا يفرقون بينهما فأما قولهم نعت الخليفة فقد غلب على ذلك كما يغلب بعض الصفات على بعض الموصوفين بغير معنى يخصه فيجري مجرى اللقب في الرفعة ثم كثر حتى أستعمل كل واحد منهما في موضع الآخر.

٢١٩٤ الفرق بين النعت والوصف^(١): قيل: هما مترادفان، وفرق بعضهم بينهما، بأن الوصف: ما كان بالحال المستنفلة كالقيام والقعود. والنعت: ما كان في خلق وخلق. كالبياض والكرم. قيل: ولهذا لا يجوز إطلاق النعت عليه - سبحانه -؛ لأن صفاته - سبحانه - لا تزول. قلت: ويرده ما في الأدعية الماثورة. ومن ذلك^(٢): «يا من عجزت عن نعتة أوصاف الواصفين». وغير ذلك من الأدعية. قال ابن الأثير: «النعت وصف الشيء بما فيه من حسن، ولا يقال في القبيح، إلا أن يتكلف؛ فيقال: نعت سوء. والوصف؛ يقال في الحسن وفي القبيح». (٣) انتهى (اللغات).

(١) النعت والوصف. في الكلبيات (النعت ٣٥٥: ٤، والوصف ٤٥: ٥). والمفردات: الوصف: ٨٢٣. والفرائد: ٤١٧.

(٢) في الصحيفة السجادية الكاملة «وعجزت عن نعتة أوهاام الواصفين» الدعاء الأول.

(٣) النهاية في غريب الحديث ٧٩: ٥. وتصرف المصنف في النقل باللفظ.

٢١٩٥ الفرق بين النعماء والتعمة: أنَّ النعماء هي النعمة الظاهرة وذلك أنَّها أُخرجت مخرج الأحوال الظاهرة مثل الحمراء والبيضاء، والنعمة قد تكون خافية فلا تسمَّى نعماء.

٢١٩٦ الفرق بين نعم وبلى: (٤١٩).

٢١٩٧ الفرق بين النعم والالاء: (٥).

٢١٩٨ الفرق بين النعم والانعام: (٣٢٢).

٢١٩٩ الفرق بين النعمة والخير: (٨٩٦).

٢٢٠٠ الفرق بين النعمة والرحمة: (٩٩٢).

٢٢٠١ الفرق بين النعمة والتعماء: (٢١٩٥).

٢٢٠٢ الفرق بين النعمة واللذة: (١٨٥٩).

٢٢٠٣ الفرق بين النعمة والمنّة: (٢٠٨٣).

٢٢٠٤ الفرق بين النعمة والمنفعة: (٢٠٩٦).

٢٢٠٥ الفرق بين النعمة والهبة: أنَّ النعمة مضمنة بالشكر لأنها لا تكون إلا حسنة وقد تكون الهبة قبيحة بأن تكون مغصوبة.

٢٢٠٦ الفرق بين النفاذ والجلادة: (٦٣٥).

٢٢٠٧ الفرق بين النفاذ والفظنة: أنَّ النفاذ أصله في الذهاب يقال نفذ

السهم إذا ذهب في الرمية، ويسمى الإنسان نافذاً إذا كان فكره يبلغ حيث لا يبلغ فكر البليد ففي النفاذ معنى زائد على الفطنة، ولا يكاد الرجل يسمى نافذاً إلا إذا كثرت فطنته للأشياء ويكون خراجاً ولاجاً في الأمور، وليس هو من الكيس أيضاً في شيء لأن الكيس هو سرعة الحركة فيما يعني دون ما لا يعني، ويوصف به الناقص الآلة مثل الصبي ولا يوصف بالنفاذ إلا الكامل الراجح وهذا معروف.

٢٢٠٨ الفرق بين النفاذ والفناء: أن النفاذ هو فناء آخر الشيء بعد فناء أوله، ولا يستعمل النفاذ فيما يفنى جملة ألا ترى أنك تقول فناء العالم ولا يقال فناء العالم ويقال نفاذ الزاد ونفاذ الطعام لأن ذلك يفنى شيئاً فشيئاً.

٢٢٠٩ الفرق بين النفاق والرياء: أن النفاق إظهار الإيمان مع إسرار الكفر وسمي بذلك تشبيهاً بما يفعله اليربوع وهو أن يجعل بحجره باباً ظاهراً وباباً باطناً يخرج منه إذا طلبه الطالب ولا يقع هذا الإسم على من يظهر شيئاً ويخفي غيره إلا الكفر والإيمان وهو إسم إسلامي والإسلام والكفر إسمان إسلاميان فلما حدثا وحدث في بعض الناس إظهار أحدهما مع إبطان الآخر سمي ذلك نفاقاً، والرياء إظهار جميل الفعل رغبة في حمد الناس لافي ثواب الله تعالى فليس الرياء من النفاق في شيء فإن استعمل أحدهما في موضع الآخر فعلى التشبه والأصل ما قلناه.

٢٢١٠ الفرق بين النفر والرهط: أن النفر الجماعة نحو العشرة من الرجال

خاصة ينفرون لقتال وما أشبهه، ومنه قوله عز وجل «مالكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض» ^(١) ثم كثر ذلك حتى سموا نفراً وإن لم ينفروا. والرهط الجماعة نحو العشرة يرجعون إلى أب واحد وسموا رهطاً بقطعة أو لم يقطع أطرافها مثل الشرك فتكون فروعها شتى وأصلها واحد تلبسها الجارية يقال لها رهط والجمع رهاط قال الهذلي: «وطعن مثل تعطيط الرهاط» وتقول ثلاثة رهط وثلاثة نفر لأنّه إسم لجماعة، ولو كان إسمأً واحداً لم تجز إضافة الثلاثة إليه كما لا يجوز أن تقول ثلاثة رجل وثلاثة فلس وقال عز وجل «وكان في المدينة تسعة رهط» ^(٢) على التذكير لأنّه وإن كان جماعة فإن لفظه مذكّر مفرد فيقال تسعة على اللفظ وجاء في التفسير أنّهم كانوا تسعة رجال والمعنى على هذا وكان في المدينة تسعة من رهط.

٢٢١١ الفرق بين النفس والذات والروح والمهجة: (٢١٠١).

٢٢١٢ الفرق بين النفع والاحسان: أنّ النفع قد يكون من غير قصد والإحسان لا يكون إلّا مع القصد تقول ينفعني العدو بما فعله بي إذا أراد بك ضرراً فوقع نفعاً ولا يقال أحسن إليّ في ذلك.

٢٢١٣ الفرق بين النفل والغنيمة: أنّ أصل النفل في اللغة الزيادة على المستحق ومنه النافلة وهي التطوع ثم قيل لما ينفعه صاحب السرية بعض أصحابه نفلاً والجمع أنفال وهو أن يقول إن قتلت قتيلاً فلك

سلبه، أو يقول لجماعة لكم الربع بعد الخمس وما أشبه ذلك ، ولا خلاف في جواز النفل قبل إحراز الغنيمة، وقال الكوفيون لانفل بعد إحراز الغنيمة على جهة الإجتهد، وقال الشافعي: يجوز النفل بعد إحراز الغنيمة على جهة الإجتهد، وقال ابن عباس: في رواية الأنفال ما شدّ عن المشركين إلى المسلمين من غير قتال نحو العبد والدابة ولذلك جعلها الله تعالى للنبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم في قوله «قل الأنفال لله والرسول» ^(١) وروي عن مجاهد: أنّ الأنفال الخمس جعله الله لأهل الخمس، وقال الحسن: الأنفال من السرايا التي تتقدم أمام الجيش الأعظم، وأصلها ما ذكرنا ثم أُجريت على الغنائم كلّها مجازاً.

٢٢١٤ الفرق بين نفور الطبع والكراهة: (١٨١٠).

٢٢١٥ الفرق بين النقصان والبخس: (٣٦٤).

٢٢١٦ الفرق بين النقص والنقصان ^(٢): الفرق بينهما: أن النقص

يستعمل في ذهاب الأعيان، كالمال والمنافع والنفوس. وفي المعاني:

كالعيب والنقيصة. قال تعالى: «وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ

وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ» ^(٣).

وتقول: فلان دخل عليه نقص في عقله، أو في دينه. وأما

النقصان: فلا يستعمل إلا في ذهاب الأعيان، لا يقال: فلان في عقله

(١) الأنفال ٨: ١.

(٢) النقص والنقصان. في المفردات: ٧٦٨. ونقله في الفرائد: ٤٢٢.

(٣) البقرة ٢: ١٥٥.

نقصان، أو في دينه، بل نقول: نقص، ونقول: ليس في هذا الأمر نقص، أي بأس وعيب، ولا نقول فيه نقصان؛ إلا إذا استلزم ذهاب مال أو انتفاع.

فالنقص أعم استعمالاً من النقصان. وأهل اللغة لم يذكروا بينها فرقاً. (اللغات).

٢٢١٧ الفرق بين النقص والتخفيف: أنَّ النقص الأخذ من المقدار كائناً ما كان، والتخفيف فيما له إعتداد واستعمل التخفيف في العذاب لأنه يجثم على النفوس جثوم ماله ثقل.

٢٢١٨ الفرق بين النقص والحاجة: أنَّ النقص سبب إلى الحاجة فالمحتاج يحتاج لنقصه، والنقص أعم من الحاجة لأنه يستعمل فيما يحتاج وفيما لا يحتاج.

٢٢١٩ الفرق بين النقلة والحركة: أنَّ النقلة لا تكون إلا عن مكان وهي التحول منه إلى غيره، والحركة قد تكون لا عن مكان وذلك أنَّ الجسم قد يجوز أن يحدّثه الله تعالى لا في مكان ولا يخلو من الحركة أو السكون في الحال الثاني فإن تحرك تحرك لا عن مكان وإن سكن سكن لا في مكان.

٢٢٢٠ الفرق بين النعمة والاساءة: (١٥٢).

٢٢٢١ الفرق بين النعمة والبلاء: (٤١٨).

٢٢٢٢ الفرق بين نعم وأنكر: (٣٣٠).

٢٢٢٣ الفرق بين نعم منه كذا وأنكر منه كذا: (٣٣١).

٢٢٢٤ الفرق بين النقيض والضد: (١٣٠٤).

٢٢٢٥ الفرق بين النماء والحياة: (٨٠٨).

٢٢٢٦ الفرق بين النماء والزيادة: أن قولك نما الشيء يفيد زيادة من نفسه وقولك زاد لا يفيد ذلك ألا ترى أنه يقال زاد مال فلان بما ورثه عن والده ولا يقال نما له بما ورثه وإنما يقال نمات الماشية بتناسلها، والنماء في الذهب والورق مستعار، وفي الماشية حقيقة ومن ثم أيضاً سمي الشجر والنبات النامي ومنه يقال نما الخضاب في اليد والحبر في الكتاب.

٢٢٢٧ الفرق بين النهار واليوم: أن النهار إسم للضيء المنفسح الظاهر لحصول الشمس بحيث ترى عينها أو معظم ضوئها وهذا حد النهار وليس هو في الحقيقة إسم للوقت، واليوم إسم لمقدار من الأوقات يكون فيه هذا السنا، ولهذا قال النحويون: إذا سرت يوماً فأنت موقت تريد مبلغ ذلك ومقداره وإذا قلت سرت اليوم أو يوم الجمعة فأنت مؤرخ فإذا قلت سرت نهراً أو النهار فلست بمؤرخ ولا بموقت وإنما المعنى سرت في الضياء المنفسح ولهذا يضاف النهار إلى اليوم فيقال سرت نهار يوم الجمعة، ولهذا لا يقال للغلس والسحر نهار حتى يستضيء الجو.

٢٢٢٨ الفرق بين نهاية الشيء وآخره: (٢).

٢٢٢٩ الفرق بين النهاية والحد والعاقبة: أن النهاية ما ذكرناه (١)، والحد يفيد معنى تمييز المحدود من غيره، ولهذا قال المتكلمون حد القدرة كذا

وحد السواد كذا وسمي حداً لأنه يمنع غيره من المحدود فيما هو حد له وفي هذا تمييز له من غيره، ولهذا قال الشرطيّون إشتري الدار بمحدودها ولم يقولوا بنهاياتها لأنّ الحدّ أجمع للمعنى، ولهذا يقال للعالم نهاية ولا يقال للعالم حد فان قيل فعلى الاستعارة وهو بعيد، وعندهم أنّ حد الشيء منه فقال أبو يوسف والحسن بن زياد: إذا كتب حدها الأوّل دار زيد دخلت دار زيد في الشراء، وقال أبو حنيفة: لا تدخل فيه وإن كتب حدها الأوّل المسجد وأدخله فسد البيع في قولها وقال أبو حنيفة: لا يفسد لأنّ هذا على مقتضى العرف وقصد الناس في ذلك معروف، وأمّا العاقبة فهي ما تؤدّي إليه التأديّة والعاقبة هي الكائنة بالنسب الذي من شأنه التأديّة وذلك أنّ السبب على وجهين مولد ومؤد وإتّما العاقبة في المؤدي فالعاقبة يؤدّي إليها السبب المقدم وليس كذلك الآخرة لأنّه قد كان يمكن أن تجعل هي الأولى في العدة.

٢٢٣٠ الفرق بين النهى والعقل: أنّ النهى هو النهاية في المعارف التي لا يحتاج إليها في مفارقة الأطفال ومن يجري مجراهم وهي جمع واحدتها النهية ويجوز أن يقال إنها تفيد أنّ الموصوف بها يصلح أن ينتهي إلى رأيه، وسمي الغدير نهياً لأنّ السيل ينتهي إليه، والتهية المكان الذي ينتهي إليه السيل والجمع التناهي وجمع النهي أنه وأنهاء.

٢٢٣١ الفرق بين النور والضياء: (١٣٢٤-١٣٢٥).

٢٢٣٢ الفرق بين النوع والجنس: (٦٥٩).

٢٢٣٣ الفرق بين النوم والبيتوتة: (٤٣٠).

٢٢٣٤ الفرق بين النية والعزم: أَنَّ النية إرادة متقدمة للفعل بأوقات من قولك إئتوى إذا بعد، والنوى والنية البعد فسميت بها الإرادة التي بعد ما بينها وبين مرادها، ولا يفيد قطع الروية في الإقدام على الفعل، والعزم قد يكون متقدماً للمعزوم عليه بأوقات وبوقت، ولا يوصف الله بالنية لأن إرادته لا تتقدم فعله ولا يوصف بالعزم كما لا يوصف بالروية وقطعها في الإقدام والإحجام.

٢٢٣٥ الفرق بين النيف والبضع^(١): النيف: من واحد إلى ثلاثة. والبضع: من أربعة^(٢) إلى تسعة.

ولا يقال (نيف) إلا بعد عقد، نحو عشرة ونيف، ومائة ونيف، بخلاف البضع فإنه يستعمل مستقلاً. ومنه قوله تعالى: «فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ»^(٣). (اللغات).

(١) البضع والنيف.

- في الكليات (البضع ٤٢٦:١، النيف ٢٩٥:٤).

- في المفردات البضع: ٦٥.

- في التعريفات: البضع: ٣٧.

- في درة الغواص (البضع والنيف والفرق بينهما: ٢٣٤).

(٢) فيها: من أربع إلى تسعة.

(٣) يوسف ٤٢:١٢.



٢٢٣٦ الفرق بين الهبة والإعطاء: (٢٢٨).

٢٢٣٧ الفرق بين الهبة والبذل^(١): هما بمعنى النحلة والعطية. ويستفاد من كلام الفقهاء في كتاب الحج الفرق بينهما، بأن الهبة إذا تعلقت بالزاد والراحلة أعيانها؛ فهي بذل سواء كان بصيغة الهبة أم غيرها على خلاف؛ وإذا لم تتعلق بأعيانها فهي بذل^(٢) سواء تعلقت بأثمانها أم مال غيره. وتظهر الفائدة في أن البذل يجب قبوله والرضا به في الاستطاعة للحج.

ولا يشترط فيه القبول؛ لأنه إباحة يكفي فيها الإيقاع. بخلاف الثاني فإن المعتبر فيه القبول. وهو نوع اكتساب والاكتساب^(٣) غير واجب للحج، لأن وجوبه مشروط بوجود الاستطاعة، فلا يجب تحصيل شرطه. وأورد عليه بأن مقتضى الروايات تحقق الاستطاعة ببذل ما يحج به، وهو كما يتحقق يتناول عين الزاد والراحلة، كذلك يتناول أثمانها.

(١) البذل والهبة. في الكليات: (الهبة ٥: ٧٩). المفردات: (الهبة: ٨٣٩).

(٢) في ط: فهي الهبة مطلقة.

(٣) كلمة (والاكتساب) من ط فقط.

وثانياً: إِنَّ الظاهر تحقق الاستطاعة، وهي التمكن من الحج بمجرد البذل، ومتى تحققت الاستطاعة يصير الوجوب مطلقاً. وحسبنا، فيجب كل ما يتوقف عليه من المقدمات. (اللغات).

٢٢٣٨ الفرق بين الهبة والمنحة: (٢٠٨٥).

٢٢٣٩ الفرق بين الهبة والنعمة: (٢٢٠٥).

٢٢٤٠ الفرق بين الهبة والهدية: (٢٢٤٥-٢٢٤٦).

٢٢٤١ الفرق بين الهبوط والنزول: أَنَّ الهبوط نزول يعقبه إقامة، ومن ثَمَّ قيل هبطنا مكان كذا أي نزلناه ومنه قوله تعالى «اهبطوا مصر» ^(١) وقوله تعالى «قلنا اهبطوا منها جميعاً» ^(٢) ومعناه انزلوا الأرض للإقامة فيها، ولا يقال هبط الأرض إلا إذا استقر فيها ويقال نزل وإن لم يستقر.

٢٢٤٢ الفرق بين الهجو والذم: (٩٥٦).

٢٢٤٣ الفرق بين الهداية والارشاد: (١٤٦).

٢٢٤٤ الفرق بين الهداية والنجاة: (٢١٤٢).

٢٢٤٥ الفرق بين الهدية والهبة: أَنَّ الهدية ما يتقرب به المهدى إلى المهدى إليه، وليس كذلك الهبة ولهذا لا يجوز أن يقال إِنَّ الله يهدي إلى العبد كما يقال إِنَّه يهب له وقال تعالى «فهب لي من لدنك ولياً» ^(٣) وتقول أهدى المرؤوس إلى الرئيس ووهب الرئيس للمرؤوس، وأصل الهدية من قولك هدى

الشيء إذا تقدمت وسميت الهدية هدية لأنها تقدم أمام الحاجة .

٢٢٤٦ الفرق بين الهدية والهبة^(١): الهدية: وإن كانت خبرياً من الهبة، إلا أنها مقرونة بما يشعر إعظام المهدي إليه وتوقيره، بخلاف الهبة. وأيضاً الهبة: يشترط فيها الإيجاب، والقبول، والقبض إجماعاً. واختلف الأصحاب في الهدية: فذهب العلامة الجرجاني في القواعد على الاشتراط؛ لأنها نوع من الهبة، فيشترط فيها ما يشترط في الهبة.

وذهب بعض المتأخرين: إلى عدم اشتراط ذلك فيها، لأن الهدايا كانت تحمل إلى النبي صلى الله عليه وآله من كسرى، وقيصر. وسائر الملوك، فيقبلها، ولا لفظ هناك . واستمر الحال على هذا من عهده صلى الله عليه وآله إلى هذا الوقت في سائر الأصقاع، ولهذا كانوا يعثونها على أيدي الصبيان الذين لا يعتد بعبارتهم. لا يقال كان ذلك إباحة لا تمليكاً؛ لأننا نقول: لو كان كذلك لما تصرفوا فيه تصرف المال. ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وآله كان يتصرف فيه، ويملكه غيره من زوجاته، وغيرهن، قيل: ويؤيده: أن الهدية مبنية على الحشمة والإعظام. وذلك يفوت مع اعتبار الإيجاب والقبول، وينقص موضعها من النفس.

يقول جامع الكتاب - وفقه الله للصواب -:

هذا ما تيسر لي في هذا الوقت^(٢) إيراده من الفروق؛ وإن وقفت على غير ذلك فما بعد^(٣)، ألحقته - إن شاء تعالى - بالكتاب، والله

(١) الهدية والهبة. في الكليات ٨٠: ٥. المفردات: (الهدية: ٧٨٤. الهبة هبا ٧٨١٩). والفرائد: ٤٣١.

(٢) في ط: جمعة وإيراده.

(٣) «فما بعد» من نسخة: ط.

الهادي في كل باب. (اللغات).

٢٢٤٧ الفرق بين الهدى والبدنة: (٣٧٢).

٢٢٤٨ الفرق بين الهدى والبيان: (٤٢٩).

٢٢٤٩ الفرق بين الهذر والهذيان والمهمل: (٢١٠٥).

٢٢٥٠ الفرق بين الهزء والسخرية: ذيل (١٠٩٢).

٢٢٥١ الفرق بين الهزل والمزاح: أنَّ الهزل يقتضي تواضع الهازل لمن يهزل بين يديه والمزاح لا يقتضي ذلك، ألا ترى أنَّ الملك يمازح خدمه وإن لم يتواضع لهم تواضع الهازل لمن يهزل بين يديه والنبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم يمازح ولا يجوز أن يقال يهزل، ويقال لمن يسخر يهزل ولا يقال يمزح.

٢٢٥٢ الفرق بين الهضم والظلم: أنَّ الهضم نقصان بعض الحق ولا يقال لمن أخذ جميع حقه. قد هضم. والظلم يكون في البعض والكل وفي القرآن «فلا يخاف ظلماً ولا هضماً» ^(١) أي لا يمنع حقه ولا بعض حقه وأصل الهضم في العربية النقصان ومنه قيل للمنخفض من الأرض هضم والجمع أهضام.

٢٢٥٣ الفرق بين الهطل والسفوح والسكب والصبّ والهمول: (١١٠٩).

- ٢٢٥٤ الفرق بين الملح والخوف والفرع: (١٦١٥).
- ٢٢٥٥ الفرق بين الهمام والسيد: أنَّ الهمام هو الذي يمضي همّه في الأمور ولا يوصف الله تعالى به لأنّه لا يوصف بالهمّ.
- ٢٢٥٦ الفرق بين الهمام والقمقام: (١٧٤٥).
- ٢٢٥٧ الفرق بين الهمة والهمّ: أنَّ الهمة إتّساع الهمّ وبعد موقعه ولهذا يمدح بها الإنسان فيقال فلان ذو همة وذو عزيمة، وأمّا قولهم فلان بعيد الهمة وكبير العزيمة، فلأنّ بعض الهمم يكون أبعد من بعض وأكبر من بعض، وحقيقة ذلك أنّه يهتمّ بالأُمور الكبار والهمّ هو الفكري إزالة المكروه واجتلاب المحبوب ومنه يقال أهتمّ بحاجتي، والهمّ أيضاً الشهوة قال الله تعالى «ولقد همّمت به وهمّ بها»^(١) أي عزمت هي على الفاحشة واشتهاها هو والشاهد على صحّة هذا التّأويل قيام الدلالة على أنّ الأنبياء صلوات الله عليهم لا يعزمون على الفواحش وهذا مثل قوله تعالى «إنّ الله و ملائكته يصلون على النبي»^(٢) والصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الإستغفار ومن آدميتين الدعاء، وقوله تعالى «شهد الله أنّه لا إله إلّا هو والملائكة»^(٣) فالشهادة من الله تعالى إخبار وبيان ومنهم إقرار، والهمّ أيضاً عند الحزن الذي يذيب البدن من قولك همّ الشحم إذا ذابه. وسنذكر الفروق بين الهمّ والغمّ والحزن في بابهِ إن شاء الله.

(٢) الأحزاب ٣٣:٥٦.

(١) يوسف ١٢:٢٤.

(٣) آل عمران ٣:١٨.

٢٢٥٨ الفرق بين الهمز واللمزة: قال المبرد: الهمز هو أن يهمز الإنسان بقول قبيح من حيث لا يسمع أو يحثه ويوسده على أمر قبيح أي يغريه به، واللمز أجهر من الهمز وفي القرآن «هزات الشياطين» ^(١) ولم يقل لمزات لأنّ مكايده الشيطان خفية، قال الشيخ رحمه الله: المشهور عند الناس إنّ اللمز العيب سرّاً، والهمز العيب بكسر العين وقال قتادة: «يلمّزك في الصدقات» ^(٢) يطعن عليك وهو دال على صحّة القول الأوّل.

٢٢٥٩ الفرق بين الهمزة واللمزة ^(٣): قيل هما بمعنى. وقيل بينهما فرق. فإن الهمزة: الذي يعكس بظهر الغيب. واللمزة: الذي يعكس في وجهك. وقيل: الهمزة: الذي يؤذي حليسه بسوء. لفظه. واللمزة: الذي يكثر عيبه على جليسه، ويشير برأسه، ويومئ بعينه. (اللغات).

٢٢٦٠ الفرق بين الهمّ والإرادة: أنّ الهمّ آخر العزيمة عند واقعة الفعل قال الشاعر:

هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت على عثمان تبكي حلاله
ويقال همّ الشحم إذا أذابه وذلك أن ذوبان الشحم آخر أحواله،
وقيل الهمّ تعلق الخاطر بشيء له قدرة في الشدة، والمهمّات الشدائد،
وأصل الكلمة الإستقصاء ومنه همّ الشحم إذا أذابه حتى أحرقه وهمّ
المرض إذا هبط.

(٢) التوبة: ٩: ٥٨.

(١) المؤمنون: ٢٣: ٩٧.

(٣) الهمزة واللمزة. في الكليات ٤: ١٧٧. في المفردات (همزة: ٧٩٥: لمزة: ٦٨٦).

٢٢٦١ الفرق بين الهمّ والعزم: (١٤٤٠).

٢٢٦٢ الفرق بين الهمّ والغمّ: أنَّ الهمّ هو الفكر في إزالة المكروه واجتلاب المحبوب، وليس هو من الغمّ في شيء ألا ترى أنك تقول لصاحبك اهتمّ في حاجتي ولا يصحّ أن تقول اغتمّ بها. والغمّ معنى ينقبض القلب معه ويكون لوقوع ضرر قد كان أو توقع ضرر يكون أو يتوهمه وقد سمي الحزن الذي تطول مدته حتّى يذيب البدن همّاً، وإشتاقه من قولك إنهم^(١) الشحم إذا ذاب، وهمّه إذا أذابه.

٢٢٦٣ الفرق بين الهمّ والغمّ^(٢) و^(٣): قيل: الغم: ما لا يقدر الإنسان على إزالته كموت المحبوب.

و^(٤) والهم: ما يقدر على إزالته، كالإفلاس مثلاً.

قلت: ويؤيده قوله تعالى في وصف أهل النار: «كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا»^(٥). فإنهم لم يكونوا قادرين على إزالة ما بهم من العذاب.

وقيل: الهمّ: قبل نزول الأمر، ويطرد النوم، والغمّ: بعد نزول الأمر، ويجلب النوم. كذا في مجمع البحرين.
وأما الحزن فهو الأسف على مافات. (اللغات).

٢٢٦٤ الفرق بين الهمّ والقصد: أنّه قد يهّم الإنسان بالأمر قبل القصد إليه وذلك أنّه يبلغ آخر عزمه عليه ثمّ يقصده.

(١) «أبهم خل».

(٢) الغم والهم. في الكلبيات (الهم ٨٠: ٥). في المفردات (الغم ٥٤٧ والهم ٧٩٤). في الترميزات: ٣٧٨.

والفرائد: ٢٣٥.

(٥) الجمع ٢٢: ٢٢.

(٣) و(٤) ما بين نجمتين من ط فقط مع العنوان.

٢٢٦٥ الفرق بين الهمّ والهمة: (٢٢٥٧).

٢٢٦٦ الفرق بين الهمول والسفوح والسكب والصبّ والهطل: (١١١١).

٢٢٦٧ الفرق بين الهنيء والمريء: أنّ الهنيء هو الخالص الذي لا تكدير فيه ويقال ذلك في الطعام وفي كلّ فائدة لم يعترض عليها ما يفسدها، والمريء المحمود العاقبة يقال مريء مريع ما فعلت أي أشرفت على سلامة عاقبته، وقال الكسائي: تقول هنائي الطعام ومراني الطعام بغير ألف فإذا أفردت قلت أمراني بغير همز، وقال المبرد: هذا الكلام لو كان له وجه لكان قناً أن يأتي فيه بعلّة وهل يكون فعل على شيء إذا كان وحده فإذا كان مع غيره إنتقل لفظه والمراد واحد وإنّما الصحيح ما أعلمتك، وأمراني بغير همز معناه هضمته معدّي.

٢٢٦٨ الفرق بين الهنيء والمريء^(١): قال الهروي^(٢): والهنيء: ما لا تعب فيه، ولا إثم. والمريء: ما لاداء فيه. (اللغات).

٢٢٦٩ الفرق بين ما هو وما حدّه: أنّ قولنا ما هو يكون سؤالاً عن الحدّ كقولك ما الجسم، وسؤالاً عن الرسم كقولك ما الشيء وذلك أنّ الشيء لا يحدّ على ما ذكرنا^(٣) وإنّما يرسم بقولنا إنّ الذي يصحّ أن يعلم ويذكر ويخبر عنه. وسؤالاً عن الجنس كقولك ما الدنيا، وسؤالاً عن التفسير اللغوي كقولك ما القطر فتقول النحاس وما القطر فتقول العود. وليس كذلك قولنا ما حدّه لأنّ ذلك يبيّن الاختصاص من

(١) المريء والهنيء. في الكليات: ٦٣: ٥. المفردات: المريء: ٧٥٨. الهنيء: ٧٩٦.

(٢) محدث فقيه لغوي أديب (١٥٤-٢٢٤). (٣) في العدد: ٧٠٠.

وجه من هذه الوجوه.

٢٢٧٠ الفرق بين الهوى والشهوة: أنَّ الهوى لطف محل الشيء من النفس مع الميل إليه بما لا ينبغي ولذلك غلب على الهوى صفة الذم، وقد يشتهي الإنسان الطعام ولا يهوى الطعام.

٢٢٧١ الفرق بين الهوى والشهوة^(١): الفرق بينهما بأن الهوى يختص بالأداء والاعتقادات، والشهوة تختص بنيل المستلذات. ويدل عليه قوله تعالى: «وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ»^(٢) أي لا تتبع ما يميل إليه طبعك ويطغيه رأيك من غير أن يسند^(٣) إلى دليل شرعي. ويدل على الثاني قوله تعالى: «زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ»^(٤) الآية. حيث بين مراتب المشتيات بعدها، وفصل أصول المستلذات عقيب ذلك، وعدّها. (اللغات).

٢٢٧٢ الفرق بين الهول والخوف: أنَّ الهول مخافة الشيء لا يدري على ما يقحم عليه منه، كهول الليل وهول البحر وقد هالني الشيء وهو هائل ولا يقال أمر مهول إلا أنَّ الشاعر قال في بيت:

ومهول من المناهل وحش ذي عراقيب آخر مذاق
وتفسير المهول أنَّ فيه هولاً والعرب إذا كان الشيء له يخرجونه على فاعل كقولهم دارع وإذا كان الشيء أنشئ فيه أخرجه على مفعول

(١) الشهوة والهوى. في الكلديات (الشهوة ١: ١٠٥ والهوى: ٥: ٨٣). والمفردات (الشهوة ٣٩٥ والهوى

٧٩٦). والفرائد: ١٥٠.

(٢) سورة ص ٣٨: ٢٦.

(٤) آل عمران ٣: ١٤.

(٣) في ط: يستدل.

مثل يحبون فيه ذلك ومديون عليه ذلك وهذا قول الخليل.

٢٢٧٣ الفرق بين الهيئة والحلية: (٧٩٢).

٢٢٧٤ الفرق بين الهيئة والصفة: (١٢٧٥).

٢٢٧٥ الفرق بين الهيئة والصورة: (١٢٩٨).

٢٢٧٦ الفرق بين الهيئة والجلالة: (٦٣٣).



٢٢٧٧ الفرق بين الواحد والأحد: (٦٧ و ٢٢٧٩).

٢٢٧٨ الفرق بين واحد وأحد: أنَّ معنى الواحد أنه لا ثاني له فلذلك لا يقال في التثنية واحدان كما يقال رجل ورجلان، ولكن قالوا إثنان حين أرادوا أن كل واحد منهما ثان للآخر، وأصل أحد أوجد مثل أكبر وإحدى مثل كبرى فلما وقعا إسمين وكانا كثيري الاستعمال هربوا في إحدى إلى الكبرى ليخفَّ وحذفوا الواو ليفرق بين الإسم والصلة وذلك أنَّ أوجد إسم وأكبر صفة والواحد فاعل من وحد يحد وهو واحد مثل وعد يعد وهو واعد، والواحد هو الذي لا ينقسم في وهم ولا وجود، وأصله الإنفراد في الذات على ما ذكرنا ^(١) وقال صاحب العين: الواحد أول العدد، وحدّ الإثنين ما يبيّن أحدهما عن صاحبه بذكر أو عقد فيكون ثانياً له بعطفه عليه ويكون الأحد أولاً له ولا يقال إن الله ثاني إثنين ولا ثالث ثلاثة لأنّ ذلك يوجب المشاركة في أمر تفرد به فقوله تعالى «ثاني إثنين إذ هما في الغار» ^(٢) معناه أنه ثاني إثنين في التناصر وقال تعالى «لقد كفر الذين قالوا إنّ الله ثالث ثلاثة» ^(٣) لأنهم أوجبوا مشاركته فيما ينفرد به من القدم والالهية فأما

(٣) المائدة: ٥٧٣.

(٢) التوبة: ٤٠.

(١) في العدد: ١٦٠١.

قوله تعالى «إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ» ^(١) فعناه أنه يشاهدكم كما تقول للغلام اذهب حيث شئت فأنا معك تريد أن خبره لا يخفى عليك .

٢٢٧٩ الفرق بين الواحد والأحد ^(٢) والمتوحد : قال بعض المحققين :

الواحد: الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر.

والأحد: الفرد الذي لا يتجزأ، ولا يقبل الانقسام.

فالواحد: هو المتفرد بالذات في عدم المثل. لأحد: المتفرد بالمعنى.

وقيل: المراد بالواحد: نفي التركيب والأجزاء الخارجية والذهنية

عنه تعالى، وبالأحد: نفي الشريك عنه في ذاته وصفاته.

وقيل: الواحدية: لنفي المشاركة في الصفات، والأحدية لتفرد

الذات.

ولما لم ينفك عن شأنه تعالى أحدهما عن الآخر قيل: الواحد

والأحد ^(٣) في حكم اسم واحد.

وقد يفرق بينهما في الاستعمال من وجوه:

أحدها: أنَّ الواحد يستعمل وصفاً مطلقاً، والأحد يختص بوصف

الله تعالى نحو: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» ^(٤).

الثاني: أن الواحد أعم مورداً؛ لأنه يطلق على من يعقل وغيره،

والأحد لا يطلق إلا على من يعقل.

الثالث: أنَّ الواحد يجوز أن يجعل له ثانٍ؛ لأنه لا يستوعب جنسه

بخلاف الأحد [٧/ب] ألا ترى أنك * لو قلت: فلان لا يقاومه

(١) المجادلة ٥٨: ٧. (٢) (الواحد) في الكلمات ١: ٦٥. والتعريفات: ٢٤٠.

(٣) والأحد: سقطت من خ.

(٤) الإخلاص ١١٢: ١.

واحد، جاز أن يقاومه اثنان، ولا أكثر^(١).

الرابع: أن الواحد يدخل في الحساب، والضرب، والعدد والقسمة، والأحد يمتنع دخوله في ذلك.

الخامس: أنَّ الواحد يؤنث بالتاء، والأحد يستوي فيه المذكر والمؤنث، قال تعالى: «كأحدٍ من النساء»^(٢)، ولا يجوز: كأحدٍ من النساء؛ بل: كواحدة.

السادس: أنَّ الواحد لا يصلح للإقرار والجمع، بخلاف الأحد [٧/ب] فإنه يصلح لهما، ولهذا وُصف بالجمع قوله تعالى: «مِنْ أَحَدٍ عَنَّهُ حَاجِزِينَ»^(٣).

السابع: أنَّ الواحد لا جمع له من لفظه، وهو أحدون، وآحاد. وأما المتوحد: فهو البليغ في الوحدانية، كالتكبر: البليغ في الكبرياء. وفي القاموس^(٤): الله الأحد، والمتوحد: ذو الوحدانية. وقيل: المتوحد: المستنكف عن النظر، كما قيل: المتكبر: هو الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجةً أو نقصاناً. (اللغات).

٢٢٨٠ الفرق بين الوالد والأب^(٥): الفرق بينهما: أن الوالد لا يطلق إلا على من أولئك من غير واسطة.

والأب: قد يطلق على الجد البعيد، قال تعالى: «مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ»^(٦).

(١) ما بين نجبتين سقط من: خ، وهو من: ط. (٢) الأحزاب ٣٣: ٣٢ (٣) الحاقة ٦٩: ٤٧.

(٤) في القاموس المحيط (وح د): والله الأوحد والمتوحد: ذو الوحدانية. وذكر الأحد في مادة: (اح د).

(٥) الأب والوالد. في الكلبيات ١: ١٥٠. والتعريفات: ٥. والمفردات: ٥.

(٦) الحج ٢٢: ٧٨ وينظر الجامع لأحكام القرآن ٢: ١٣٨.

وفي الحديث النبوي: «هذا أبي آدم، وهذا أبي نوح» ومنه يظهر الفرق بين الولد والمولود، فإنَّ الولد يطلق على ولد الولد أيضاً، بخلاف المولود؛ فإنه لمن ولد منك من غير واسطة ويدل عليه قوله تعالى: «وَأَخْشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا»^(١). فإنه تضمن نفي النفع والشفاعة بأبلغ وجه، فكأنه قيل: إنَّ الواحد منهم لو شفع للأب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته، فضلاً أن يشفع لمن فوقه. (اللغات).

٢٢٨١ الفرق بين الواحد والفرد: (١٥٩٧).

٢٢٨٢ الفرق بين الواحد والفرد: (١٦٠١).

٢٢٨٣ الفرق بين الواحد والمنفرد: (٢٠٩٢).

٢٢٨٤ الفرق بين الواحد والفريد والوحيد: (٢٣٠٠).

٢٢٨٥ الفرق بين الواسع والجواد: أنَّ الواسع مبالغة في الوصف بالجلود والشاهد أنه نقيض قولهم للبخیل ضيق مبالغة في الوصف بالجلو وهذا في أوصاف الخلق مجاز لأنَّ المراد أنَّ عطائه كثير، وقال بعضهم هو في صفات الله تعالى بمعنى أنه المحيط بالأشياء علماً من قوله تعالى «وسع كل شيء علماً»^(٢) وله وجه آخر في اللغة وهو أن يكون مأخوذاً من الوسع وهو قدر ماتسع له القوة وهو بمنزلة الطاقة وهو نهاية مقدور القادر فلا يصحَّ ذلك في الله تعالى.

٢٢٨٦ الفرق بين الوافر والكثير: (١٧٩٩).

٢٢٨٧ الفرق بين قولك وافقه وبين قولك تابعة: (٤٣٣).

٢٢٨٨ الفرق بين الواقع والكائن: (١٧٦٩).

٢٢٨٩ الفرق بين الوأي والوعد: (٢٣٢٢).

٢٢٩٠ الفرق بين الوثن والصنم: (١٢٩٢).

٢٢٩١ الفرق بين الوجدان والإدراك: أنَّ الوجدان في أصل اللغة لما ضاع أو لما يجري مجرى الضائع في أن لا يعرف موضعه، وهو على خلاف النشدان فأخرج على مثاله يقال نشدت الضالة إذا طلبتها نشداناً فإذا وجدتها قلت وجدتتها وجداناً فلما صار مصدره موافقاً لبناء النشدان إستدل على أن وجدت هاهنا إنها هو للضالة، والإدراك قد يكون لما يسبقك ألا ترى أنك تقول وجدت الضالة ولا تقول أدركت الضالة وإنما يقال أدركت الرجل إذا سبقك ثم أتبعته فلحقته، وأصل الإدراك في اللغة بلوغ الشيء وتمامه ومنه إدراك الثمرة وإدراك الغلام وإدراكك من تطلب يرجع إلى هذا لأنه مبلغ مرادك ومنه قوله تعالى «قال أصحاب موسى إنا لمدركون» (١) والدرك الحبل يقرن بجبل آخر ليبلغ ما يحتاج إلى بلوغه، والدرك المنزلة لأنها مبلغ من تجعل له، ثم توسع في الإدراك والوجدان فأجرى مجرى واحداً فقليل أدركته ببصري ووجدته ببصري ووجدت حجمه (٢) بيدي وأدركت حجمه بيدي ووجدته بسمعي وأدركته بسمعي وأدركت

طعمه بقمي ووجدت طعمه بقمي وأدركت ريحه بأنفي ووجدت ريحه بأنفي، وحدّ المتكلمون الإدراك فقالوا هو ما يتجلى به المدرك تجلّي الظهور ثمّ قيل يجد بمعنى يعلم ومصدره الوجود وذلك معروف في العربية ومنه قول الشاعر:

وجدت الله أكبر كلّ شيء محاولة^(١) وأكثرهم جنوداً
أي علمته كذلك إلاّ أنّه لا يقال للمعدوم موجود بمعنى أنّه معلوم وذلك أنّك لا تسمّي واجداً لما غاب عنك فإن علمته في الجملة فذلك في المعدوم أبعد وقال الله تعالى «يجد الله غفوراً رحيماً»^(٢) أي يعلمه كذلك وقيل يجدونه حاضراً فالوجود هو العلم بالموجود، وسمّي العالم بوجود الشيء واجداً له لا غير وهذا ممّا جرى على الشيء ثمّ ما قاربه وكان من سببه، ومن هاهنا يفرق بين الوجود والعلم.

٢٢٩٢ الفرق بين الوجد والألم: أنّ الوجد أعمّ من الألم تقول آلمني زيد بضربته إيّاي وأوجعني بذلك وتقول أوجعني ضربني ولا تقول آلمني ضربني وكلّ ألم هو ما يلحقه بك غيرك، والوجد ما يلحقك من قبل نفسك ومن قبل غيرك ثمّ استعمل أحدهما في موضع الآخر.

٢٢٩٣ الفرق بين الوجل والأمل: (٢٩٢).

٢٢٩٤ الفرق بين الوجل والخوف: (٨٨٨).

٢٢٩٥ الفرق بين الوجه والجنس: (٦٦٠).

٢٢٩٦ الفرق بين الوجوب والفرض: (١٦٠٥).

٢٢٩٧ الفرق بين الوحدة والوحدانية: أَنَّ الوحدة التَّخْلِي، والوحدانية تفيد نبي الأشكال والنظراء ولا يستعمل في غير الله ولا يقال لله واحد من طريق العدد، ولا يجوز أن يقال إِنَّه ثان لزيد لأنَّ الثاني يستعمل فيما يتمثل، ولذلك لا يقال زيد ثان للحمار ولا يقال إِنَّه أحد الأشياء لما في ذلك من الإيهام والتشبيه ^(١) ولا أَنه بعض العلماء وإن كان وصفه بأنَّه عالم يفيد فيه ما يفيد فيهم.

٢٢٩٨ الفرق بين الوحدانية والوحدة: (٢٢٩٧).

٢٢٩٩ الفرق بين الوحش والقبیح: أَنَّ الوحش الهزل وقد توحش الرجل إذا هزل وتوحش أيضاً إذا تجوَّع فسَمِيَ القبیح المنظر بإسم الهزل لأنَّ الهزل قبیح، ويجوز أن يقال إِنَّ الوحش هو المتناهي في القباحة حتَّى يتوحش الناظر من النظر إليه ويكون الوحش على هذا التأويل بمعنى الموحش، وتوحش الرجل أيضاً إذا تعرَّى، ويجوز أن يكون الوحش العاري من الحسن وهو شبهه بما تقدم ^(٢) من ذكر الهزال.

٢٣٠٠ الفرق بين الوحيد والواحد والفريد: أَنَّ قولك الوحيد والفريد يفيد التَّخْلِي من الإثنين يقال فلان فريد ووحيد يعني أَنه لا أنيس له، ولا يوصف الله تعالى به لذلك.

٢٣٠١ الفرق بين الوحي وأوحى: أَنَّ وحي جعله على صفة كقولك مسفرة، وأوحى جعل فيها معنى الصفة لأنَّ أفعل أصله التعدية كذا قال علي بن عيسى.

- ٢٣٠٢ الفرق بين الوحي والالهام: (٢٧٩).
- ٢٣٠٣ الفرق بين الودّ والحبّ: (٦٨٦).
- ٢٣٠٤ الفرق بين الودي والمذي والوذّي: (١٩٨٥).
- ٢٣٠٥ الفرق بين الودي والمذي والوذّي: (١٩٨٥).
- ٢٣٠٦ الفرق بين الورى والناس: (٢١٣٠).
- ٢٣٠٧ الفرق بين الوزر والذنب: أنّ الوزر يفيد أنّه يثقل صاحبه وأصله الثقل ومنه قوله تعالى «ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك» ^(١) وقال تعالى «حتّى تضع الحرب أوزارها» ^(٢) أي أثقالها يعني السلاح وقال بعضهم الوزر من الوزر وهو الملجأ يفيد أنّ صاحبه ملتبجىء إلى غير ملجأ والأوّل أجود.
- ٢٣٠٨ الفرق بين الوسامة والحسن: أنّ الوسامة هي الحسن الذي يظهر للناظر ويتزايد عند التوسّم هو التأمّل يقال توسّمته إذا تأمّلته وهو على حسب ما قال الشاعر:
- يزيدك وجهه حسناً إذا ما زدته نظراً
والوسامة أبلغ من الحسن وذلك أنّك إذا كررت النظر في الشيء الحسن وأكثر التوسّم له نقص حسنه عندك ، والوسيم هو الذي تزايد حسنه على تكرير النظر.
- ٢٣٠٩ الفرق بين الوسط والوسط: أنّ الوسط لا يكون إلّا ظرفاً تقول قعدت

وسط القوم وثوي وسط الثياب وإنما تخبر عن شيء فيه الثوب وليس به، فإذا حركت السين كان اسماً وكان بمعنى بعض الشيء تقول وسط رأسه صلب فترفع لأنك إنما تخبر عن بعض الرأس لا عن شيء فيه، والوسط إسم الشيء الذي لا ينفك من الشيء المحيط به جوانبه كوسط الدار، وإذا حركت السين دخلت عليه في فتقول إحتجم في وسط رأسه ووسط رأسه بموضع هذا في وسط القوم، ولا يقال قعدت في وسط القوم كما لا يقال قعدت في بين القوم كما أن بين لا يدخل عليه في فكذلك لا تدخل على ما أدى عنه بين.

٢٣١٠ الفرق بين الوسط والبين: أن الوسط يضاف إلى الشيء الواحد و بين تضاف إلى شيئين فصاعداً لأنه من البينونة تقول قعدت وسط الدار ولا يقال قعدت بين الدارين أي حيث تباين إحداها صاحبها وقعدت بين القوم أي حيث يتباينوا من المكان، و الوسط يقتضي إعتدال الأطراف إليه ولهذا قيل الوسط العدل في قوله تعالى «وكذلك جعلناكم أمة وسطاً»^(١).

٢٣١١ الفرق بين الوسيلة والذريعة: أن «الوسيلة» عند أهل اللغة هي القربة وأصلها من قولك سألت أسأل أي طلبت وهما يتساولان أي يطلبان القربة التي ينبغي أن يطلب مثلها وتقول توسلت إليه. بكذا فتجعل كذا طريقاً إلى بغيتك عنده، والذريعة إلى الشيء: هي الطريقة إليه ولهذا يقال جعلت كذا ذريعة إلى كذا فتجعل الذريعة هي الطريقة نفسها وليست الوسيلة هي الطريقة فالفرق بينهما بين.

٢٣١٢ الفرق بين الوسوسة والنزغ: (٢١٦٠).

٢٣١٣ الفرق بين الوصب والألم: أنَّ الوصب هو الألم الذي يلزم البدن لزوماً دائماً ومنه يقال ولا واصبة إذا كانت بعيدة كآنتها من شدة بعدها لا غاية لها ومنه قوله تعالى «وله الدين واصباً» ^(١) وقوله تعالى «ولهم عذاب واصب» ^(٢).

٢٣١٤ الفرق بين الوصف والصفة: أنَّ الوصف مصدر والصفة فعلة. وفعلة نقصت فقليل صفة وأصلها وصفة فهي أخص من الوصف لأنَّ الوصف إسم جنس يقع على كثيره وقليله والصفة ضرب من الوصف مثل الجلسة والمشية وهي هيئة الجالس والماشي. ولهذا أُجريت الصفات على المعاني فقليل العفاف والحياء من صفات المؤمن ولا يقال أوصافه بهذا المعنى لأنَّ الوصف لا يكون إلّا قولاً والصفة أُجريت مجرى الهيئة وإن لم تكن بها فقليل للمعاني نحو العلم والقدرة صفات لأنَّ الموصوف بها يعقل عليها كما ترى صاحب الهيئة على هيئته وتقول هو على صفة كذا وهذه صفتك كما تقول هذه حليتك ولا تقول هذا وصفك إلّا أن يعني به وصفه للشيء.

٢٣١٥ الفرق بين الوصف والنعمة: (٢١٩٤).

٢٣١٦ الفرق بين الوصية والانداز: (٣١٢).

٢٣١٧ الفرق بين الوضاعة والحسن: أنَّ الوضاعة تكون في الصورة فقط لأنَّها

تتضمن معنى النظافة يقال غلام وضيء إذا كان حسناً نظيفاً ومنه قيل الوضوء لأنه نظافة ووضوء الانسان وهو وضيء ووضاء كما تقول رجل قراء وقد يكون حسناً ليس بنظيف، والحسن أيضاً يستعمل في الأفعال والاخلاق ولا تستعمل الوضاء إلا في الوضوء، والحسن على وجهين حسن في التدبير وهو من صفة الأفعال والحسن في المنظر على السواء يقال صورة حسنة وصوت حسن.

٢٣١٨ الفرق بين الوضيعة والخسران: أنَّ الوضيعة ذهاب رأس المال ولا يقال لمن ذهب رأس ماله كله قد وضع، والشاهد أنه من الوضع خلاف الرفع، والشيء إذا وضع لم يذهب وإنما قيل وضع الرجل على الاختصار والمعنى أنَّ التجارة وضعت من رأس ماله، وإذا نفذ ماله وضع لأنَّ الوضع ضد الرفع، والخسران ذهاب رأس ماله وإذا نقص ماله فقد وضع لأنَّ الوضع ضد الرفع والخسران ذهاب رأس المال كله ثمَّ كثر حتى سمي ذهاب بعض رأس المال خسراناً وقال الله تعالى «خسروا أنفسهم» ^(١) لأنهم عدموا الانتفاع بها فكأنها هلكت وذهبت أصلاً فلم يقدر منها على شيء. وأصل الخسران في العربية الهلاك.

٢٣١٩ الفرق بين وطء الحرام والزنا: (١٠٥٩).

٢٣٢٠ الفرق بين الوعد والعهد: (١٥٢٥).

٢٣٢١ الفرق بين الوعد والوعيد ^(٢): الفرق بينها: أن الوعيد: في الشر

(٢) الوعد والوعيد. في المفردات: ٨٢٦. والفرائد: ٤٥٧.

(١) الأنعام: ٦: ١٢.

خاصة. والوعد: يصلح بالتقييد للخير والشر، غير أنه إذا أُطلق اختص بالخير، وكذلك إذا أُهمم التقييد كقولك: وعده بأشياء؛ لأنه بمنزلة المطلق. (اللغات).

٢٣٢٢ الفرق بين الوعد والوأي: أن الوعد يكون مؤقتاً وغير مؤقت فالمؤقت كقولهم جاء وعد ربك، وفي القرآن «فإذا جاء وعد أولاهما» (١) وغير المؤقت كقولهم إذا وعد زيد أخلف وإذا وعد عمرو وفى، والوأي ما يكون من الوعد غير مؤقت ألا ترى أنك تقول إذا وأي زيد أخلف أو وفى ولا تقول جاء وأي زيد كما تقول جاء وعده.

٢٣٢٣ الفرق بين الوفاء والصدق^(٢): قيل: هما أعم وأخص. فكل وفاء صدق. وليس كل صدق وفاء. فإن الوفاء قد يكون بالفعل دون القول، ولا يكون الصدق إلا في القول؛ لأنه نوع من أنواع الخبر والخبر قول. (اللغات).

٢٣٢٤ الفرق بين الوفاء والتوفير: (٥٧٧).

٢٣٢٥ الفرق بين الوفاء والحلم: أن الوفاء هو الهدوء وسكون الأطراف وقلة الحركة في المجلس، ويقع أيضاً على مفارقة الطيش عند الغضب، مأخوذ من الوقر وهو الحمل، ولا تجوز الصفة به على الله سبحانه وتعالى.

(١) الأسراء: ١٧: ٥.

(٢) الصدق والوفاء. في الكليات (الصدق ٣: ١١٠). وفي التعريفات (الصدق ١٣٧ والوفاء: ٢٧٤).

في المفردات (الصدق: ٤٠٨ والوفاء: ٨٢٩). والفرائد: ١٥٨.

٢٣٢٦ الفرق بين الوقار والرزانة: (٩٩٨).

٢٣٢٧ الفرق بين الوقار والسكينة: (١١١٧).

٢٣٢٨ الفرق بين الوقار والسمت: (١١٢٨).

٢٣٢٩ الفرق بين الوقت وإذ: وهما جميعاً إسم لشيء واحد حتى يمكن أحدهما ولم يتمكن الآخر، أو مضمن بالمضاف إليه لكون البيان غير معناه بحسب ذلك المضاف إليه والوقت مطلق.

٢٣٣٠ الفرق بين الوقت والأوان^(١): الفرق بينهما أن الوقت: مقدار من الزمان مفروض لأمر ما.

والأوان: الحين، وهو الزمان قلّ أو كثر، وسواء كان مفروضاً أم لا، فكلُّ وقتٍ أوان دون العكس.

وفي دعاء الصحيفة الكاملة: «اللهم صلّ على محمّد وآل محمّد في كل وقت، وفي كل أوان»^(٢). فهو من [أ/٨] عطف العام على الخاص. (اللغات).

٢٣٣١ الفرق بين الوقت والزمان: (١٠٥٧).

٢٣٣٢ الفرق بين الوقت والساعة: (١٠٦٩).

٢٣٣٣ الفرق بين الوقت والمبقات: (٢١١٧).

(١) الأوان والوقت: (في الكليات الاوان ١: ٣٥٤، والوقت ٤: ٣٠٦ و ٥: ٥١). والمفردات: ٨٣٠.

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة: ١٧٠.

- والتعريفات: ٢٧٤.

٢٣٣٤ الفرق بين وكالة الله ووكالة العباد بين الوكيل في صفات الله تعالى وبينه في صفات العباد: أنَّ الوكيل في صفات الله بمعنى المتولي القائم بتدبير خلقه لأنَّه مالك لهم رحيم بهم وفي صفات غيره إنَّها يعقد بالتوكيل.

٢٣٣٥ الفرق بين الولاية بفتح الواو والنصرة: أنَّ الولاية النصره لمحبة المنصور للرياء والسمعة لأنَّها تضادَّ العداوة، والنصرة تكون على الوجهين.

٢٣٣٦ الفرق بين الولاية والعمالة: أنَّ الولاية أعمَّ من العمالة وذلك أنَّ كل من ولي شيئاً من عمل السلطان فهو وال فالقاضي وال والأمير وال والعامل وال وليس القاضي عاملاً ولا الأمير وإنَّما العامل من يلي جباية المال فقط فكل عامل وال وليس كل وال عاملاً وأصل العمالة أجرة من يلي الصدقة ثمَّ كثر إستعمالها حتَّى أُجريت على غير ذلك.

٢٣٣٧ الفرق بين الولد والابن: (٣٣).

٢٣٣٨ الفرق بين الولد والسبط: (١٠٧٧).

٢٣٣٩ الفرق بين الولد والعقب: (١٤٦٤).

٢٣٤٠ الفرق بين الوليِّ والمولى: أنَّ الوليَّ يجري في الصفة على المعان والمعين تقول الله وليَّ المؤمنين أي معيهم، والمؤمن وليَّ الله أي المعان بنصر الله عز وجل، ويقال أيضاً المؤمن وليَّ الله والمراد أنَّه ناصر لأوليائه ودينه، ويجوز أن يقال الله وليَّ المؤمنين بمعنى أنَّه يلي حفظهم

وكلاءهم كوليّ الطفل المتوليّ شأنه، ويكون الوليّ على وجه منها وليّ المسلم الذي يلزمه القيام بحقه إذا احتاج إليه، ومنها الوليّ الحليف المعاقدة، ومنها وليّ المرأة القائم بأمرها، ومنها وليّ المقتول الذي هو أحقّ بالمطالبة بدمه. وأصل الوليّ جعل الثاني بعد الأوّل من غير فصل من قولهم هذا يليّ ذاك وليّاً وولاه الله كأنه يليّ أمره ولم يكله إلى غيره، وولاه أمره وكلّه إليه كأنه جعله بيده وتولى أمر نفسه قام به من غير وسيطة ووليّ عنه خلاف والى إليه والى بين رمتين جعل إحداها تليّ الأخرى والاولى هو الذي الحكمة إليه أدعى، ويجوز أن يقال معنى الوليّ أنّه يحبّ الخير لوليّته كما أنّ معنى العدو أنّه يريد الضرر لعدوّه. والمولى على وجه هو السيّد والمملوك والحليف وابن العمّ والأولى بالشيء والصاحب ومنه قول الشاعر:

ولست بمولى سوءة أدعى لها فإن لسوآت الأمور موالياً
أي صاحب سوءة، وتقول الله مولى المؤمنين بمعنى أنّه معينهم ولا يقال إنّهم مواليه بمعنى أنّهم معينوا أوليائه كما تقول إنّهم أولياؤه بهذا المعنى.

٢٣٤١ الفرق بين الولي والنصير: أنّ الولاية قد تكون بإخلاص المودة، والنصر تكون بالمعونة والتقوية وقد لا تمكن النصرة مع حصول الولاية فالفرق بينها بيّن.

٢٣٤٢ الفرق بين الوهم والشك والظن: (١٢١٨).

٢٣٤٣ الفرق بين الوهم والغرور: (١٥٤٢).

٢٣٤٤ الفرق بين الوهن والضعف: (١٣١٨).

٢٣٤٥ الفرق بين ويح وويل^(١): ويح: كلمة عذاب. قال تعالى: «وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ»^(٢)، وقيل: ويل «واد في جهنم». وقال سيبويه^(٣): [(ويح) زجر لمن أشرف على الهلكة. و(ويل) لمن وقع فيها] وفي المجمع: (ويح) كلمة ترحم، وتوجع لمن وقع في هلكة، وقد يقال للمدح، والتعجب، ومنه: «ويح ابن عباس» كأنه أعجب بقوله.

(١) ويح وويل.

(٢) الهمة ١٠٤ : ١.

(٣) لم ترد العبارة في فهارس كتاب سيبويه. وهي في اللسان (وي ح). والعبارة من نسخة: ط فقط.

- وفي المفردات: ويل: ٨٤٠ أوع (وي). ٨٤٠ والفرائد: ٤٦٥.



٢٣٤٦ الفرق بين اليأس والحياة والقنوط: (٨٩١).

٢٣٤٧ الفرق بين اليأس والقنوط: (١٧٥١).

٢٣٤٨ الفرق بين قولك يجب كذا وقولك ينبغي كذا: أنَّ قولك ينبغي كذا يقتضي أنَّ يكون المتبغى حسناً سواء كان لازماً أو لا والواجب لا يكون إلا لازماً.

٢٣٤٩ الفرق بين يجزئ ويجوز: (٢٣٥٠).

٢٣٥٠ الفرق بين قولنا يجوز كذا وقولك يجزئ كذا: أنَّ قولك يجوز كذا بمعنى يسوغ ويحل كما تقول يجوز للمسافر أن يفطر ونحوه ويجوز قراءة «مالك يوم الدين» و «مالك يوم الدين» ويكون بمعنى الشك نحو قولك يجوز أن يكون زيد أفضل من عمرو، ويجوز بمعنى جواز النقد وقال بعضهم يجوز بمعنى يمكن ولا يمتنع نحو قولك يجوز من زيد القيام وإن كان معلوماً أنَّ القيام لا يقع منه. وقال أبو بكر: الاخشاد أكره هذا القول لأنَّ المسلمين لا يستجيزون أن يقولوا يجوز الكفر من الملائكة حتى يصيروا كإبليس لقدرتهم على ذلك، ولأنَّ يقولوا يجوز من الله تعالى وقوع الظلم لقدرتهم عليه إلا أن يقيد. وأصل هذا كله من

قولك جاز أي وجد مسلماً مضى فيه ومنه الجواز في الطريق والمجاز في اللغة، فقولك قراءة جائزة معناه أن قارئها وجد لها مذهباً يأمن معه أن يردّ عليه، وإذا قلت يجوز أن يكون فلان خيراً من فلان فعناه أن وهمك قد توجه إلى هذا المعنى منه فإذا علمته لم يحسن فيه ذكر الجواز والجائز لا بد أن يكون منبياً عما سواه ألا ترى أن قائله لو قال: يجوز أن يعبد العبد ربه لم يكن ذلك كلاماً مستقيماً إذا لم يكن منبياً عما سواه. وقولنا هذا الشيء يجرى يفيد أنه وقع موقع الصحيح فلا يجب فيه القضاء ويقع به التملك إن كان عقداً وقد يكون المنهي عنه مجزئاً نحو التوضوء بالماء المغصوب والذبح بالسكين المغصوب وطلاق البدعة والوطء في الحيض والصلاة في الدار المغصوبة محرمة عند الفقهاء لأنه نهي عنها لا بشرائط الفعل الشرعية ولكن لحق صاحب الدار لأنه لو أذن في ذلك لجاز ولا يكون المنهي عنه جائزاً فالفرق بينهما بين، وذهب أبو علي وأبو هاشم رحمهما الله تعالى: إلى أن الصلاة في الدار المغصوبة غير مجزئة لأنه قد أخذ على المصلي ينوي أداء الواجب ولا يجوز أن ينوي ذلك والفعل معصية.

٢٣٥١ الفرق بين قولك يحس وقولك يدرك - حس ودرك - : (٧٣٨).

٢٣٥٢ الفرق بين يحسن ويعلم: (٧٤٦).

٢٣٥٣ الفرق بين قولك له العبادة ويستحق العبادة: (٧٧٠).

٢٣٥٤ الفرق بين يدرك ويحس: (٧٣٨).

٢٣٥٥ الفرق بين اليسار والجدة والغنى: (٦١٣).

- ٢٣٥٦ الفرق بين يسبقه ويقدمه: (١٧٠٤).
- ٢٣٥٧ الفرق بين يستحق العبادة ويحق له العبادة: (٧٧٠).
- ٢٣٥٨ الفرق بين اليسير والقليل: (١٧٤٤).
- ٢٣٥٩ الفرق بين يقدمه ويسبقه: (٢٣٥٦).
- ٢٣٦٠ الفرق بين اليقين والعلم: (١٥٠٩-١٥١٠).
- ٢٣٦١ الفرق بين ينبغي ويجب: (٢٣٤٨).
- ٢٣٦٢ الفرق بين اليوم والنهار: (٢٢٢٧).

فهرس المحتويات

حرف الألف

٥	الفرق بين آخر الشيء ونهايته
٦	الفرق بين الآخر والآخر
٦	الفرق بين الآلاء والنعيم
٦	الفرق بين الآل والذرية
٧	الفرق بين الآنية والظرف
٧	الفرق بين الآل والشخص
٨	الفرق بين الإباء والامتناع
٨	الفرق بين الإباء والكراهة
٨	الفرق بين الإباء والمضادة
٨	الفرق بين الإباحة والإذن
٩	الفرق بين الابتداء والاختراع
١٠	الفرق بين الابتلاء والاختبار
١١	الفرق بين الابدئي والأزلي
١١	الفرق بين إبرام الشيء وإحكامه
١١	الفرق بين قولك ابطال وبين قولك أدحض
١١	الفرق بين الإنبلاء والابتلاء
١٢	الفرق بين الإبلاغ والإيصال
١٢	الفرق بين الأبناء والذرية

- ١٣ الفرق بين الابن والولد
- ١٤ الفرق بين الاتقاء والخشية
- ١٤ الفرق بين الإتيان والإحكام
- ١٤ الفرق بين الإتمام والإكمال
- ١٥ الفرق بين الإتيان بغيره وتبديل الشيء
- ١٥ الفرق بين الأثر والعلامة
- ١٥ الفرق بين الإثم والذنب
- ١٦ الفرق بين الأثيم والآثم
- ١٦ الفرق بين الإثم والعدوان
- ١٦ الفرق بين قولك اجتزأ به وقولك اكتفى به
- ١٧ الفرق بين اجراء العلة في المعلول والمعارضة
- ١٧ الفرق بين الأجر والثواب
- ١٨ الفرق بين الأجل والعمر
- ٢٠ الفرق بين المدة والأجل
- ٢٠ الفرق بين الإجمال والإحسان
- ٢١ الفرق بين قولنا أجمع والجمع
- ٢١ الفرق بين الإحباط والتكفير
- ٢٢ الفرق بين الاحتراز والحذر
- ٢٢ الفرق بين الاحتمال والصبر
- ٢٢ الفرق بين الإحجام والكف
- ٢٢ الفرق بين الإحداث والحدوث
- ٢٣ الفرق بين الأحده والواحد
- ٢٣ الفرق بين الاحساس والإدراك
- ٢٣ الفرق بين الإحسان والإفضال
- ٢٤ الفرق بين الإحسان والفضل

- ٢٤ الفرق بين قولهم احسست ببصري وقولهم آنتت ببصري
- ٢٤ الفرق بين الإحصار والحصر
- ٢٤ الفرق بين الأحق والأصلح
- ٢٥ الفرق بين الإخبات والخضوع
- ٢٦ الفرق بين الإخبار عن الشيء والعبارة عنه
- ٢٦ الفرق بين الإخبال والإفقار
- ٢٦ الفرق بين الاختصار والاقتصار
- ٢٧ الفرق بين الاختصار والإيجاز
- ٢٧ الفرق بين الاختصاص والانفراد
- ٢٧ الفرق بين الاختلاس والاستلاب
- ٢٨ الفرق بين الاختلاف في المذاهب والاختلاف في الاجناس
- ٢٨ الفرق بين الإختلاق والحلق
- ٢٨ الفرق بين الاختيار والإرادة
- ٢٩ الفرق بين الاختيار والاصطفاء
- ٢٩ الفرق بين الأخذ والاتخاذ
- ٢٩ الفرق بين أخذت النار وأطفأتها
- ٣٠ الفرق بين الأداء والإبلاغ
- ٣١ الفرق بين الأد والعجب
- ٣١ الفرق بين الإدراك والعلم
- ٣٢ الفرق بين الإذلال والإهانة
- ٣٣ الفرق بين الإذن والإجازة
- ٣٣ الفرق بين الإرادة والاصابة
- ٣٤ الفرق بين الإرادة والرضا
- ٣٤ الفرق بين الإرادة والشهوة
- ٣٥ الفرق بين الإرادة والمشئة

- ٤١ الفرق بين الأرب والعقل
- ٤١ الفرق بين الارتباب والشك
- ٤١ الفرق بين الإرسال والإنفاذ
- ٤٢ الفرق بين الإرشاد والهداية
- ٤٣ الفرق بين الإزالة والتنحية
- ٤٣ الفرق بين قولك أزاله عن موضعه وأزله
- ٤٣ الفرق بين الإساءة والمضرة
- ٤٣ الفرق بين الإساءة والسوء
- ٤٣ الفرق بين الإساءة والنقمة
- ٤٤ الفرق بين الاستبشار والسرور
- ٤٤ الفرق بين الاستثناء والعطف
- ٤٤ الفرق بين الاستجابة والإجابة
- ٤٥ الفرق بين الاستخبار والسؤال
- ٤٥ الفرق بين الاستدراج والاملاء
- ٤٦ الفرق بين الاستدلال والنظر
- ٤٦ الفرق بين قولنا استشرفه ببصره ومدّ إليه بصره
- ٤٧ الفرق بين الاستطاعة والقدرة
- ٤٨ الفرق بين الاستغفار والتوبة
- ٤٨ الفرق بين الاستفهام والسؤال
- ٤٩ الفرق بين الاستكبار والتكبر
- ٤٩ الفرق بين الاستماع والسماع
- ٤٩ الفرق بين الاستماع والسمع
- ٥٠ الفرق بين الاستنكاف والاستكبار
- ٥٠ الفرق بين الاستهزاء والسخرية
- ٥١ الفرق بين الاستواء والاستقامة

٥١	الفرق بين الاستواء والانتصاب
٥١	الفرق بين الاسم والتسمية والاسم واللقب
٥٢	الفرق بين الاسم الشرعي والاسم العرفي
٥٤	الفرق بين الاشتياط والغضب
٥٤	الفرق بين الإصابة والاستقامة
٥٤	الفرق بين الإصعاد والصعود
٥٥	الفرق بين الاضطراب والحركة
٥٦	الفرق بين الإطراء والمدح
٥٦	الفرق بين الإطلاق والتخلية
٥٦	الفرق بين الإطناب والإسهاب
٥٧	الفرق بين الإعتقاد والعلم
٥٧	الفرق بين الاعتماد والسكون
٥٨	الفرق بين الاعتماد والكون
٥٨	الفرق بين الأعجمي والعجمي
٥٨	الفرق بين الإعدام والفقر
٥٨	الفرق بين الأعرابي والعربي
٥٩	الفرق بين الإعطاء والمبة
٥٩	الفرق بين الإعلام والاخبار
٦٠	الفرق بين الإعلام والتعلم
٦٠	الفرق بين الإعلان والجهر
٦٠	الفرق بين الأعلى وفوق
٦١	الفرق بين قولنا الله أعلم بذاته ولذاته
٦١	الفرق بين الاعوجاج والاختلاف
٦١	الفرق بين الإغناء والسهو
٦١	الفرق بين الإنشاء والإظهار

- ٦٢ الفرق بين افترى وقولك اختلق
- ٦٢ الفرق بين الإفضال والتفضّل
- ٦٢ الفرق بين الإفقار والعرى
- ٦٣ الفرق بين الأفول والغيوب
- ٦٣ الفرق بين أقام بالمكان وغني بالمكان
- ٦٣ الفرق بين الإقبال والمضيّ والمجيء
- ٦٣ الفرق بين الاقتضاء والطلب
- ٦٤ الفرق بين الإقرار والاعتراف
- ٦٥ الفرق بين الالتماس والطلب
- ٦٦ الفرق بين الإلجاء والاضطرار
- ٦٧ الفرق بين الإلزام والإيجاب
- ٦٧ الفرق بين إلّا ولكن
- ٦٨ الفرق بين الإله والمعبود بحق
- ٦٨ الفرق بين قولنا الله وبين قولنا إله
- ٦٨ الفرق بين قولنا الله وقولنا اللهم
- ٦٨ الفرق بين الإلهام والمعرفة الضرورية
- ٦٩ الفرق بين الإلهام والوحي
- ٧٠ الفرق بين الأمانة والعلامة
- ٧٠ الفرق بين الامتراء والشكّ
- ٧٠ الفرق بين الإمداد والمد
- ٧١ الفرق بين الأمد والغاية
- ٧١ الفرق بين الأمر والخبر
- ٧٢ الفرق بين الأمر والعجب
- ٧٢ الفرق بين أم وأو
- ٧٢ الفرق بين الإملاء والاستدراج

٧٣	الفرق بين الأمل والطمع
٧٤	الفرق بين الأمل والوجل
٧٤	الفرق بين الأيمن والمأمون
٧٤	الفرق بين الإناة والحلم
٧٥	الفرق بين الإناة والثودة
٧٥	الفرق بين الإنابة والرجوع
٧٥	الفرق بين الأثام والناس
٧٦	الفرق بين الانتظار والإمهال
٧٦	الفرق بين الإنتظار والنظر
٧٦	الفرق بين الانتقال والزوال
٧٧	الفرق بين الانتقام والعقاب
٧٧	الفرق بين الإنجاء والتنجية
٧٨	الفرق بين الإنذار والإعلام
٧٨	الفرق بين الإنذار والتخويف
٧٨	الفرق بين الإنذار والوصية
٧٩	الفرق بين الإنزال والتنزيل
٧٩	الفرق بين الإنسي والإنسان
٨٠	الفرق بين الإنشاء والفعل
٨٠	الفرق بين الإنصاف والعدل
٨٠	الفرق بين الإنظار والإمهال
٨١	الفرق بين الإنظار والتأخير
٨١	الفرق بين الإنعام والإحسان
٨٢	الفرق بين الإنعام والتمتع
٨٢	الفرق بين الأنعام والنعم
٨٢	الفرق بين الإنفاذ والبعث

- ٨٢ الفرق بين الإنفاق والإعطاء
 ٨٣ الفرق بين الانكماش والجدّ
 ٨٣ الفرق بين قولك أنكر وبين قولك نقم
 ٨٣ الفرق بين قولك أنكر منه كذا وبين قولك نقم منه كذا
 ٨٤ الفرق بين الإهلاك والإعدام
 ٨٤ الفرق بين الأهل والآل
 ٨٥ الفرق بين الأؤب والرجوع
 ٨٥ الفرق بين أولاء وأولئك
 ٨٦ الفرق بين قولنا الأول وبين قولنا قبل وبين قولنا آخرو قولنا بعد
 ٨٦ الفرق بين الإيتاء والإعطاء
 ٨٧ الفرق بين الإياب والرجوع
 ٨٧ الفرق بين الإيثار والاختيار
 ٨٨ الفرق بين الإيلام والعذاب

حرف الباء

- ٨٩ الفرق بين البأس والخوف
 ٨٩ الفرق بين البأساء والضراء
 ٩٠ الفرق بين البائس والفقير
 ٩٠ الفرق بين الباطل والفاقد
 ٩٠ الفرق بين الباقي والقديم
 ٩١ الفرق بين البحث والطلب
 ٩٢ الفرق بين البخس والنقصان
 ٩٢ الفرق بين البدن والجسد
 ٩٣ الفرق بين البدنة والهدي
 ٩٤ الفرق بين البديع والمبدع

٩٤	الفرق بين البديهة والنظر
٩٤	الفرق بين البذر والبر
٩٥	الفرق بين البرء والخلق
٩٥	الفرق بين البر والخير
٩٥	الفرق بين البر والصلة
٩٦	الفرق بين البركة والزيادة
٩٧	الفرق بين البرهان والدلالة
٩٧	الفرق بين البرهان والدليل
٩٨	الفرق بين البرية والناس
٩٨	الفرق بين البزاق والريق
٩٨	الفرق بين البزوع والطلوع والشروق
٩٩	الفرق بين البسالة والشجاعة
٩٩	الفرق بين البسلة والحلوان والرشوة
١٠٠	الفرق بين البشارة والخير
١٠١	الفرق بين البشر والبشاشة
١٠١	الفرق بين البشر والناس
١٠٢	الفرق بين البصيرة والعلم
١٠٢	الفرق بين البصير والمستبصر
١٠٢	الفرق بين قولك بطلر النعمة وقولك كفر النعمة
١٠٣	الفرق بين البعث والإرسال
١٠٣	الفرق بين البعث والنشور
١٠٣	الفرق بين البعض والجزء
١٠٤	الفرق بين البعل والزواج
١٠٤	الفرق بين البغض والكراهة
١٠٥	الفرق بين البلاء والنقمة

- ١٠٥ الفرق بين بلى ونعم
 ١٠٦ الفرق بين البنية والتأليف
 ١٠٦ الفرق بين البهاء والجمال
 ١٠٧ الفرق بين البهجة والحسن
 ١٠٧ الفرق بين البوش والجماعة
 ١٠٨ الفرق بين البيان والبرهان والسلطان
 ١٠٨ الفرق بين البيان والفائدة
 ١٠٩ الفرق بين البيان والهدى
 ١٠٩ الفرق بين البيتوتة والنوم

حرف التاء

- ١١٠ الفرق بين قولك تابعت زيداً وقولك وافقته
 ١١٠ الفرق بين التالي والتابع
 ١١٠ الفرق بين التأريب والابرام
 ١١١ الفرق بين التأسف والتلهف
 ١١١ الفرق بين التأسف والندم
 ١١١ الفرق بين الترتيب والتأليف والتركيب والتصنيف
 ١١٢ الفرق بين التأليف والترتيب والتنظيم
 ١١٢ الفرق بين التأليف والتصنيف
 ١١٣ الفرق بين التبديل والإبدال
 ١١٤ الفرق بين التبذير والإسراف
 ١١٦ الفرق بين التابع والتواتر
 ١١٦ الفرق بين الثريب والتفنيد واللوم
 ١١٧ الفرق بين التجريب والاختبار
 ١١٧ الفرق بين التحسس والتجسس

١١٨	الفرق بين التحري والإرادة
١١٨	الفرق بين التحلية والصفة
١١٩	الفرق بين التحميل والتكليف
١١٩	الفرق بين التحيت والتقليد
١١٩	الفرق بين التحية والسلام
١١٩	الفرق بين التخصيص والنسخ
١٢٠	الفرق بين التخلّص والنجاة
١٢٠	الفرق بين التخويل والتمويل
١٢١	الفرق بين التدبّر والتفكر
١٢١	الفرق بين التدبير والتقدير
١٢١	الفرق بين التذكير والتنبيه
١٢٢	الفرق بين التذلل والذل
١٢٢	الفرق بين التذلل والتواضع
١٢٢	الفرق بين التربص والإنتظار
١٢٣	الفرق بين الترجي والإنتظار والتوقع
١٢٣	الفرق بين الترجي والإنتظار
١٢٣	الفرق بين الترك والتخلية
١٢٣	الفرق بين الترك والكف
١٢٤	الفرق بين التسبيح والتقديس
١٢٥	الفرق بين التسديد والتقوم
١٢٦	الفرق بين التشبيه والإستعارة
١٢٦	الفرق بين التصور والتخيل
١٢٦	الفرق بين التصور والتوهم
١٢٧	الفرق بين التعريض والكناية
١٢٨	الفرق بين التفاوت والإختلاف

- ١٢٨ الفرق بين قولنا تفرّد وبين قولنا توحد
- ١٢٨ الفرق بين التفريق والتفكيك
- ١٢٩ الفرق بين التفريق والتقسيم
- ١٢٩ الفرق بين التفسير والتأويل
- ١٣٤ الفرق بين التفصيل والتقسيم
- ١٣٥ الفرق بين التّحّم والإقدام
- ١٣٥ الفرق بين التقدير والقدر
- ١٣٦ الفرق بين التقليد والتصديق
- ١٣٦ الفرق بين التقليد والظن
- ١٣٧ الفرق بين التقوية والإعانة
- ١٣٧ الفرق بين التقوى والتقى
- ١٣٧ الفرق بين التقوى والطاعة
- ١٣٧ الفرق بين التقي والمتقي والمؤمن
- ١٣٨ الفرق بين التكرار والاعادة
- ١٣٩ الفرق بين التكليف والإبتلاء
- ١٣٩ الفرق بين التكليم والكلام
- ١٤٠ الفرق بين التلاوة والقراءة
- ١٤١ الفرق بين التلقين والتعليم
- ١٤١ الفرق بين قولك تماماً له وتتماماً عليه
- ١٤٢ الفرق بين التمكن والإقدار
- ١٤٢ الفرق بين التمكن والتملك
- ١٤٢ الفرق بين التمتي والإرادة
- ١٤٣ الفرق بين التمتي والمحبة
- ١٤٤ الفرق بين التمويه والسحر
- ١٤٤ الفرق بين التناقض والتضاد

- ١٤٥ الفرق بين التنافي والتضاد
 ١٤٥ الفرق بين التناول والأخذ
 ١٤٦ الفرق بين التوبة والإعتذار
 ١٤٦ الفرق بين التوبة والإنابة
 ١٤٧ الفرق بين التوبة والندم
 ١٤٧ الفرق بين التوحيي والإرادة
 ١٤٧ الفرق بين توطين النفس والإرادة
 ١٤٧ الفرق بين التوفير والوقار
 ١٤٨ الفرق بين التيمم والإرادة

حرف التاء

- ١٤٩ الفرق بين الثبة والناس
 ١٤٩ الفرق بين الثرد والثريد
 ١٥٠ الفرق بين الثمن والعوض
 ١٥٠ الفرق بين الثمين والمثمن
 ١٥٠ الفرق بين الشاء والمدح
 ١٥٠ الفرق بين الشاء والنشاء

حرف الجيم

- ١٥٢ الفرق بين قولك جاء فلان وأتى فلان
 ١٥٢ الفرق بين الجانب والناحية والجهة
 ١٥٣ الفرق بين الجائزة والعطية
 ١٥٣ الفرق بين قولك جثته وجثت إليه
 ١٥٣ الفرق بين الجبار والقهار
 ١٥٤ الفرق بين الحبب والطاغوت

- ١٥٥ الفرق بين الجبرية والجبروت والكبر
- ١٥٦ الفرق بين الجبلية والناس
- ١٥٦ الفرق بين الجبهة والجبين
- ١٥٦ الفرق بين الجثة والشخص
- ١٥٧ الفرق بين الجحد والإنكار
- ١٥٧ الفرق بين قولك جحدته وجحدبه
- ١٥٨ الفرق بين الجدال والحجاج
- ١٥٩ الفرق بين الجدال والمرء
- ١٥٩ الفرق بين الجدة واليسار والغنى
- ١٦٠ الفرق بين الجذل والسرور
- ١٦٠ الفرق بين الجذم والأصل
- ١٦٠ الفرق بين الجرح والكسب
- ١٦٠ الفرق بين الجرم والجسم
- ١٦١ الفرق بين الجزالة والشهامة
- ١٦١ الفرق بين الجزء من الجملة والسهم من الجملة
- ١٦٢ الفرق بين الجزء والسهم
- ١٦٢ الفرق بين الجسد والطلل
- ١٦٣ الفرق بين الجسر والقنطرة
- ١٦٣ الفرق بين الجلالة والهيبة
- ١٦٤ الفرق بين الجلالة والجلال
- ١٦٤ الفرق بين الجلادة والنفاذ
- ١٦٤ الفرق بين الجلد والشدة
- ١٦٤ الفرق بين الجلوس والقعود
- ١٦٥ الفرق بين الجماعة والفريق
- ١٦٥ الفرق بين الجمال والحسن

١٦٦	الفرق بين الجمع والتأليف
١٦٧	الفرق بين الجَم والكثير
١٦٨	الفرق بين الجنس والقبيل
١٦٨	الفرق بين الجنس والنوع
١٦٨	الفرق بين الجنس والوجه
١٦٩	الفرق بين الجهر والإظهار
١٧٠	الفرق بين الجهل والظنّ
١٧٠	الفرق بين الجوارح والأعضاء
١٧٠	الفرق بين الجود والكرم
١٧٢	الفرق بين الجور والظلم

حرف الحاء

١٧٣	الفرق بين الحاجة والفقير
١٧٣	الفرق بين الحاذر والحذر
١٧٤	الفرق بين الحال والبال
١٧٤	الفرق بين قولك لا يحبه وقولك يبغضه
١٧٤	الفرق بين الحبّ والود
١٧٤	الفرق بين الحبور والسرور
١٧٥	الفرق بين الحتم والفرض
١٧٥	الفرق بين الحث والحض
١٧٦	الفرق بين الحجا والعقل
١٧٦	الفرق بين الحجاب والستر والغطاء
١٧٦	الفرق بين الحجة والسنة
١٧٧	الفرق بين الحج والقصد
١٧٧	الفرق بين الحدث والخبث

- ١٧٧ الفرق بين الحد والإسم
 ١٧٧ الفرق بين الحد والحقيقة
 ١٧٨ الفرق بين الحد والرسم
 ١٧٩ الفرق بين الحذف والإقتصار
 ١٧٩ الفرق بين الحذف والاختصار
 ١٨٠ الفرق بين الحراسة والحفظ
 ١٨١ الفرق بين الحرام والسحت
 ١٨١ الفرق بين الحرث والزرع
 ١٨١ الفرق بين الحرج والضيق
 ١٨٢ الفرق بين الحرد والغضب
 ١٨٣ الفرق بين الحرد والقصد
 ١٨٣ الفرق بين الحرص والطمع
 ١٨٤ الفرق بين الحرمان والحرف
 ١٨٤ الفرق بين الحزن والبث
 ١٨٥ الفرق بين الحزن والكرب
 ١٨٥ الفرق بين الحساب والزعم
 ١٨٦ الفرق بين الحسرة والأسف والغم
 ١٨٦ الفرق بين قولنا حسّ يحس وبين قولنا درك يدرك
 ١٨٦ الفرق بين الحسّ والعلم
 ١٨٧ الفرق بين الحسنة والحسن
 ١٨٨ الفرق بين الحسن والعدل
 ١٨٨ الفرق بين قولنا يحس وبين قولنا يعلم
 ١٨٨ الفرق بين الحشر والجمع
 ١٨٩ الفرق بين الحشر والنشر
 ١٩٠ الفرق بين الحصر والحبس

- ١٩٠ الفرق بين الحصر والقصد
- ١٩١ الفرق بين الحصة والنصيب
- ١٩٢ الفرق بين الحفظ والرعاية
- ١٩٢ الفرق بين الحفظ والعلم
- ١٩٢ الفرق بين الحقبة والزمان
- ١٩٣ الفرق بين قولنا يحق له العبادة وقولنا يستحق العبادة
- ١٩٣ الفرق بين الحق والصدق
- ١٩٤ الفرق بين الحقير والصغير
- ١٩٤ الفرق بين الحقيقة والحق
- ١٩٥ الفرق بين الحكم والحاكم
- ١٩٥ الفرق بين الحكيم والعالم
- ١٩٥ الفرق بين الحلال والطيب
- ١٩٦ الفرق بين الحلال والمباح
- ١٩٧ الفرق بين الحلم والإمهال
- ١٩٨ الفرق بين الحلم والرؤيا
- ١٩٩ الفرق بين الحلم والصبر
- ٢٠٠ الفرق بين الحليلة والهيئة
- ٢٠١ الفرق بين الحماية والحفظ
- ٢٠١ الفرق بين الحمد والاحماد
- ٢٠١ الفرق بين الحمد والشكر والمدح
- ٢٠٣ الفرق بين الحمد والمدح
- ٢٠٣ الفرق بين الحمق والجهل
- ٢٠٤ الفرق بين الحميل والضمين
- ٢٠٤ الفرق بين الحتان والمتان
- ٢٠٤ الفرق بين الخنف والحيف

٢٠٤	الفرق بين الحوب والذنب
٢٠٤	الفرق بين الحول والقوة
٢٠٥	الفرق بين الحياة والنماء
٢٠٦	الفرق بين الحيلة والتدبير
٢٠٦	الفرق بين الحيلة والمكر
٢٠٧	الفرق بين الحين والسنة
٢٠٨	الفرق بين الحيوان والحيّ

حرف الخاء

٢٠٩	الفرق بين الخاطر والذكر
٢٠٩	الفرق بين الخاطر والنظر
٢١٠	الفرق بين الخالي والماضي
٢١٠	الفرق بين الخبر والبشارة
٢١١	الفرق بين الخبر والعلم
٢١٢	الفرق بين الختم والرسم
٢١٢	الفرق بين الخجل والحياء
٢١٣	الفرق بين الخدع والكيد
٢١٤	الفرق بين الخدمة والطاعة
٢١٤	الفرق بين الخرص والكذب
٢١٥	الفرق بين الخزي والدّلّ
٢١٥	الفرق بين الخسوف والكسوف
٢١٥	الفرق بين الخشوع والتواضع
٢١٦	الفرق بين الخشوع والخضوع
٢١٧	الفرق بين الخوف والخشية
٢١٩	الفرق بين الخصوص والخاص

٢٢٠	الفرق بين الخصوع والدّل
٢٢٠	الفرق بين الخطأ والإخطاء
٢٢١	الفرق بين الخطأ والذنب
٢٢٢	الفرق بين خطل اللسان وزلق اللسان
٢٢٢	الفرق بين الخطيئة والإثم
٢٢٢	الفرق بين الخلافة والإمامة
٢٢٣	الفرق بين الخلاق والنصيب
٢٢٣	الفرق بين الخلة والفقر
٢٢٣	الفرق بين الخلف والخلف
٢٢٤	الفرق بين الخُلف والكذب
٢٢٤	الفرق بين الخلق والتغيير والفعل
	الفرق بين قولنا الجسم لا يخلو من كذا ولا ينفك من كذا وقولنا لا ينبرج
٢٢٥	ولا يزال ولا يعرى
٢٢٦	الفرق بين الخلود والبقاء
٢٢٦	الفرق بين الخنزوانة والنخوة
٢٢٦	الفرق بين الخوف والحذر والحشية والفرع
٢٢٧	الفرق بين الخوف والوجل
٢٢٧	الفرق بين الخول والعبيد
٢٢٨	الفرق بين الخيانة والسرقة
٢٢٩	الفرق بين الخير والنعمة

حرف الدال

٢٣٠	الفرق بين الدراية والعلم
٢٣١	الفرق بين الدعاء والامر
٢٣١	الفرق بين الدفتر والصحيفة

٢٣٢	الفرق بين الدلالة والإستدلال
٢٣٢	الفرق بين دلالة الآية وتضمن الآية
٢٣٢	الفرق بين الدلالة والامارة
٢٣٣	الفرق بين الدلالة والحجية
٢٣٤	الفرق بين الدلالة والشبهة
٢٣٤	الفرق بين الدلالة والعلامة
٢٣٤	الفرق بين دلالة الكلام ودلالة البرهان
٢٣٥	الفرق بين الدلالة والدليل
٢٣٦	الفرق بين الدلو والذنوب
٢٣٦	الفرق بين الدنو والقرب
٢٣٦	الفرق بين الدنيا والعالم
٢٣٧	الفرق بين الدهر والأبد
٢٣٧	الفرق بين الدهر والزمان
٢٣٨	الفرق بين الدهر والعصر
٢٣٩	الفرق بين الدهر والمدة
٢٣٩	الفرق بين الدهش والحيرة
٢٣٩	الفرق بين الدوام والخلود
٢٤٠	الفرق بين الخلود والدوام

حرف 'الذال

٢٤١	الفرق بين الذات والحقيقة
٢٤١	الفرق بين الذبح والقتل
٢٤١	الفرق بين الذبح والذبح
٢٤١	الفرق بين الذرة والخلق
٢٤٢	الفرق بين الذكاء والفتنة

٢٤٢	الفرق بين الذكر والعلم
٢٤٣	الفرق بين الذليل والذلّول
٢٤٣	الفرق بين الذم والهجو
٢٤٤	الفرق بين الذنب والجرم
٢٤٥	الفرق بين الذنب والقبيح
٢٤٥	الفرق بين الذهن والعقل
٢٤٥	الفرق بين الذوق وإدراك الطعم

حرف الراء

٢٤٦	الفرق بين الراحة واللذة
٢٤٦	الفرق بين الرأفة والرحمة
٢٤٧	الفرق بين الصفة برَبِّ والصفة بمالك
٢٤٨	الفرق بين الرجاء والطمع
٢٤٨	الفرق بين الرجاء والرزانة
٢٤٩	الفرق بين الرجوع والرد
٢٤٩	الفرق بين الرجفة والزلزلة
٢٤٩	الفرق بين الرجل والمرء
٢٤٩	الفرق بين الرجوع والإنقلاب
٢٥٠	الفرق بين الرجوع والعود
٢٥٠	الفرق بين الرحمن والرحيم
٢٥٣	الفرق بين الرحمة والنعمة
٢٥٣	الفرق بين الرد والرفع
٢٥٣	الفرق بين الرزانة والوقار
٢٥٤	الفرق بين الرزق والحظ
٢٥٤	الفرق بين الرزق والغذاء

٢٥٥	الفرق بين الرسخ والعلم
٢٥٥	الفرق بين الرسم والعلامة
٢٥٥	الفرق بين الرسوخ والثبات
٢٥٦	الفرق بين الرشد والرشد
٢٥٦	الفرق بين الرصف والإحكام
٢٥٦	الفرق بين الرضا والتسليم
٢٥٧	الفرق بين الرضا والرضوان
٢٥٧	الفرق بين الرضا والمحبة
٢٥٨	الفرق بين الرفعة والعلو
٢٥٩	الفرق بين الرفق واللفظ
٢٥٩	الفرق بين الرقاعة والحماقة
٢٥٩	الفرق بين الرقة والرحمة
٢٥٩	الفرق بين الرقي والصعود
٢٦٠	الفرق بين الرقيب والحفيظ
٢٦٠	الفرق بين الرقيب والمهيمن
٢٦١	الفرق بين الركون والسكون
٢٦١	الفرق بين الرهبة والخوف
٢٦١	الفرق بين الروح والحياة
٢٦٢	الفرق بين الرهبة والخوف
٢٦٢	الفرق بين الروم والطلب
٢٦٢	الفرق بين الروية والبديهة
٢٦٣	الفرق بين الرؤية والعلم
٢٦٣	الفرق بين الرية والتهمة
٢٦٤	الفرق بين الرب والشك

حرف الزاء

- ٢٦٥ الفرق بين الزبر والكتب
 ٢٦٦ الفرق بين الزرع والشجر والنبات
 ٢٦٦ الفرق بين الزعيم والرئيس
 ٢٦٦ الفرق بين الزكام والنزلة
 ٢٦٦ الفرق بين الزكاة والصدقة
 ٢٦٧ الفرق بين الزمان والمدة
 ٢٦٨ الفرق بين الزمان والوقت
 ٢٦٨ الفرق بين الزنا ووطء الحرام
 ٢٦٨ الفرق بين الزور والكذب والبهتان
 ٢٦٩ الفرق بين الزيغ والميل

حرف السين

- ٢٧٠ الفرق بين السابق والأول
 ٢٧٠ الفرق بين الساعة والوقت
 ٢٧٠ الفرق بين الصفة بسمع والصفة بعالم
 ٢٧١ الفرق بين السبب والآلة
 ٢٧١ الفرق بين السبب والشرط
 ٢٧١ الفرق بين السبط والولد
 ٢٧٢ الفرق بين السر والغطاء
 ٢٧٢ الفرق بين السحر والشعبذة
 ٢٧٢ الفرق بين السحر والكهانة
 ٢٧٤ الفرق بين السخاء والجود
 ٢٧٥ الفرق بين السخرية واللعب
 ٢٧٥ الفرق بين السخرية والهزء
 ٢٧٦ الفرق بين السرعة والمجلة

- ٢٧٧ الفرق بين السرو والجمال
- ٢٧٧ الفرق بين السرور والفرح
- ٢٧٨ الفرق بين السعير والجحيم والحريق والنار
- ٢٧٨ الفرق بين السفر والكتاب
- ٢٧٨ الفرق بين السفه والطيش
- ٢٧٩ الفرق بين السقي والإسقاء
- ٢٧٩ الفرق بين السكب والسفوح والصبّ والمطل والممول
- ٢٨٠ الفرق بين السكون والحركة
- ٢٨٠ الفرق بين السكينة والوقار
- ٢٨١ الفرق بين السلامة والصحة
- ٢٨٢ الفرق بين السلخ والاخراج
- ٢٨٢ الفرق بين السلطان والملك
- ٢٨٣ الفرق بين الساء والفلك
- ٢٨٣ الفرق بين السماجة والقيح
- ٢٨٣ الفرق بين السمة والعلامة
- ٢٨٤ الفرق بين السمت والوقار
- ٢٨٤ الفرق بين السمع والإصغاء
- ٢٨٤ الفرق بين السميع والسامع
- ٢٨٥ الفرق بين السن والفرس
- ٢٨٥ الفرق بين السنة والتافلة
- ٢٨٦ الفرق بين السنخ والأصل
- ٢٨٦ الفرق بين السؤال والطلب
- ٢٨٧ الفرق بين السوء والسوء
- ٢٨٧ الفرق بين السوء والقيح
- ٢٨٨ الفرق بين قولك يسوسهم وبين قولك يسودهم

- ٢٨٨ الفرق بين سوف والسين في سيفعل
 ٢٨٨ الفرق بين السيد والرب والصفة برب والصفة بسيد
 ٢٨٩ الفرق بين السيد والصمد
 ٢٨٩ الفرق بين سيد القوم وكبيرهم
 ٢٩٠ الفرق بين السيد والمالك

حرف الشين

- ٢٩١ الفرق بين الشأن والحال
 ٢٩١ الفرق بين الشاهد والحاضر
 ٢٩٢ الفرق بين الشاهد والشهيد
 ٢٩٢ الفرق بين الشبح والشخص
 ٢٩٢ الفرق بين الشبه والشبيه
 ٢٩٤ الفرق بين الشبه والمثل
 ٢٩٤ الفرق بين الشتم والسب
 ٢٩٤ الفرق بين الشتم والسفه
 ٢٩٥ الفرق بين الشح والبخل
 ٢٩٦ الفرق بين الشخص والجسم
 ٢٩٧ الفرق بين الشدة والصعوبة
 ٢٩٧ الفرق بين الشدة والقوة
 ٢٩٧ الفرق بين الشراء والإستبدال
 ٢٩٨ الفرق بين الشرح والتفصيل
 ٢٩٨ الفرق بين الشزمة والجماعة
 ٢٩٨ الفرق بين الشرعة والمنهاج
 ٢٩٩ الفرق بين الشرق والشجى
 ٢٩٩ الفرق بين الشريعة والدين

٣٠٠	الفرق بين الشعب والتفريق
٣٠٠	الفرق بين الشفقة والحشية
٣٠٠	الفرق بين الشفيق والرفيق
٣٠١	الفرق بين الشكر والجزاء
٣٠١	الفرق بين الشكر والحمد
٣٠٢	الفرق بين الشاكر والشكور
٣٠٢	الفرق بين الشكر والمكافأة
٣٠٣	الفرق بين الشك والظن
٣٠٣	الفرق بين الشك والظن والوهم
٣٠٤	الفرق بين الشكل والشبه
٣٠٤	الفرق بين الشكل والمثل
٣٠٥	الفرق بين الشهادة والخبر
٣٠٥	الفرق بين الشهادة والعلم
٣٠٥	الفرق بين الشهامة والقوة
٣٠٥	الفرق بين الشهوة والتمني
٣٠٦	الفرق بين الشهوة واللذة
٣٠٦	الفرق بين الشهوة والمحبة
٣٠٧	الفرق بين الشيء والجسم
٣٠٧	الفرق بين الشيطان والجن
٣٠٧	الفرق بين الشياطين والجن
٣٠٧	الفرق بين الشيعة والجماعة

حرف الصاد

٣٠٨	الفرق بين الصاحب والقرين
٣٠٨	الفرق بين المصالح والمصلح
٣٠٩	الفرق بين الصباحة والحسن

٣٠٩	الفرق بين الصبغة والصورة
٣٠٩	الفرق بين الصحة والعافية
٣١٠	الفرق بين الصحة والقدرة
٣١٠	الفرق بين الصداق والمهر
٣١٠	الفرق بين الصداقة والخلّة
٣١١	الفرق بين الصداقة والمحبة
٣١١	الفرق بين الصدّ والمنع
٣١٢	الفرق بين الصدقة والبر
٣١٢	الفرق بين الصدقة والعطية
٣١٣	الفرق بين قولك صدق الله وصدق به
٣١٣	الفرق بين الصراط والطريق والسبيل
٣١٣	الفرق بين السبيل والطريق
٣١٤	الفرق بين الصعود والارتفاع
٣١٤	الفرق بين الصغار والذل
٣١٤	الفرق بين الصفة والاسم
٣١٥	الفرق بين الصفة والحال
٣١٦	الفرق بين الصفة والهيئة
٣١٦	الفرق بين الصفوة والصفو
٣١٦	الفرق بين الصلابة والشدة
٣١٧	الفرق بين الصلاح والاسلام والايمان
٣١٧	الفرق بين الاسلام والايمان
٣٢٠	الفرق بين الصلاح والخير
٣٢١	الفرق بين الصلاح والفلاح
٣٢١	الفرق بين الصنع والعمل
٣٢٢	الفرق بين الصنع والفعل والعمل

٣٢٣	الفرق بين الصنف والجنس
٣٢٣	الفرق بين الصنم والوثن
٣٢٣	الفرق بين الصواب والمستقيم
٣٢٤	الفرق بين الصوت والصياح
٣٢٤	الفرق بين الصوت والكلام
٣٢٤	الفرق بين الصورة والهيئة
٣٢٥	الفرق بين الصياح والنداء
٣٢٥	الفرق بين الصيام والصوم

حرف الضاد

٣٢٦	الفرق بين الضبط والحفظ
٣٢٦	الفرق بين الضد والترك
٣٢٦	الفرق بين الضد والنقيض
٣٢٧	الفرق بين الضراء والضر
٣٢٧	الفرق بين الضراعة والذل
٣٢٧	الفرق بين الضرب والجنس
٣٢٨	الفرق بين الضر والضرُّ
٣٢٨	الفرق بين الضرر والقرار
٣٢٨	الفرق بين الضر والسوء
٣٢٩	الفرق بين الضر والشر
٣٢٩	الفرق بين الضعة والذل
٣٣٠	الفرق بين الضعف والضعف
٣٣٠	الفرق بين الضعف والوهن
٣٣١	الفرق بين الصمّ والجمع
٣٣٢	الفرق بين الضن والبخل

٣٣٢	الفرق بين الضياء والنور
٣٣٣	الفرق بين الضيق والضيق

حرف الطاء

٣٣٤	الفرق بين الطائفة والجماعة
٣٣٥	الفرق بين الطاعة والاجابة
٣٣٥	الفرق بين الطاعة والتطوع
٣٣٥	الفرق بين الطاعة والقبول
٣٣٦	الفرق بين الطاقة والقدرة
٣٣٦	الفرق بين الطمع والхتم
٣٣٦	الفرق بين الطبيعة والقريحة
٣٣٧	الفرق بين الطريف والعجب
٣٣٧	الفرق بين الطغيان والعتو
٣٣٧	الفرق بين ذلك وبين طلاقه الوجه
٣٣٨	الفرق بين قولك ظل دمه وقولك أهدر دمه
٣٣٨	الفرق بين الطل والشخص
٣٣٩	الفرق بين الطهارة والنظافة
٣٣٩	الفرق بين الطول والفضل

حرف الظاء

٣٤٠	الفرق بين الظعن والرحل
٣٤٠	الفرق بين الظفر والفوز
٣٤٠	الفرق بين الظل والفيء
٣٤١	الفرق بين الظلم والبغي
٣٤٢	الفرق بين الظن والتصوّر

٣٤٣	الفرق بين الظن والحسبان
٣٤٣	الفرق بين الظن والعلم
٣٤٣	الفرق بين الظهور والبدو

حرف العين

٣٤٥	الفرق بين العادة والعرف
٣٤٥	الفرق بين العادة والدأب
٣٤٦	الفرق بين العادة والسنة
٣٤٦	الفرق بين العالم والعليم
٣٤٧	الفرق بين العالم والناس
٣٤٧	الفرق بين العام والسنة
٣٤٩	الفرق بين العام والمبهم
٣٤٩	الفرق بين العبادة والطاعة
٣٥٠	الفرق بين العبث واللعب واللهو
٣٥٠	الفرق بين العبد والمملوك
٣٥٠	الفرق بين العتاب واللوم
٣٥٠	الفرق بين العترة والآل
٣٥١	الفرق بين العتيق والقديم
٣٥١	الفرق بين العثو والفساد
٣٥٢	الفرق بين العجب والكبر
٣٥٢	الفرق بين العجز والمنع
٣٥٢	الفرق بين العداوة والبغضة
٣٥٢	الفرق بين العداوة والشنآن
٣٥٣	الفرق بين العدل والتعدل
٣٥٣	الفرق بين العديل والمثل

٣٥٤	الفرق بين العذاب والألم
٣٥٤	الفرق بين عرفة وعرفات
٣٥٥	الفرق بين العربة والمنحة
٣٥٥	الفرق بين العز والشرف
٣٥٦	الفرق بين العزم والحزم
٣٥٦	الفرق بين العزم والزماع
٣٥٦	الفرق بين العزم والمشئة
٣٥٦	الفرق بين العزم والهـم
٣٥٧	الفرق بين العزيز والقاهر
٣٥٨	الفرق بين العزيز والكرـم
٣٥٨	الفرق بين قولك العزيز وبين قولك عزيزي
٣٥٨	الفرق بين العشق والمحبة
٣٥٩	الفرق بين عطف البيان وبين الصفة
٣٦٠	الفرق بين العطف والفاء الجوابية
٣٦١	الفرق بين العظيم والكبير
٣٦١	الفرق بين عظيم القوم وكبير القوم
٣٦٢	الفرق بين العظيم والمتعظم
٣٦٢	الفرق بين العفو والصفح
٣٦٣	الفرق بين العفو والعافية والمعافاة
٣٦٣	الفرق بين العفو والمغفرة
٣٦٤	الفرق بين العقاب والعذاب
٣٦٥	الفرق بين العقب والولد
٣٦٥	الفرق بين العقد والعهد
٣٦٦	الفرق بين العقد والقسم
٣٦٦	الفرق بين العقل والعلم

٣٦٧	الفرق بين العكوف والاقامة
٣٦٨	الفرق بين العلامة والآية
٣٦٨	الفرق بين علام وعلامة
٣٦٩	الفرق بين العلة والدلالة
٣٧٠	الفرق بين العلة والسبب
٣٧١	الفرق بين العلم والتبين
٣٧١	الفرق بين العلم والتقليد
٣٧٢	الفرق بين العلم والشعور
٣٧٣	الفرق بين العلم واليقين
٣٧٥	الفرق بين العلمي والمُتعال
٣٧٥	الفرق بين الصفة منه عزَّوجلَّ بأنه علي وبين الصفة للسيد من العباد بأنه رفيع
٣٧٦	الفرق بين العمرى والرقبي
٣٧٦	الفرق بين العمل والجعل
٣٧٧	الفرق بين العمل والفعل
٣٧٨	الفرق بين قولك عندي كذا وقولك قبلي كذا وقولك في بيتي كذا
٣٧٩	الفرق بين العهد والوعد
٣٧٩	الفرق بين العوج والعوج
٣٨٠	الفرق بين العوض والبدل
٣٨٠	الفرق بين البدل والثنى والعوض
٣٨١	الفرق بين العوض والثواب
٣٨١	الفرق بين العيش والحياة
٣٨١	الفرق بين العين والبصر

حرف الغين

٣٨٢	الفرق بين غاية الشيء والمدى
-----	-----------------------------

٣٨٢	الفرق بين الغبط والحسد
٣٨٣	الفرق بين الغداة والأصل والبكرة والعشاء والعشي والمساء
٣٨٣	الفرق بين الغرر والخطر
٣٨٣	الفرق بين الغرور والخدع
٣٨٤	الفرق بين الغرور والوهم
٣٨٤	الفرق بين الغزو والجهاد
٣٨٥	الفرق بين الغشاء والغطاء
٣٨٥	الفرق بين الغشم والظلم
٣٨٥	الفرق بين الغضب واردة الإنتقام
٣٨٦	الفرق بين الغضب والسخط
٣٨٦	الفرق بين الغضب الذي توجه الحمية والغضب الذي توجه الحكمة
٣٨٧	الفرق بين الغفران والستر
٣٨٧	الفرق بين الغفران والصفح
٣٨٧	الفرق بين الغفران والعفو
٣٨٨	الفرق بين قوله لا يغفر أن يشرك به وقوله لا يغفر به
٣٨٨	الفرق بين الغفلة والسهو
٣٨٩	الفرق بين الغفلة والنسيان
٣٨٩	الفرق بين الغلبة والقدرة
٣٨٩	الفرق بين الغلبة والقهر
٣٩٠	الفرق بين الغلط والخطأ
٣٩٠	الفرق بين الغنية والفيء
٣٩١	الفرق بين الفيث والمطر
٣٩١	الفرق بين الغيظ والغضب
٣٩٢	الفرق بين الغي والضلال
٣٩٣	الفرق بين الغي والفساد

الفرق بين الغواية والضلال

٣٩٤

حرف الفاء

- ٣٩٥ الفرق بين قولنا فاض وبين قولنا سال
- ٣٩٥ الفرق بين الفاضل والمتفضل
- ٣٩٦ الفرق بين الفئة والجماعة
- ٣٩٦ الفرق بين الفتحة والفصل
- ٣٩٦ الفرق بين الفتق والفصل
- ٣٩٦ الفرق بين الفتنة والإختبار
- ٣٩٧ الفرق بين الفحش والقبح
- ٣٩٧ الفرق بين فحوى الخطاب ودليل الخطاب
- ٣٩٩ الفرق بين الفداء والعدل
- ٣٩٩ الفرق بين الفذّ والواحد
- ٣٩٩ الفرق بين الفرد والمتفرد
- ٤٠٠ الفرق بين الفرد والواحد
- ٤٠٠ الفرق بين الفرض والوجوب
- ٤٠٢ الفرق بين قولك فرقه وبين قولك بثّه
- ٤٠٢ الفرق بين الفرق والتفريق
- ٤٠٤ الفرق بين الفرع والخوف
- ٤٠٤ الفرق بين الفرع والخوف والملمع
- ٤٠٥ الفرق بين الفساد والقبيح
- ٤٠٥ الفرق بين الفسق والخروج
- ٤٠٥ الفرق بين الفسق والفجور
- ٤٠٦ الفرق بين الفصل والفرق
- ٤٠٦ الفرق بين الفصل والقطع

٤٠٧	الفرق بين الفطر والفعل
٤٠٨	الفرق بين الفطنة والعلم
٤٠٨	الفرق بين الفعل والإختراع
٤٠٨	الفرق بين القصد والعدم
٤٠٩	الفرق بين الفقير والمسكين
٤١١	الفرق بين الفقر والمسكنة
٤١٢	الفرق بين الفقه والعلم
٤١٣	الفرق بين قولنا لم ينفك ولم يبرح ولم يزل
٤١٣	الفرق بين الفلق والشق
٤١٤	الفرق بين الفهم والعلم
٤١٥	الفرق بين الفوج والجماعة والثلة والحزب والزمرة
٤١٥	الفرق بين النية والرجوع

حرف القاف

٤١٧	الفرق بين الصفة بقادر والصفة برب
٤١٧	الفرق بين القادر والقدير
٤١٨	الفرق بين قولك قادر عليه وقادر على فعله
٤١٨	الفرق بين القاضي والمفتي
٤١٩	الفرق بين القبول والإجابة وبين قولك اجاب واستجاب
٤٢٠	الفرق بين القتل والموت
٤٢٠	الفرق بين القدرة والحياة
٤٢١	الفرق بين القدرة والقهر
٤٢١	الفرق بين القدرة والقوة
٤٢٢	الفرق بين القدرة والقضاء
٤٢٢	الفرق بين القدر والقضاء

- ٤٢٣ الفرق بين قولك يقدمه وقولك يسبقه
- ٤٢٤ الفرق بين القرآن والفرقان
- ٤٢٥ الفرق بين القربان والبر
- ٤٢٥ الفرق بين القرب والقربة والقرباء والقرباة
- ٤٢٥ الفرق بين القرض والدين
- ٤٢٦ الفرق بين القرض والقرض
- ٤٢٧ الفرق بين القرن والقوم
- ٤٢٨ الفرق بين القسامة والحسن
- ٤٢٨ الفرق بين القسط والعدل
- ٤٢٨ الفرق بين القسم والحظ
- ٤٢٨ الفرق بين القسم والحلف
- ٤٢٩ الفرق بين القسوة والصلابة
- ٤٢٩ الفرق بين القصد والإرادة
- ٤٢٩ الفرق بين القصد والقناعة
- ٤٣٠ الفرق بين القصص والحديث
- ٤٣١ الفرق بين القصم والقصم
- ٤٣١ الفرق بين القضاء والحكم
- ٤٣٢ الفرق بين قولك قضى اليه وقضى به
- ٤٣٢ الفرق بين القط والقَدّ
- ٤٣٣ الفرق بين القلب والبال
- ٤٣٣ الفرق بين القلب والفؤاد
- ٤٣٤ الفرق بين قلب المسألة والمعارضة
- ٤٣٤ الفرق بين القليل واليسير
- ٤٣٤ الفرق بين القمقام والهامام
- ٤٣٥ الفرق بين قولك هوقين به وقولك هو حري به وخليق به وجدير به

٤٣٥	الفرق بين القنوط والخيبة واليأس
٤٣٥	الفرق بين الخيبة واليأس
٤٣٦	الفرق بين القنوط واليأس
٤٣٦	الفرق بين القنوط والسؤال
٤٣٧	الفرق بين القول والعبارة والكلمة
٤٣٧	الفرق بين القول والكلام
٤٣٨	الفرق بين القوي والقادر
٤٣٨	الفرق بين القياس وبين الاجتهاد
٤٤٠	الفرق بين القيمة والثمن

حرف الكاف

٤٤٢	الفرق بين الكائن والثابت
٤٤٢	الفرق بين الكائن والواقع
٤٤٢	الفرق بين الكأس والقدح
٤٤٣	الفرق بين الكآبة والحزن
٤٤٣	الفرق بين قولك تكأدني الشيء وقولك شق عليّ
٤٤٣	الفرق بين الكاشح والعدوّ
٤٤٣	الفرق بين الكافر والمشرّك
٤٤٤	الفرق بين كاف التشبيه وبين المثل
٤٤٤	الفرق بين الكبر والكبر والتيه
٤٤٥	الفرق بين الكبر والزهو
٤٤٥	الفرق بين الكبر والكبرياء
٤٤٦	الفرق بين الكتاب والباب والفصل
٤٤٧	الفرق بين الكتاب والمصحف
٤٤٧	الفرق بين الكتمان والاختفاء

- ٤٤٨ الفرق بين الكتمان والسر
 ٤٤٨ الفرق بين الكثير والكبير
 ٤٤٩ الفرق بين الكثير والوافر
 ٤٤٩ الفرق بين الكدح والكسب
 ٤٤٩ الفرق بين الكذب والإفتراء والبهتان
 ٤٥٠ الفرق بين الكذب والإفك
 ٤٥١ الفرق بين الكذب والجحد
 ٤٥١ الفرق بين الكراهة ونفور الطبع
 ٤٥٢ الفرق بين الكرم والمتكرم
 ٤٥٢ الفرق بين الكسب والاكتساب
 ٤٥٣ الفرق بين الكسب والخلق
 ٤٥٣ الفرق بين الكشف والجهر
 ٤٥٣ الفرق بين الكفالة والضمان
 ٤٥٤ الفرق بين الكفر والاحاد
 ٤٥٤ الفرق بين الكفر والشرك
 ٤٥٥ الفرق بين الكلاءة والحفظ
 ٤٥٦ الفرق بين الكل والجمع
 ٤٥٦ الفرق بين الكل والكلّي
 ٤٥٧ الفرق بين الكلمة والعبارة
 ٤٥٨ الفرق بين الكمال والتمام
 ٤٥٨ الفرق بين الكنف والجانب
 ٤٥٩ الفرق بين قولك كنته وقولك سترته
 ٤٥٩ الفرق بين الكوكب والنجم
 ٤٥٩ الفرق بين الكون والسكون
 ٤٦٠ الفرق بين الكون والمماسة

حرف اللام

حرف الميم

- ٤٧٢ الفرق بين المائق والأحقق
- ٤٧٢ الفرق بين المال والنشب
- ٤٧٣ الفرق بين قولك من مالي وقولك في مالي
- ٤٧٣ الفرق بين المالك والقادر
- ٤٧٣ الفرق بين المالك والملك
- ٤٧٤ الفرق بين مالك وملك
- ٤٧٥ الفرق بين قولك مالك لا تفعل كذا وقولك لِمَ لا تفعل
- ٤٧٥ الفرق بين المباح والحسن
- ٤٧٥ الفرق بين المبدئ والمبتدئ
- ٤٧٦ الفرق بين المتاع والمنفعة
- ٤٧٦ الفرق بين المتانة والقوة.
- ٤٧٦ الفرق بين المتحقق والعالم
- ٤٧٧ الفرق بين المتكبر والكبير
- ٤٧٨ الفرق بين المتكلم والكلماتي
- ٤٧٨ الفرق بين المتمكن والقادر
- ٤٧٩ الفرق بين المتناقض والمحال
- ٤٨٠ الفرق بين المثل والمثال
- ٤٨٠ الفرق بين المثل والمثل
- ٤٨٠ الفرق بين المثل والنظير
- ٤٨١ الفرق بين المثلين والمتفقين
- ٤٨١ الفرق بين المجاورة والاجتماع
- ٤٨٢ الفرق بين المجيد والرفيع
- ٤٨٢ الفرق بين المجلة والكتابة
- ٤٨٢ الفرق بين المجنون والمزاح

٤٨٣	الفرق بين المحال والكذب
٤٨٤	الفرق بين المحال والممتنع
٤٨٤	الفرق بين المحاولة والطلب
٤٨٤	الفرق بين المحبة والإرادة
٤٨٥	الفرق بين المحدث والمفعول
٤٨٥	الفرق بين المحدود والمحارف
٤٨٥	الفرق بين المحض والخالص
٤٨٦	الفرق بين المحظور والحرام
٤٨٦	الفرق بين المحفل والمجلس
٤٨٦	الفرق بين المحق والاذهاب
٤٨٧	الفرق بين المحيط بالشيء والعالم به
٤٨٨	الفرق بين الخاصمة والمجادلة والمناظرة
٤٨٨	الفرق بين الخاصمة والمعادة
٤٨٨	الفرق بين المختلف والمتضاد
٤٨٨	الفرق بين المداراة واللفظ
٤٨٩	الفرق بين المداينة والتقية
٤٩٠	الفرق بين المدح والتقريظ
٤٩١	الفرق بين المذبي والوذي والودي
٤٩٢	الفرق بين المرجع والمصير
٤٩٢	الفرق بين المرح والفرح
٤٩٣	الفرق بين المردود والفاقد وبين المنهي عنه وبين الفاسد
٤٩٣	الفرق بين المرسل والرسول
٤٩٣	الفرق بين المزاح والاستهزاء
٤٩٤	الفرق بين المساواة والمماثلة
٤٩٤	الفرق بين المسألة والدعاء

- ٤٩٥ الفرق بين المسألة والفتيا
٤٩٥ الفرق بين المستحب والمندوب
٤٩٦ الفرق بين المستقيم والصحيح والصواب
٤٩٦ الفرق بين المشاهد والشاهد
٤٩٧ الفرق بين المشهور والمعروف
٤٩٧ الفرق بين المصاكة والإعتماد
٤٩٧ الفرق بين المصرم والفقير
٤٩٨ الفرق بين المضي والذهاب
٤٩٨ الفرق بين المطالبة والمنازعة
٤٩٨ الفرق بين المعارضة والإلزام
٤٩٩ الفرق بين مع وعند
٤٩٩ الفرق بين المُعذر والمُعذر والمعتذر
٥٠٠ الفرق بين المعرفة والعلم
٥٠٣ الفرق بين المعصية والذنب
٥٠٣ الفرق بين المعنى والإرادة
٥٠٣ الفرق بين المعنى والحقيقة
٥٠٤ الفرق بين المعنى والغرض
٥٠٥ الفرق بين المفهوم والمعنى والمدلول
٥٠٥ الفرق بين المقابلة والجزاء
٥٠٦ الفرق بين المقاربة والملاقاة
٥٠٦ الفرق بين المقاصة والمجازاة
٥٠٦ الفرق بين المقالة والمذهب
٥٠٧ الفرق بين المقيت والقادر
٥٠٨ الفرق بين المكان والمكانة
٥٠٨ الفرق بين المكر والكيد

- ٥٠٨ الفرق بين المكر والغدر
- ٥٠٩ الفرق بين الملاً والجماعة
- ٥٠٩ الفرق بين الملة والدين
- ٥١١ الفرق بين الملك والملكوت
- ٥١٢ الفرق بين الملك والملك
- ٥١٢ الفرق بين ملك اليمين وقولك الملك
- ٥١٢ الفرق بين الملك والدولة
- ٥١٣ الفرق بين المليك والمالك
- ٥١٣ الفرق بين الماسة والإعتماد
- ٥١٣ الفرق بين المملق والفقير
- ٥١٤ الفرق بين المناواة والمعادة
- ٥١٤ الفرق بين من يأتيه فله درهم والذي يأتيه فله درهم
- ٥١٥ الفرق بين المنة والقدرة
- ٥١٥ الفرق بين المنة والنعمة
- ٥١٥ الفرق بين المنحة والهبة
- ٥١٦ الفرق بين المنشور والكتاب
- ٥١٦ الفرق بين قولك منعه عن الفعل وبين قولك ثنيته عنه
- ٥١٦ الفرق بين المنع والكف
- ٥١٧ الفرق بين المنفرد والواحد
- ٥١٧ الفرق بين المنفعة والخير
- ٥١٨ الفرق بين المنفعة والمتعة
- ٥١٨ الفرق بين المنفعة والنعمة
- ٥١٨ الفرق بين قولك مُني له كذا وقولك قدر له كذا
- ٥١٩ الفرق بين المهجة والذات والروح والنفس
- ٥١٩ الفرق بين العقل والنفس والروح

٥٢٢	الفرق بين المهلة والمدارة
٥٢٢	الفرق بين المهمل والمهمل والمذر
٥٢٣	الفرق بين المهيّن والذليل والمذعن
٥٢٣	الفرق بين موافقة الإرادة والطاعة
٥٢٣	الفرق بين الموجود والكائن
٥٢٤	الفرق بين الموصوف والمعنى
٥٢٥	الفرق بين الميت والميت
٥٢٥	الفرق بين الميثاق والعهد
٥٢٥	الفرق بين الميقات والوقت
٥٢٦	الفرق بين الميقات والوقت
٥٢٦	الفرق بين الميل والميد
٥٢٦	الفرق بين الميل والميل

حرف النون

٥٢٧	الفرق بين الناس والخلق
٥٢٨	الفرق بين الناس والورى
٥٢٩	الفرق بين النبأ والخبر
٥٣٠	الفرق بين النبذ والطرح
٥٣٠	الفرق بين النبل والجمال
٥٣٠	الفرق بين النبي والرسول
٥٣٢	الفرق بين النجاة والفوز
٥٣٢	الفرق بين النجاة والهداية
٥٣٢	الفرق بين النجدة والشجاعة
٥٣٣	الفرق بين النجوى والسر
٥٣٣	الفرق بين النحلة والعطية

٥٣٤	الفرق بين النحو والقصد
٥٣٤	الفرق بين النخوة والزهوة
٥٣٤	الفرق بين النداء والدعاء
٥٣٥	الفرق بين الندب والنافلة
٥٣٥	الفرق بين النذ والمثل
٥٣٦	الفرق بين الندى والجواد
٥٣٦	الفرق بين الندى والمجلس والمقامة
٥٣٧	الفرق بين النزع والوسوسة
٥٣٧	الفرق بين قولك نزل به وقولك حاق به
٥٣٨	الفرق بين النساجة والحياكة
٥٣٨	الفرق بين النسخ والبداء
٥٣٩	الفرق بين النسخ والكتب
٥٣٩	الفرق بين النسيان والسهو
٥٤٠	الفرق بين النصر والاعانة
٥٤٠	الفرق بين النصر والمعونة
٥٤٠	الفرق بين النصيب والحظ
٥٤١	الفرق بين النصيب والقسط
٥٤١	الفرق بين النطق والكلام
٥٤٢	الفرق بين النطفة والمني
٥٤٢	الفرق بين النظر والتأمل
٥٤٣	الفرق بين النظر والرؤية
٥٤٤	الفرق بين النظر والفكر
٥٤٤	الفرق بين النعت والصفة
٥٤٥	الفرق بين النعت والوصف
٥٤٦	الفرق بين النعماء والنعمة

٥٤٦	الفرق بين النعمة والهبة
٥٤٦	الفرق بين النفاذ والفلطنة
٥٤٧	الفرق بين النفاذ والفناء
٥٤٧	الفرق بين النفاق والرياء
٥٤٧	الفرق بين النفر والرهط
٥٤٨	الفرق بين النفع والاحسان
٥٤٨	الفرق بين النفل والغنيمة
٥٤٩	الفرق بين النقص والنقصان
٥٥٠	الفرق بين النقص والتخفيف
٥٥٠	الفرق بين النقص والحاجة
٥٥٠	الفرق بين النقلة والحركة
٥٥١	الفرق بين النماء والزيادة
٥٥١	الفرق بين النهار واليوم
٥٥١	الفرق بين النهاية والحد والعاقبة
٥٥٢	الفرق بين النهي والعقل
٥٥٣	الفرق بين النية والعزم
٥٥٣	الفرق بين النيف والبضع

حرف الهاء

٥٥٤	الفرق بين الهبة والهبة
٥٥٥	الفرق بين الهبوط والنزول
٥٥٥	الفرق بين الهدية والهبة
٥٥٧	الفرق بين الهزل والمزاح
٥٥٧	الفرق بين الهضم والظلم
٥٥٨	الفرق بين الهمام والسيد

٥٥٨	الفرق بين الهمة والهم
٥٥٩	الفرق بين الهمزة واللمز
٥٥٩	الفرق بين الهمزة واللمزة
٥٥٩	الفرق بين الهم والإرادة
٥٦٠	الفرق بين الهم والغم
٥٦٠	الفرق بين الهم والقصد
٥٦١	الفرق بين الهني والمرئ
٥٦١	الفرق بين ماهو وماحده
٥٦٢	الفرق بين الهوى والشهوة
٥٦٢	الفرق بين الهول والخوف

حرف الواو

٥٦٤	الفرق بين واحد وأحد
٥٦٥	الفرق بين الواحد والأحد
٥٦٦	الفرق بين الوالد والأب
٥٦٧	الفرق بين الواسع والجواد
٥٦٨	الفرق بين الوجدان والإدراك
٥٦٩	الفرق بين الوجع والألم
٥٧٠	الفرق بين الوحدة والوحدانية
٥٧٠	الفرق بين الوحش والقيح
٥٧٠	الفرق بين الوحيد والواحد والفريد
٥٧٠	الفرق بين الوحي واوحى
٥٧١	الفرق بين الوزر والذنب
٥٧١	الفرق بين الوسامة والحسن
٥٧١	الفرق بين الوسط والوسط

- ٥٧٢ الفرق بين الوسط واليمين
 ٥٧٢ الفرق بين الوسيلة والذريعة
 ٥٧٣ الفرق بين الوصب والألم
 ٥٧٣ الفرق بين الوصف والصفة
 ٥٧٣ الفرق بين الوضاعة والحسن
 ٥٧٤ الفرق بين الوضعية والخسران
 ٥٧٤ الفرق بين الوعد والوعيد
 ٥٧٥ الفرق بين الوعد والرأي
 ٥٧٥ الفرق بين الوفاء والصدق
 ٥٧٥ الفرق بين الوقار والحلم
 ٥٧٦ الفرق بين الوقت وإذ
 ٥٧٦ الفرق بين الوقت والأوان
 الفرق بين وكالة الله ووكالة العباد بين الوكيل في صفات الله تعالى وبينه في صفات العباد.
 ٥٧٧ الفرق بين الولاية بفتح الواو والنصرة
 ٥٧٧ الفرق بين الولاية والعمالة
 ٥٧٧ الفرق بين الولي والمولى
 ٥٧٨ الفرق بين الولي والنصير
 ٥٧٩ الفرق بين ويح وويل

حرف الياء

- ٥٨٠ الفرق بين قولك يجب كذا وقولك ينبغي كذا
 ٥٨٠ الفرق بين قولنا يجوز كذا وقولك يخزى كذا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، وصلى الله محمد نبي الله، وعلى آله آل الله

لقد قامت مؤسستنا - بفضل الله ومثته - بنشاطات واسعة في مجال نشر المعرفة وإحياء التراث العلمي الإسلامي، فإلى رواد العلم سردها، سائلين الباري عزّ شأنه قبول الأعمال والوصول إلى درجة الكمال، إنّه سميع متعال.

- ١- أصول الفقه (٤ أجزاء): للشيخ المظفر.
- ٢- الأمالي: للشيخ المفيد.
- ٣- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: للسيد محسن الخراساني.
- ٤- بحوث في الملل والنحل (٦ أجزاء): للشيخ جعفر السبحاني.
- ٥- بداية الحكمة: للعلامة الطباطبائي.
- ٦- بداية المعارف (جزءان): للسيد محسن الخراساني.
- ٧- التمهيد في علوم القرآن (٦ أجزاء): للشيخ محمد هادي معرفة.
- ٨- التوحيد: للشيخ الصدوق.
- ٩- جامع الأثر: للسيد حسن آل طه.
- ١٠- الخصال (جزءان): للشيخ الصدوق.
- ١١- الخلاف (٦ أجزاء): للشيخ الطوسي.
- ١٢- دروس في علم الأصول (جزءان): للشهيد الصدر.
- ١٣- الذخيرة: للسيد المرتضى.
- ١٤- رجال النجاشي: للنجاشي.
- ١٥- الرسائل التوحيدية: للعلامة الطباطبائي.

- ١٦- الرسائل العشر: للشيخ الطوسي.
- ١٧- رسالة في صلاة الجمعة: للشهيد الثاني.
- ١٨- صيانة القرآن من التحريف: للشيخ محمد هادي معرفة.
- ١٩- العدل الإلهي: للشهيد المطهري.
- ٢٠- العروة الوثقى (٦ أجزاء): للسيد الطباطبائي.
- ٢١- العقائد الجعفرية: للشيخ الطوسي.
- ٢٢- فرائد الأصول: للشيخ الأنصاري.
- ٢٣- الفوائد المدنية: للمحدث الأسترآبادي.
- ٢٤- قاموس الرجال: للشيخ التستري.
- ٢٥- كشف اللثام (١١ جزء): للفاضل الهندي.
- ٢٦- كمال الدين وتمام النعمة (جزءان): للشيخ الصدوق.
- ٢٧- كنز الدقائق (١١ جزء): للميرزا محمد المشهدي.
- ٢٨- مجمع الفائدة والبرهان (١٤ جزء): للمحقق الأردبيلي.
- ٢٩- مخالفة الوهابية للقرآن: عمر عبدالسلام.
- ٣٠- مختلف الشيعة (٩ أجزاء): للعلامة الحلي.
- ٣١- مستدرک سفينة البحار (١٠ أجزاء): عليّ التمازي الشاهرودي.
- ٣٢- معاني الأخبار: للشيخ الصدوق.
- ٣٣- مفاهيم القرآن (جزءان): للشيخ جعفر السبحاني.
- ٣٤- المقنعة: للشيخ المفيد.
- ٣٥- منازل الآخرة: للمحدث القمي.
- ٣٦- المنطق: للشيخ المظفر.
- ٣٧- مَنْ هو المهديّ ﷺ: للشيخ أبو طالب التجليل.
- ٣٨- الميزان (٢٠ جزء): للعلامة الطباطبائي.
- ٣٩- الوهابية في الميزان: للشيخ جعفر السبحاني.